



المنهاج الواضح في تحفيوكم لهاترك محمد صالح

تأليف أحمد بن ابراهيم الماجري

تحقيق

د. عبد السلام السعبي

الجزء الأول



1434هـ / 2013م

منشورات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - المملكة المغربية

الْمُنْبَاحُ الْوَلَدُ
وَيُحْيِيكُمْ رَأَيْتُمْ مُحَمَّدًا

الْمُنْهَاجُ الْوَلَدِيُّ وَيُحْفِيكُمْ لِمَا تَزُنُّهُ مُحَمَّدٌ صَلَّيْ

تأليف أحمد بن إبراهيم الماجري

تحقيق
د. عبد السلام السعيد

الجزء الأول

1434هـ / 2013م

منشورات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - المملكة المغربية



©Copyright

الكتاب : المنهاج الواضح
في تحقيق كرامات أبي محمد صالح

تأليف: أحمد بن إبراهيم الماجري

تحقيق: عبد السلام السعيد

مشورات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية

الطبعة الأولى : 1434 هـ / 2013 م

الإيداع القانوني : 2013MO2092

ردمك : 1-21-601-9954-978

الإخراج الفني والطباعة

دار أبي رزيق للطباعة والنشر
الرياض ، 83 37 20 05 - الرياض ، 89 37 20 05
www.editionbourragh.com البريد الإلكتروني

تقديم

كتاب «المنهاج الواضح في تحقيق كرامات أبي محمد صالح دفين مدينة آسفي»، لأحمد بن إبراهيم الماجري هو من كتب المناقب التي تعرف بصلحاء المغرب وطرقهم. وكان قد طبع بالقاهرة سنة 1352هـ في طبعة يعتريها بتر في العديد من الصفحات، مليئة بالأخطاء، وبلا تحقيق. بل إن ناسره لم يكلف نفسه، حتى عناء وضع فهرس عام لأبواب هذا الكتاب وفصوله. ومع ذلك، فإن هذه الطبعة، قد ساهمت، بقسط كبير في حفظ، قسم مهم من تراث الطائفة الماجرية بشكل عام.

من الملاحظ كذلك أن المنهاج الواضح لم يحظ باهتمام الباحثين، بما فيه الكفاية. باستثناء، ما أفاد منه، بعض الأساتذة مؤخرًا⁽¹⁾. وقد تعرض هذا الكتاب بالدرس والتحليل لترجمة أبي محمد صالح، حيث حاول فيه مؤلفه الإحاطة بالجوانب المهمة من حياته، ومناقبه ومجاهداته، موضحا أسس طريقته التي قامت عليها طائفته.

وهو، أيضا، سجل حافل لتاريخ الطائفة الماجرية، التي يمكن اعتبارها، من أول وأشهر وأكبر الطوائف الصوفية، التي ظهرت في

(1) تجدر الإشارة هنا إلى بعض الأعمال مثل:

- «معطيات مدرسة أبي محمد صالح، نموذج: تأسيس ركب الحاج المغربي» للامناذ محمد النونى، نشر ضمن: «أعمال الملتقى الفكرى الأول لمدينة آسفى 1988...»
- «الماجريون» للامناذ محمد بن شريفة.

- «قراءة في زمن أبى محمد صالح للامناذ محمد القبلى» ابر محمد صالح بن ينصارن الماىرى للامناذ عبد اللطيف الشافلى، وكلها نشرت فى كتيب: «أبو محمد صالح المناقب والتاريخ»، النشر العربى الافريقى 1990. وهو يشتمل على أعمال الملتقى الثانى لمدينة آسفى.
كما أفاد من كتاب المنهاج الامناذان: حليلة فرحات وحامد التريكي فى بحثهما:

- Hagiographic et religion au Maroc médiéval : Hesp T.1986.p/17

المغرب، منذ القرن السابع الهجري، الثالث عشر الميلادي. اهتم فيه مؤلفه بنشأتها، وتتبع مراحل توسعها، وبأسسها الصوفية، وطقوسها، ومكوناتها الدينية وتنظيماتها، وتراتبها الهرمي، ومجال انتشار إشعاعها، وتوسعه شرقا وغربا؛ مبرزاً الصعوبات، التي واجهت أبا محمد صالح، في إقامة مشروعه، الهادف إلى المساهمة في ترسيخ وتركيز دعائم الإسلام، والحرص على التطبيق الفعلي لأركانه مثل الحج، وذلك عن طريق التمسك بالإطار العام للمذهب المالكي.

ويوضح المؤلف في هذا الكتاب أن الطريق المؤدية إلى بلوغ هذا الهدف، لم تكن مفروشة بالورود بالنسبة لشيخ الطائفة الماخرية، فقد اصطدم، بمعارضة الفقهاء القوية، وهم الذين واجهوا مشروعه بالرفض والاستنكار، محاولين إفشاله على اعتبار أنه مشروع، من صنف البدع المستوردة، إلا أن ذلك لم يمنع، من إقامة هذه التجربة، التي يمكن اعتبارها كذلك تجربة جديدة في الاتجاه الصوفي المغربي.

لقد تزامن تنفيذ وإقامة مشروع الطائفة الماخرية، مع فترة من تاريخ الدولة الموحدية، خاصة فترة تراجع قوتها، وهي فترة شهد فيها الغرب الإسلامي، عامة، العديد من التقلبات السياسية والاجتماعية، فآثر ذلك فيما بعد، على السير العادي، لتطبيق مبادئ الطائفة، والحفاظ على تنظيماتها وطقوسها.

وبرزت هذه الظاهرة، بالخصوص، في السنوات الأخيرة من فترة حياة أبي محمد صالح، بعد أن أقبل بعض الذين ينتسبون إلى هذه الطريقة، بضروب من الانحرافات والجهالات، فتسببوا في الإساءة إليها. ونسبوا إليها ما ليس فيها. فقاموا بذلك بتشويه مبادئها، وطقوسها، ومثلها العليا والسلوك السوي والمعاملات الصادقة، التي دعا إليها شيخها. وهو

ما نجد له، صيحات الاستنكار والتذمر، في صفحات المنهاج، إلى جانب الدعوات الملحة، والمتكررة الداعية للتقويم، والإصلاح.

ورغم أن محاور المنهاج، قد ركزت، على مثل هذه الجوانب، أكثر من غيرها، فإنها لوححت إلى جوانب أخرى، مثل علاقة الطائفة الماجرية بالمخزن الموحد والمريني، وبعض الطوائف الأخرى، ودون إهمال التأثير، الذي مارسه على المجتمع، وعلاقتها بمختلف فئاته، خاصة في الجنوب المغربي... وهو ما يشكل بالتالي، إسهاما جديدا في التاريخ الديني والاجتماعي لمدينة آسفي في القرن السابع الهجري، إضافة إلى قيمة الكتاب العلمية والأدبية والتربوية.

مصادر ومراجع الطائفة الماجرية

من الملاحظ أن المصادر التي اهتمت بتاريخ الطائفة الماجرية، تختلف موضوعا ومادة وأهمية. فهناك نقط قامت هذه المصادر بمعالجتها جزئيا، بينما بقيت أخرى دون اهتمام أحد، ولم تتم معالجتها؛ معالجة مباشرة وموضوعية، خاصة تلك التي تهتم، جوانبها التنظيمية والتربوية والاجتماعية.

ومع ذلك، تمت محاولة استغلال معطيات المصادر التي تتوفر على معلومات لازمة ومفيدة لموضوع البحث⁽¹⁾، بغض النظر عن اقتراب مؤلفيها، أو معاصرتهن للفترة المدروسة، أو انتمائهن لمجالها الجغرافي.

وهكذا فالعبر مثلا لابن خلدون، المتوفى (808هـ-1406م) أهم بكثير من «القرطاس» لابن أبي زرع (القرن 8هـ) خاصة فيما يتعلق بالعديد من التفاصيل؛ التي تهتم أحداث الجنوب المغربي؛ في القرن السابع الهجري.

و«أنس الفقير» لابن قنفذ المتوفى (809هـ-1406م) لا يقل أهمية عن «التشوف» لابن الزيات لتوضيح معالم الخريطة الصوفية لبعض مناطق هذا الإقليم في الفترة نفسها.

ويمكن تصنيف هذه المصادر⁽²⁾ حسب فائدتها كالتالي:

(1) تركزت محاولة استغلال مصادر ومراجع هذا البحث على أساس تطبيق فكرة التكامل والتعديل لمعطياتها، تلافا للوقوع في أسلوب الظن والتخمين.

(2) عن طريقة التعامل مع المصادر وراجع:

بول باسكون Paul Pascon

إرشادات عملية لإعداد الرسائل والأطروحات ترجمة أحمد عريب، الرباط 81 ص 5.
وكذلك أحمد بدر: أصول البحث العلمي ومناهجه، الكويت، طبعة 82، ص 216.

1- ظهور مريني:

تم الحصول على ظهائر منها ظهور صادر عن موسى بن السلطان المريني أبي عنان (788هـ - 1386م)، يدور مضمونه العام حول تجديد عهد المرينيين لطائفة أبي محمد صالح ومساندتهم لها، وتقديم بعض الإنعامات لحفدته.

وقد تم استغلال معطياته، في محور علاقة الطائفة الماخرية، بالمخزن المريني، بعد سقوط دولة الموحدين.

ب- كتب المناقب زاخرة بالأخبار المتعلقة بالمجتمع وأصوله الثقافية:

1- وفي مقدمتها، كتاب «المنهاج الواضح» لأحمد بن إبراهيم¹، وهو موضوع البحث، تم الاعتماد عليه، اعتمادا كليا في القسم الخاص بالدراسة⁽²⁾.

2- التشوف إلى رجال التصوف، لأبي يعقوب يوسف بن يحيى التادلي، المعروف بابن الزيات، المتوفى سنة 627هـ 1229م، تحقيق الأستاذ أحمد التوفيق، ضمن منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط 1984.

يعتبر معجما ترجم فيه مؤلفه لـ 277 شخصية صوفية مغربية، وهو من أهم مصادر التصوف المغربي في فترة المرابطين وقسم مهم من فترة الموحدين، جنبنا منه فوائد كثيرة، تم استغلالها في التحقيق، كترجمة أبي محمد صالح، وشرح العلاقات بين الاتقياء، ودورهم الاجتماعي ووصف الوضع الصوفي في المغرب، في بداية القرن السابع الهجري، إضافة إلى الاستفادة الخاصة بالتعقيبات المفيدة، التي وضعها المحقق،

= علي أمليل: الخطاب التاريخي، معهد الإماء العربي 11.

(1) لم سيتم نشرها لاحقا.

(2) عن مضمون كتاب المنهاج الواضح وقيمته، راجع للفصلين 2 و6 من الدراسة.

وعدددهم ستة وأربعون⁽¹⁾ .

وقفنا فيه على معطيات غنية، استغلت في ترجمة الشيخ أبي محمد صالح، والتعرف على مستواه العلمي، وعلى كتابه «رسالة المريدين» كما تمت مقارنة هدى محتواه العام، بمحتوى المنهاج الواضح، قصد الوقوف على قاسمها المشترك، وذلك في إطار التكامل الموجود بين المصدرين.

5- دعامة اليقين في زعامة المتقين، لأبي العباس العزفي المتوفى سنة 633هـ حققه الأستاذ أحمد التوفيق. نشرته مكتبة خدمة الكتاب سنة 1989 بالرباط .

يذكر أحمد بن إبراهيم في المنهاج أن هذا الكتاب كان من المصادر التي اطلع عليها قبل تأليفه لكتابيه، ويدور موضوعه حول مناقب الشيخ أبي يعزى، وكراماته، إضافة إلى عرض أسس التصوف العامة، حصلت لنا منه فائدة كبيرة في تحقيق نص بعض الكرامات في نص المنهاج.

ج- كتب الرحلات :

تتميز كتب الرحلات بكونها تتعرض إلى جميع جوانب الحياة، فيجد فيها المؤرخ والجغرافي وعلماء الاجتماع والاقتصاد وغيرهم ما لا يجدونه في المصادر التقليدية العامة، فمعظم المعطيات التي تهتم مثل هذه العلوم، دونها الرحالة، تدوين المعاينة في أغلب الأحيان ومن هنا جاءت فائدتها العلمية الكبرى لكونها تقدم لنا مادة متعددة الجوانب .

1- أنس الفقير وعز الحقيير، لأبي العباس أحمد الخطيب الشهير بابن قنفذ القسنطيني المتوفى سنة 810هـ.

(1) سعيد أعراب : مقدمته في تحقيق المقصد، المطبعة الملكية، الرباط، ص: 7.

حققه محمد الفاسي وأدولف فور، ونشره المركز الجامعي للبحث العلمي بالرباط، سنة 1965. وهو عبارة عن رحلة، قام بها ابن قنفذ إلى المغرب، بقصد زيارة أضرحة الأولياء. وقد ركز الكلام على أبي مدين الغوث وأصحابه وتلامذته، واهتم في وصفه كذلك، بدكالة، وبرجالات التصوف فيها وطوائفهم، وزواياهم.

نعثر فيه، على معلومات مهمة، تتعلق بحياة أبي محمد صالح، ومكانته وطائفته، وعلاقة الطائفة الماجرية بالطوائف الأخرى. ومكنتنا كذلك من معرفة الخريطة الصوفية، لمنطقة مهمة من الجنوب المغربي، في القرن السابع الهجري؛ وبذلك يمكن اعتبار الأنس، مكملًا لما جاء في المنهاج والائتمد والمقصد، نظرًا لما يزرخ به من معطيات لا غنى عنها لمن يريد الكتابة عن تاريخ التصوف المغربي في هذه الفترة.

2- نفاضة الجراب في غلالة الاغتراب: للسان الدين بن الخطيب، المتوفى سنة 779هـ، قام بتحقيق هذه الرحلة أحمد مختار العبادي، ج 2، دار المعرفة، الدار البيضاء. وهي رحلة قام بها مؤلفها لبعض الأقاليم المغربية. وفازت دكالة بقسط مهم منها، فجاء حديث ابن الخطيب عنها مركزًا على منطقة بني ماجر وما تظمه من مراكز دينية وعلمية، خاصة تلك التي زارها بأسفي مثل: ضريح أبي محمد صالح، حيث التقى بحفدته وكبار زعماء الطائفة الماجرية، والتعرف على مكانة بعض زعمائها وسلوكهم، وما أصبحت عليه ممارسة طقوسها.

3- رحلة ابن جبير: لمحمد بن أحمد الكتاني البلنسي، المتوفى (614هـ/1217م) المسماة، بتذكرة الأخبار عن اتفاقات الأسفار، دار الشرق العربي بيروت وبلا تاريخ. وكانت بدايتها سنة (578هـ/1183م)، أما.

لتوضيح وشرح أسماء الاعلام، والتي اعتمدناها في توضيح أسماء الاعلام البربرية، الواردة في نص المنهاج الواضح.

3- المستفاد في مناقب العباد لأبي عبد الله محمد التميمي الفاسي

4 - ائمة العينين ونزهة الناظرين في مناقب الأخوين، تأليف ابن تجلات عبد الله بن محمد بن عبد الله، التادلي المراكشي. كان حيا، صدر المائة الهجرية الثامنة⁽¹⁾.

خصص ابن تجلات، كتابه هذا لترجمة أبي عبد الله الهزميري وأخيه أبي عبد الرحمن الهزميري، ومجاهداتهما الصوفية، والتعريف بالطائفة الغماتية، ويعد من المصادر الأساسية، لمن يريد الكتابة عن تاريخ التصوف الطائفي في الجنوب المغربي، في القرن السابع الهجري، ومكملا لما جاء في المنهاج في هذا المجال.

5- المقصد الشريف والمنزع اللطيف، في التعريف بصلحاء الريف، لعبد الحق بن إسماعيل البادسي، كان حيا سنة 722 هـ 1322م حققه سعيد احمد أعراب وطبع بالمطبعة الملكية بالرباط سنة 1982. وقام جورج كولان بترجمته إلى الفرنسية⁽²⁾.

حاول البادسي، في المقصد تقديم نموذج مشابه للتشوف لابن الزيات، فترجم فيه لصلحاء شمال المغرب، من أهل منتصف القرن السادس، إلى أوائل القرن الثامن الهجريين.

قسمه الأول، عن المقامات والكرامات عامة. والثاني عن حياة الخضر عليه السلام. والثالث عبارة عن معجم للتعريف بصلحاء الريف

(1) حققه الأستاذ محمد رابطة الدين ونال به دبلوم الدراسات العليا بكلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط سنة 1986.

(2) جورج كولان: 1926. Archives Marocaines T27. Paris :

زمانها، فكان أيام احتلال الصليبيين لبلاد الشام، زمن حكم السلطان صلاح الدين في مصر.

وفي كل بلد يحل به مؤلف هذه الرحلة، يشغل نفسه كثيرا بإحصاء مساجده، وبزيارة قبور الصحابة والصالحين، ووصف الأماكن المقدسة بمكة والمدينة والمدارس والمستشفيات. ولم يخف استياءه مما شاهده من شؤون الحكام والمسؤولين في البلاد الإسلامية. لكنه، بالمقابل، يمجّد صلاح الدين لعنايته بالحجاج المغاربة. كما أنه لم يخف أمانيه الحقيقة⁽¹⁾ في انتصار الدعوة الصوفية الموحدية. وخلال هذه الإشارات المهمة، نعثر كذلك على معطيات عن المغرب والمغاربة في فترة الحكم الموحدي تهم بالخصوص الحياة الاقتصادية والأخلاقية⁽²⁾.

٤- رحلة العبدري المسماة، بالرحلة المغربية لمحمد بن محمد بن علي الحيجي. كان على قيد الحياة سنة (688 هـ 1289م)، تحقيق محمد القاسي، جامعة محمد الخامس، سلسلة الرحلات، منشورات وزارة الدولة المكلفة بالشؤون الثقافية والتعليم الأصلي، الرباط، 1968.

تزرّح هذه الرحلة الحجازية بالعديد من المعطيات الدينية والعلمية والاجتماعية والعسكرية والاقتصادية، التي عاينها العبدري أثناء مروره ببلدان ومدن المغرب الكبير ومصر والديار المقدسة. وذلك انطلاقا من إقليم حاحة وبلاد القبلة والسوس الأقصى. فالعبدري يتحدث في هذه الرحلة عن العلماء بالشرق وعلاقتهم بعلماء المغرب، وزيارة الأولياء والتمسك بأركان الإسلام.

وفي ما يتعلق بالمغرب يشير إلى التراجع العمراني وانعدام الأمن

(1) حسني محمد حسن: أدب الرحلات عند العرب، المكتبة الثقافية مصر، 1976، ص: 22 وما بعدها.

(2) محمد المتوني: المصادر العربية لتاريخ المغرب، جامعة محمد الخامس، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط ج 1، 1983، ص: 53.

واستمرار الفتن في بلاد القبلة⁽¹⁾ عامة، والناتج عن غياب السلطة المركزية بها. وقد عملنا على الاستفادة من مثل هذه المعطيات في رسم صورة تقريبية لظرفية تأليف المنهاج الواضح، والظرفية السياسية والاجتماعية للطائفة الماجرية.

5- رحلة التجاني، لأبي محمد عبد الله بن محمد بن أحمد التيجاني التونسي، الدار العربية للكتاب، طرابلس، 1980. كان على قيد الحياة سنة (717هـ 1317م). قام بتحقيقها حسن حسني عبد الوهاب. نشرتها الدار العربية للكتاب بلا تاريخ. شملت رحلته تونس وليبيا.

نعثر فيها على بعض الأخبار، عن دولة الموحدين ومعاركهم وحروبهم، في المغرب الكبير والأندلس، من فترة عبد المؤمن وإلى ما بعد حكم الناصر الموحدي. كما نجد فيها بعض الأخبار الأدبية الخاصة بالمغرب.

د- كتب التراجم:

1- المعزى في أخبار الشيخ أبي يعزى، لأحمد بن أبي القاسم الصومعي التادلي، المتوفى سنة 1013هـ 1604م، مخطوط بالخزانة العامة بالرباط، رقم ك 2323. يدور موضوعه حول أخبار أبي يعزى المتعلقة بنسبه وأشباهه، وكراماته وتلامذته، وإخوانه وآداب زيارته⁽²⁾؛ ويوجد به حديث عن أبي محمد صالح، يؤكد فيه المؤلف، صحبته لأبي مدين وكرامته، وملازمته له.

2- بهجة النظارين وأنس العارفين، ووسيلة رب العالمين، في مناقب رجال امغار الصالحين، لمؤلفه محمد بن عبد العظيم بن عبد الله

(1) محمد المنوني م س، 779-80.

(2) محمد المنوني: المصادر العربية لتاريخ المغرب، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط 83، الجزء الاول، ص: 146.

الآزموري، كان على قيد الحياة سنة 900هـ 1500م، مخطوط الخزانة العامة بالرباط، رقم 1510 د.

يضم تراجم لبني أمغار، شرفاء تيط، ومالهم من كرامات، وعلاقتهم بالمخزن. تم العثور فيه على معطيات مهمة تعم المراحل الأولى من تعليم الشيخ أبي محمد صالح، وتلقيه العلم على يد أبي عبد الله أمغار، أحد شيوخ تيط، كما نجد فيه إشارات تؤكد صحة شيخ آسفي لشيخ تلمسان أبي مدين.

3- النجم الثاقب، فيما لأولياء الله من مفاخر المناقب لمؤلفه أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي الفضل سعيد بن سعد الأنصاري المتوفى، عام 901هـ 1496م، مخطوط، الخزانة العامة ك 1292، يضم تراجم للأولياء والعلماء على مستوى العالم الإسلامي، منذ عصر الصحابة. ترد فيه تراجم مغربية⁽¹⁾ نجد فيها ذكر أبي محمد صالح، والتأكيد على صحبته لأبي مدين.

4- عنوان الدراية فيمن عرف من العلماء، في المائة السابعة ببجاية، تأليف أبي العباس الغبريني، أحمد بن أحمد بن عبد الله المتوفى سنة 714هـ، حققه عادل نويهض، نشر لجنة التأليف والترجمة والنشر، بيروت، الطبعة الأولى 1969، ترجم فيه مؤلفه لأكثر من مائة وأربعين، من علماء ومتصوفة القرن السابع الهجري. مكنتنا من أخذ صورة عن المستوى العلمي والثقافي الذي كانت تعيشه بجاية، التي مر منها أبو محمد صالح، وعاش فيها مدة مؤلف المنهاج، ومقارنتها مع مراكز أخرى، في الشرق العربي والمغرب الكبير، إضافة إلى التراجم التي استفدنا منها، في التعريف ببعض الأعلام الواردة في نص المنهاج.

(1) محمد المتوفى: مصادر العربية لتاريخ المغرب، مرجع سابق، ص: 121.

ك- المصادر العامة :

1- عبد الرحمن ابن خلدون (م 808هـ - 1406م) : كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر ، في أيام العرب والعجم والبربر ، من عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر ، دار الكتاب اللبناني ، بيروت ، 1978 .

2- ابن زرع الفاسي المتوفى (م ٢ هـ) الأنيس المطرب بروض القرطاس في أخبار ملوك المغرب تاريخ مدينة فاس ، دار المنصور ، بالرباط 1973 .

3- مجهول : الذخيرة السنية في تاريخ الدولة المرينية . دار المنصور ، بالرباط ، 1972 .

4- ابن عذارى (م 712هـ - 1312م) : البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب قسم الموحدين ، تحقيق محمد زبير وآخرون .

5- عبد الواحد المراكشي (م 627هـ - 1228م) : المعجب في تلخيص أخبار المغرب تحقيق سعيد العريان ، الطبعة الأولى ، القاهرة .

تتلخص فائدة هذه المصادر العامة بالنسبة لموضوع البحث ، في استغلال المعلومات المفيدة الواردة فيها⁽¹⁾ والتي تهم الظرفية السياسية والاجتماعية لتأسيس الطائفة الماخرية ، وظرفية تأليف كتاب المنهاج الواضح .

و- مراجع وأبحاث :

1- آسفي وما إليه قديما وحديثا ، لمحمد بن احمد العبدى الكانونى نشر المكتبة الكبرى بمصر 1353هـ ، قال عنه الأستاذ محمد بن شريفة : « كاد أن يكون معلمة مختصرة عن الجنوب المغربى ، بمدنه وقبائله

(1) عن مضمون هذه المصادر العامة ، راجع فهرسها في الطبقات التي تحت الإشارة إليها .

وأعلامه، مع التركيز على مدينة آسفي⁽¹⁾، نعر فيه على حديث مفيد عن الرباط الذي أسسه أبو محمد صالح ومسجده، وتنظيمه لموكب الحج؛ وأقوال بعض العلماء المؤيدين لفكرة تنظيمه، ومن كان يسهر عليه من أولاده، في المراكز التي كان يمر بها هذا الموكب.

2- جواهر الكمال في تراجم الرجال للمؤلف نفسه، نشر بالدار البيضاء سنة 1359هـ؛ وهو عبارة عن معجم لأشهر رجال دكالة، كالشيخ أبي محمد صالح وأولاده وحفدته. وضمن هذه التراجم ترد إشارات هامة عن عملهم في تركيز إشعاع الطائفة الماجرية، باعتبارهم كانوا من الساهرين، على تنظيم ركب الحج، وتقديم المساعدة للحجاج، في المراكز التي كانوا يقيمون بها، على طول الطريق المؤدية إلى الديار المقدسة، وهو الجانب الذي استفاد منه البحث.

3- معطيات مدرسة أبي محمد صالح، نموذج تأسيس ركب الحاج المغربي: بحث نشر ضمن أعمال الملتقى الأول لمدينة آسفي يونيو 1988، شركة الطباعة والنشر بابل، بالرباط 1989 ص: 197. حاول فيه الأستاذ محمد المنوني تتبع مراحل تنظيم ركب الحجاج، منذ الفتح الإسلامي، حيث كان يسير سيرا عاديا حسب قوله إلى حدود سنة 515هـ التي عرفت صدور فتاوى الفقهاء بشأن أسبقية الجهاد، في الاندلس، على أداء فريضة الحج، بالنسبة للمغاربة، وردود فعل بعض الفقهاء، مثل ابن العربي الحفيد.

بعد ذلك يأتي الكلام عن دعوة أبي محمد صالح لتنظيم الركب والتنظيمات التي قامت بها طائفته، وعن مراكز الحجاج في المغرب الكبير والشرق العربي، وتعيين من يشرف عليها لتقديم كل المساعدات لهم.

(1) محمد بن شريفة: الفقيه الكانوني ومؤلفاته ضمن الملتقى الفكري الأول لمدينة آسفي، مرجع سابق، ص: 188.

4- الماجري والماجريون

5- قراءة في زمن أبي محمد صالح، للأستاذ محمد القبلي بحث نشر ضمن أعمال الملتقى الفكري الثاني، لمدينة آسفي، في كتيب صغير بعنوان «أبو محمد صالح المناقب والتاريخ» نشرته دار النشر العربي الافريقي الرباط 90، ص: 87. وهو بحث مهم مركز انصب الاهتمام فيه على إعطاء صورة واضحة عن الظرفية السياسية والاجتماعية التي ظهر فيها أبو محمد صالح، كمؤسس وزعيم للطائفة، وكمُنظم لركب الحج، وما أثار ذلك من خلاف مع الفقهاء، ليتساءل الأستاذ القبلي، في الختام، عن الهدف الذي يمكن أن نستشفه من تحالف الطائفة الماجرية مع قبائل هسكورة.

6- «أبو محمد صالح بن ينصار الماجري»، مقال نشر هو الآخر ضمن أعمال الملتقى الفكري الثاني، لمدينة آسفي في نفس الكتيب ص: 55، تعرض فيه الأستاذ عبد اللطيف الشاذلي، لشرح جوانب عامة، من حياة أبي محمد صالح فتناول نسبه وأسرته وشيوخه، وتعليمه ومحصوله العلمي. ومكانته الصوفية واهتمامه بفتح طريق الحج، من المغرب، وتركيز قواعد الإسلام بصفة عامة.

7- «التصوف والمجتمع نماذج من القرن العاشر الهجري»، أطروحة الدولة للأستاذ عبد اللطيف الشاذلي، منشورات جامعة الحسن الثاني، سلسلة أطروحات ورسائل، بمطابع سلا 1989.

موضوع هذا البحث، كما يقول عنه صاحبه، الأستاذ عبد اللطيف الشاذلي: «محاولة لدراسة بعض الجوانب من النظام الاجتماعي، من خلال دراسة عنصر من عناصر ذلك النظام، هو الهياكل الصوفية»⁽¹⁾.

(1) عبد اللطيف الشاذلي: التصوف والمجتمع، المرجع اعلاه، ص: 6.

وقال: «قصدا إلى إنجاز دراسة تركيبية تحاول وصف جانب من ميكانيكية تطور المجتمع المغربي في فترة محددة»⁽¹⁾ وقد حصلت لنا فائدة كبيرة من هذا البحث القيم، خاصة من بعض فصوله «كالتعريف بالمقدس وأدوار المقدس والعلاقات بين الصلحاء».

8- التيار الصوفي والمجتمع في الأندلس والمغرب، أثناء القرن الثامن الهجري الرابع عشر الميلادي: أطروحة دولة للأستاذ محمد مفتاح 1900-1981 بخزانة كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط.

تم التركيز في هذا البحث، على دراسة ظاهرة الصلاح في المجتمع مثل: «تعبير الصلاح عن القومية البربرية، أو كونها إحياء للمعتقدات الدينية الوثنية، أو تعبير عن العقلية البربرية أو ثار ضد الانهزام السياسي». نعثر في الفصلين الثاني والثالث على حديث عن طائفة أبي محمد صالح، وعن تنظيمه لركب الحج، والعلاقة الثقافية بين الشرق والغرب الإسلاميين التي ساهم في نسجها الحجاج.

8- Hagiographie et religion au Maroc médiéval. Hes.T86

ضمن هذا المقال للأستاذين حليلة فرحات وحامد التريكي، نعثر على لوحة للتعريف، بأهم كتب المناقب، في المغرب في العصر الوسيط، من أهمها التشوف لابن الزيات والمنهاج لأحمد بن إبراهيم، والاثمد لابن تجلات والمقصد للبادسي والانس لابن قنفذ.

وأشار المؤلفان إلى أن المنهاج الواضح، تم تأليفه بهدف شرح رسالة أبي محمد صالح، المؤسس لأول طائفة صوفية في المغرب. يوضح المقال كذلك. معارضة الفقهاء لفكرة فتح طريق الحج، وتنظيم ركه على يد

(1) عبد اللطيف الشاذلي: التصوف والمجتمع 8، من: 8.

شيخها، مشيراً كذلك إلى ما ظهر، في الطائفة الماجرية من اعوجاج، ومحاولة تقويمه والدفاع عنها. كل ذلك كان وراء تأليف المنهاج. وهو ما يشكل أيضاً أهم خصائص أصالته.

مضمون المنهاج الواضح

يعد كتاب : المنهاج الواضح في تحقيق كرامات أبي محمد صالح، من صنف كتب المناقب. خصصه مؤلفه أحمد بن إبراهيم للتعريف بهذا الشيخ وبمناقبه وقسمه، بعد كلمة تمهيدية، إلى صدر وثلاثة أقطاب وخاتمة.

نلاحظ أن الصدر، بفصوله الخمسة، إضافة إلى القطب الأول، بفصوله الثمانية، قد اهتمت كلها بالجوانب الصوفية العامة المعروفة.

ويبدو أن الهدف من ذلك كان هو إضفاء القاعدة الشرعية على طريقة أبي محمد صالح وتصوفه، اعتمادا على ما ورد في الكتاب والسنة، وآثار السلف الصالح وكبار شيوخ التصوف الإسلامي، إلى عصر الشيخ والمؤلف.

أما القطبان الثاني والثالث، فقد ركز المؤلف فيهما على الجوانب التي تهم حياة الشيخ وأسرته والتعريف بشيوخه وتُنف من سيرته، من خلال كراماته.

أما الخاتمة فهي في الحض على الحج، والمساهمة في تنظيم قوافله.

من هنا يمكن القول، إن المنهاج الواضح قد جاء زاخرا بالعديد من المواضيع المتضمنة للأصول النظرية والعلمية للتصوف الطائفي المغربي،

قسمها المؤلف على الشكل التالي :

الفصل الأول من الصدر :

يكشف مضمون الكلمة التمهيدية، ومحتوى هذا الصدر ومقدمته، وبواعث التأليف، وأهم أغراضه مثل نبذ الفرقة، مقابل الدعوة إلى الائتلاف، انطلاقاً من صيانة كرامات الشيخ، والتمسك بنهجه وطريقته، وخلال ذلك يبرز، هدف آخر للمؤلف نفسه، ألح عليه إلحاحاً كبيراً، وهو تخليد اسمه الشخصي، بعمل علمي يتمثل في تصنيفه للمنهاج الواضح.

الفصل الثاني:

يتناول مرتبة المشايخ وصفاتهم وفضل الدعاة.

الفصل الثالث:

في نوع التربية، التي على الشيخ أن يقدمها للمريدين، ونوع السلوك الأخلاقي الذي عليهم الظهور به.

الفصل الرابع:

في ضرورة اتخاذ الشيخ القدرة وإلزام المريد بطاعته ومشورته.

الفصل الخامس:

في حض المريد، على خدمة الشيخ بوفاء وطهارة قلب رغبة في الثواب.

القطب الأول :

مقدمته: فيما لا بد للمريدين من معرفته، واعتقاده، مثل: التوحيد وصفات الله، والتصديق بالقرآن واليوم الآخر، ومعرفة الشهادتين

والابتعاد عن الفرق الدينية.

الفصل الأول:

في معنى الولاية، ولفظ الولي.

الفصل الثاني:

في الشروط التي ألزمها الأئمة لأهل الولاية.

الفصل الثالث:

يدور الحديث فيه عن الخوف من الله، وأن الله أنعم على الولي بضروب من النعم.

الفصل الرابع:

يركز على صفات الأولياء وعلامتهم.

الفصل الخامس:

تعرض لأخلاقهم وانتقاد المعارضين لهم.

الفصل السادس:

في مدلول الكرامة لغة واصطلاحاً.

الفصل السابع:

اهتم بصحة جواز الكرامة، عقلاً ونقلًا، والفرق بين الكرامة والمعجزة.

الفصل الثامن:

يبين حصول الكرامة وجوازها شرعاً والرد على منكري الكرامات.

القطب الثاني:

الفصل الأول منه:

في معرفة نسب الشيخ، ومعرفة بلده وتاريخ مولده ووفاته.

الفصل الثاني:

في تسمية أولاده وعددهم وسيرة بعضهم.

الفصل الثالث:

في ذكر شيوخ أبي محمد صالح في الفقه والتصوف.

الفصل الرابع:

في ذكر جمل من سيره وأحواله.

الفصل الخامس:

يتضمن جمل من أفعاله وسيرته، مثل الذكر وحض الفقراء عليه.

الفصل السادس:

نجد فيه سردا للعديد من الدعوات لعلماء التصوف.

القطب الثالث:

التمهيد.

في ذكر الرؤيا، وفضلها، ومدلول حقيقتها.

الفصل الأول:

في ذكر رؤيا الشيخ الخاصة بعدم الاهتمام بمعارضة الفقهاء والحث على اتباع نهج شيوخ التصوف.

الفصل العاشر:

في الكرامات التي تمت مشاهدتها بالعيان .

الفصل الحادي عشر:

في زيارة الجن للشيخ ورؤيته لهم .

الفصل الثاني عشر:

في طيّ الأرض في الأسفار البعيدة، وإغاثة الفقراء في طريقهم إلى الحج .

خاتمة:

في لزوم الحج والحض عليه، وحكمه وشروط القيام به .

إن القراءة المتأنية والمعتمدة على التمحيص والتحقيق لمختلف هذه الفصول، تجعل القارئ، يقف بسهولة ويسر، على أبرز معالم الصورة التي حرص المؤلف على تقديمها، عن عمله، والمتمثلة في المحاور الرئيسية التالية:

1- التذكير، بالعديد من قواعد التصوف ومبادئه والحث على التمسك به، بعد اختياره مع توضيح الأسس العلمية والعملية لهذا الاختيار في محاولة تربية الأتباع والمريدين، وضرورة اتخاذ الشيخ القدوة والحث على خدمته وحفظ كراماته، مع معرفة التوحيد، ومعنى الولاية، وشروطها، وصفة الأولياء .

2- تقديم ترجمة شبه ضافية وبكثير من التوضيح، تحيط بجوانب متعددة من حياة أبي محمد صالح، انطلاقاً من نسبه، إلى حضه المريدين والاتباع على الحج، ومروراً بذكر تاريخ ميلاده ووفاته وتعليمه والتعريف بشيوخه، وبأسرته ومواقفه وتصوفه بصفة إجمالية .

3- إعطاء موجز، عن تاريخ الطائفة، وتنظيمها ويبرز ذلك بكل جلاء ووضوح، من خلال ممارسات الشيخ الصوفية، ومختلف كراماته وسيرته اليومية.

وقد ذكر المؤلف مقر الطائفة، واستقبال الاتباع به، مشيراً إلى جل تقاليدها وطقوسها وأهم أعمالها في ترسيخ بعض أركان الإسلام.

4- تبرير مشروعية طريقة أبي محمد صالح، والدعوة إلى إصلاحها، والدفاع عنها، ضد معارضيها.

هذه المحاور الأربعة إذا كانت تبين المحتوى الرئيسي لكتاب المنهاج الواضح، فإنها لا تحجب، أيضاً، عن نظر القارئ معطيات أخرى. ويمكن العثور عليها عندما تعرض المؤلف ببعض الإطناب لكرامات الشيخ، وتصنيفها كالتالي:

- معطيات دينية:

تتمثل في كثير من الآيات القرآنية، ويصل عددها إلى مائة وستين آية، والأحاديث النبوية وعددها مائة وثمانية وأربعون، وما يفوق ذلك من أقوال المتصوفة والعلماء، والدعوات والابتهالات.

- معطيات أدبية:

يعج «المنهاج» بكثرة القصائد والقطع الشعرية، من مختلف البحور ويصل عدد أبياتها الإجمالي، إلى ما يناهز الألف ومائة بيت، مشكلة بذلك «ديواناً» من الحجم المتوسط، إضافة إلى عدد من الأمثال والحكم.

- معطيات علمية:

توضح مظاهر تكوين الشيخ الديني والفقهي ومكانة الشيوخ

الذين أخذ عنهم في مختلف المدن والبلدان التي حل بها وعنايته بالجانب العلمي والثقافي السائد في عصره ومشاركته فيه .

- معطيات صوفية :

نقف فيها على دافع وأهداف وشكل النهج الصوفي الذي وقع اختيار الشيخ عليه وهو اختيار لا يخرج عن الإطار العام لمذهب الإمام مالك والإجماع السني، كالذي نجد مثله عند القشيري وأبي عبد الرحمن السلمي وأبي طالب المكي والغزالي وغيرهم . وبذلك شكلت معطيات هذا الجانب محورا مفيدا في التصوف المغربي وبينت عناوين العديد من فصول المنهاج أهميته .

- معطيات خاصة بالشيخ :

تهم أصل الشيخ وصحة نسبه، ومكانة أسرته وصلاحيها ومكان ازدياده وتاريخ وفاته والمدن التي عاش فيها، وذكر زوجته الاولى والثانية وما رزق منهما من أبناء الذكور، وسيرة كل واحد منهم، ومكانة بعضهم مثل أحمد . نجد، كذلك، إشارات تخص مستوى وطريقة معيشة الشيخ في وسطه العائلي ومعاملاته مع أبنائه وأقربائه وحرصه على تقوية الروثام والتماسك بينهم جميعا .

- معطيات عن مجاهدات الشيخ :

تتمثل في الزهد والورع والصبر والتوكل والسخاء والوصال والعزلة، وقيام الليل والذكر المستمر والاعتكاف في المساجد والسياحة والزيارة لبعض الاولياء، وبعض المواقف الاجتماعية التي تثبت ولاية الشيخ كمصلح يعمل على تقوية التضامن الاجتماعي بين الافراد والجماعات .

- معطيات عن علاقة الشيخ بالمجتمع:

نعثر عليها من خلال سرد الكرامات، وتوضح مهمة أبي محمد صالح، ودوره في المجتمع، كالمساعدة على حل العديد من المشاكل الاجتماعية والاقتصادية كالاستشفاء من بعض الأمراض أو التخفيف من وطأة الفقر أو الجوع، أو الزيادة في كمية بعض المدخرات من الحبوب عن طريق استخدام بركته وتوسلاته.

- معطيات تربوية:

تعكس عمل الشيخ في ميدان التعليم والتربية وترسيخ أركان الإسلام، وتحث على الأخلاق الفاضلة والسلوك الحسن وملازمة المريد للشيخ وضرورة الاستماع إليه والافتداء بسلوكه، واتباع طريقته والحرص على مواصلة العمل، وفق تقاليدھا وطقوسھا.

- معطيات عن الرباط:

تفيد أخذ فكرة عن تأسيسه ومقره وموقعه وأدواره الدينية والعلمية والاجتماعية.

- معطيات عن تقاليد الطائفة:

ومنها الخلاقة واتخاذ المرقعة والسجبة والركوة والساشية، وملازمة الذكر بين العشاءين وقراءة السبع بعد صلاة الصبح والعصر، والمداومة على صلاة الضحى، والأدعية والابتهالات وختمها بتقبيل يد الشيخ.

- معطيات عن مراتب الطائفة:

مثل: الشيخ، المقدم، المريد، التلاميذ، الحجاج، الفقراء، والأتباع.

- معطيات عن إشعاع الطائفة ومجال تنقل الشيخ والمريدين :

الخط الفاصل بين آسفي وسجلماسة، مرورا بمراكش وأغمات، وأهم مراكز الأطلس الغربي، وفي اتجاه شرق المغرب الكبير، وتلمسان وبجاية والجزائر، والمهدية، وتونس، وبونة، وطرابلس، وفي اتجاه الشرق العربي، وأهم مدنه مثل الإسكندرية، والقاهرة، ومكة، والمدينة، وبعض مدن الشام والعراق .

- معطيات عن العلاقة مع الطوائف الأخرى :

تبرز من خلال تبادل الزيارات وتبادل الرسائل، بين الشيخ وبعض الصالحاء . وزيارة المريدين لهذا الأخير من المشرق والغرب الإسلاميين، وزيارة أبي محمد صالح لرباط شاكر، مما يكشف عن مدى اتساع إشعاع طائفته .

- معطيات عن الأماكن الدينية :

تهم موقع وموضع المساجد، والجوامع والرباطات والزوايا، وما تقوم به من وظائف تعليمية واجتماعية، وكما كان استقبال من له مشكل يريد المساعدة على حله .

- معطيات عن الحياة اليومية لأفراد المجتمع :

تكشف عن انشغالات أفراد المجتمع، وفقاته فالرجال يعملون في مختلف الحرف، والتجارة وترويج البضائع . أو من يشتغلون في الفلاحة، وما يتعلق بها من اعمال، ومنهم من يشتغل بالوظائف المخزنية أو العلمية والدينية، وتختص النساء بالأعمال المنزلية المعروفة .

- معطيات عن بعض المظاهر الاجتماعية :

تتمثل في عدم الأمن بالطرق، خاصة في اتجاه البقاع المقدسة،

واختلاط الرجال والنساء، وشرب الخمر، وتزوير النقود، وأكل أموال
اليتيم، والغش وانتشار السحر والبخل، والمتاجرة بالرقيق.

- معطيات اقتصادية :

مع ندرتها، فإنها توضح بعض المظاهر الفلاحية، مثل وجود حقول
العنب في سجل ماسة وبساتين وجنان بواد نفيس، وحقول الزرع، كما
نعثر ضمنها على ذكر بعض المشاكل الفلاحية مثل : نزاع القبائل على
الماء والمراعي، أو فيضانات الأودية التي تقلص من المساحة المزروعة، في
بعض مناطق الأطلس الغربي، أو ادخار الحبوب خوفا من المجاعة.

وعن الحرف، هناك ذكر لصناعة الرصاص، والنحاس والقصدير،
واستعمال الكيمياء لتزوير العملة.

وفي مجال النقود والوزن، نعثر على إشارات للدرهم والدينار،
والأوقية والميزان.

معطيات عن العلاقة مع المخزن :

تروحي بسوء العلاقة بين طائفة أبي محمد صالح والمخزن الموحد

معطيات عن الوظائف المخزنية :

مثل ذكر السلطان، الوالي، أو العامل والقاضي.

معطيات عن العمارة :

تشير إلى الطرق والمسالك، والبلدان والمدن، والعمارة، والقرى،
والدور والمنازل والدكان والدهليز...

نستشف من خلال استعراض هذه المعطيات، مع تعددها واختلاف
مجالاتها، أنها جاءت عرضية ومتناثرة ضمن سياق الحديث الخاص

بالمضمون العام للمنهاج، مشكلة بذلك محاور جزئية، مقارنة بالمواضيع الرئيسية، التي فازت بالنصيب الأوفر من اهتمام المؤلف .

وهكذا فإن تقديم هذه الصورة الموجزة عن مضمون هذا الكتاب، لا يتم توضيح معالمها، إلا بالرجوع إلى نصه، وقراءته قراءة متأنية وبالروح الصوفية التي كانت تهيمن على مؤلفه . فإذا تأملنا بعد ذلك المحتوى العام للمنهاج الواضح، نجد، يركز على نشر التصوف التطبيقي، المدعوم بإقرار السنة المحمدية، في إطار المذهب المالكي، ومحاربة الانحرافات العقائدية .

ترجمة أحمد بن إبراهيم مؤلف «المنهاج الواضح»

لم يفز أحمد بن إبراهيم، مؤلف المنهاج، باهتمام الذين عاصروه، أو أتوا بعده، من المؤلفين القدماء لكتب المناقب والطبقات. فلم يخصصه بترجمة يمكن الاستفادة منها في تلمس مختلف أطوار حياته، بل لا نعثر عندهم حتى على مجرد الإشارة إليه. فالغبريني لم يذكر مؤلف المنهاج، ضمن من ترجم له في كتابه عنوان «الدراية» من معاصريه، مع أنه عاش ببجاية مدة ليست بالقصيرة⁽¹⁾. وكان له اتصال بالعديد من علمائها. كما أن ابن تجلات بدوره، لم يعره أدنى اهتمام في كتاب الإئتمد.

أما ابن قنفذ، فرغم وقوفه على قبر أبي محمد صالح، بأسفي، وذلك بعد وفاة أحمد بن إبراهيم، بما يفوق الخمسين سنة، ولقائه بأبي العباس أحمد بن يوسف، وهو من كبار أحفاد الشيخ، فإنه لم يشر إلى مؤلف المنهاج. يقول ابن قنفذ: «وأما قبر الشيخ أبي محمد صالح، فقد وقفت عليه بأسفي، سنة ثلاث وستين وسبعمائة، ورأيت هناك أحفاده، وأكبر الحفداء، حينئذ سنا وقدرا الشيخ الصالح المسن الحاج الشهير المعظم، أبو العباس أحمد بن يوسف...»⁽²⁾.

(1) Halima FERHAT et Hamid TRIKI : Hagiographie et religion, au Maroc medieval Hesp Tarnuda année 1986, P:33.

(2) أحمد الخطيب الشهير بابن قنفذ : أنس الفقير، وعز الحفير، نشر وتصحيح محمد الفاسي وأدولف فرر، منشورات المركز الجامعي، للبحث العلمي، الرباط، 1965، ص: 61.

مثل هذه المواقف، هي التي دفعت بروفانصال إلى أن يقول: «لا نعرف شيئا عن هذا المؤلف»⁽¹⁾ وبالتالي فهي تقلص كذلك، من الوظيفة التحليلية والنقدية لأهم مراحل حياته.

على أنه قد بدا واضحا، لأصحاب الكتابات الحديثة، أن هذا التهميش، الذي طبقه أولئك المؤلفون، في حق أحمد بن إبراهيم، لم يعد، من الإنصاف الاستمرار فيه، ويعد محمد بن أحمد الكانوني، في طليعة أولئك الذين حاولوا رفع الحيف، عن صاحب المنهاج فقد خصص له ترجمة قصيرة نعثر فيها على معلومات مفيدة تهم مكان مولده، ونشأته، وشيوخه، ومكان وفاته⁽²⁾.

وخصه العباس بن إبراهيم من جهته، بترجمة، نقلا عما جاء في المنهاج، واقتصر فيها حديثه، على ذكر اسم المؤلف ونسبه، ومكانته الفقهية، وشيوخه الذين أجازوه، أو الذين التقى بهم، في بجاية ومصر والمغرب، مشيرا في الأخير، إلى كتاب المنهاج، وعناوين مختلف فصوله⁽³⁾.

وإذا ما رجعنا إلى المنهاج الواضح، نلاحظ أن مؤلفه لا يقحم نفسه إلا عرضا، أثناء الحديث عن المواضيع التي حددها في فصول كتابه، لذلك جاءت المعلومات الخاصة بترجمته نادرة جدا، وحتى وإن وجدت، فهي لا تتعدى بعض التلميحات السريعة والمقتضبة، التي تفيد ذكر اسم بعض شيوخه والتقاءه بهم في مراكز معينة في المشرق العربي أو المغرب الكبير، والأخذ أو الرواية، عنهم أو إجازتهم له.

(1) ليفي بروفانصال: مؤرخو الشرفاء، تعريب عبد القادر الخلافي، مطبوعات دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر، سلسلة التاريخ، الرباط، 77 ص: 153.

(2) محمد بن محمد الكانوني: جواهر الكمال في تراجم الرجال، الدار البيضاء، 1356هـ، ص: 4.

(3) العباس بن إبراهيم: الإعلام بمن حل بمراكش وأقامت من الأعلام، المطبعة الملكية الرباط ج-1، ص: 189.

من هنا يمكن القول إن المعطيات المصدرية، التي أمكن العثور عليها، والمتعلقة بترجمة أحمد بن إبراهيم، لا تقدم إلا فكرة بسيطة، عن بعض أطوار حياته، ومن ثم تبقى القدرة على تشكيل صياغة رؤية كلية، عن طريق تفاعله مع مجتمعه بعيدة المنال، أو تتطلب مزيداً من البحث وتسهيل الوصول إليه⁽¹⁾.

أسس عناصر التعريف بالمؤلف

هو أحمد بن إبراهيم بن أحمد بن أبي محمد صالح الماجري، فهو ابن حميد الشيخ، كنيته أبو العباس، ولد بالإسكندرية.

وإذا كنا لا نعرف سنة ولادته بالضبط، فإننا نعرف أنه ولد وجده أحمد بن أبي محمد صالح، على قيد الحياة. جاء في المنهاج ما يؤكد ذلك. «ومنها ما حدثني به غير واحد، ممن أدركته، من خدامه قال: خرج علينا أبو العباس، يقصد جده، يوماً وهو ضاحك، فقلنا وما الذي سررت به فقال: زاد عند ولدي إبراهيم، ولد، فسماه باسمي...»⁽²⁾

وحسب المنهاج أيضاً: فإن جده هذا، توفي سنة (660هـ/1261م)⁽³⁾ الشيء الذي يؤكد أن المؤلف ولد قبل هذا التاريخ، ونشأ وعاش في أحضان أسرته، قبل أن ينتقل من مسقط رأسه بالإسكندرية إلى بجاية والمكوث بها مدة، والانتقال بعد ذلك إلى المغرب، للإقامة فترة بأغمات⁽⁴⁾، ثم الاستقرار النهائي بآسفي، حيث توفي بها، ودفن في رباط جد أبيه. وتتفق المراجع الحديثة، على أن وفاته كانت على رأس المائة الهجرية

(1) لم يتمكن لحد الآن من الحصول على كتاب لبدر اللاتح والمسك القانع، في مآثر أبي محمد صالح، للكاتوني رغم التحريات المتكررة.

(2) أحمد بن إبراهيم: للمنهاج الواضح، مخطوط الخزنة الحسنية رقم 2896 ونمرته بالمنهاج.

(3) نفس المصدر.

(4) ظهرت أولاد الشيخ: ظهير المتوكل على الله موسى بن أبي عنان المريني.

الثامنة، أو في صدرها⁽¹⁾.

على أن صاحب المنهاج، قد عاصر فيما يبدو، السلطانين المرينيين، يعقوب بن عبد الحق المتوفى سنة (685هـ 1286م) وخلفه يوسف بن يعقوب المتوفى سنة (706هـ 1306م)⁽²⁾.

كما عاصر العديد من العلماء والمتصوفة من أمثال: محمد بن عبد الملك المراكشي صاحب الذيل والتكملة المتوفى سنة (703هـ 1303م) وأحمد بن محمد بن عبد الكريم الهزميري المتوفى سنة (678هـ 1279م)، وأخيه أبي زيد عبد الرحمن الهزميري المتوفى سنة (721هـ 1321م)⁽³⁾.

وإذا كنا لا نعرف شيئا عن نسب أمه، فمن المرجح أنها كانت من أسرة تشاطر أسرة أبيه الصلاح والورع، إذ يبدو أن أباه، لم يكن ليطمئن لمصاهرة أسرة، لم تتوفر فيها مثل هذه الشروط.

والده، هو إبراهيم بن أحمد، حفيد أبي محمد صالح، كان فقيرا صوفيا ومفتيا، نقرأ في المنهاج ما يوضح ذلك :

«حدثني الشيخ الفاضل أبو محمد عبد الواحد بن يجريان الجلاوي قال: سمعت الفاضل الفقيه، أبا علي تاليت ابن علي بن صالح بن عبد الرحمن بن اسماعيل الصودي يقول: سمعت إبراهيم بن أحمد بن أبي محمد صالح يقول: وقد سئل، عن القصر في الصلاة في السفر، أهو أفضل من الإتمام فقال نعم...»⁽⁴⁾.

(1) الكانوني: مرجع سابق ص: 6، راجع كذلك المصادر العربية لتاريخ المغرب للأستاذ المنوني، مرجع سابق، ص: 75.

(2) علي بن أبي زرع الفاسي: الأئمة المطرب بروض القراطيس في أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة لاس، دار المنصور للطباعة، الرباط 77، ص. ص: 273 - 388.

(3) أحمد الونشريسي: وفيات الونشريسي ضمن الألف سنة من الوفيات، تحقيق محمد حجي، مطبوعات دار المغرب للتأليف والنشر، الرباط 1976، ص: 98، راجع كذلك الأئمة لابن قنفذ، مصدر سابق ص: 69.

(4) المنهاج.

وهو إضافة إلى ذلك، من وجوه الطائفة ومن شيوخها البارزين. عاش بالإسكندرية وقام بعدة رحلات في بلدان المشرق والمغرب، فأخذ عن العديد من العلماء، وكان مكلفا بتسيير أمور الرباطات الموجودة في طريق الحج، وبهذه المدينة ولد له مؤلف المنهاج.

وبعد رجوعه إلى المغرب، سجنه عامل المرينيين على مراكش، محمد بن علي، مدة أربعين يوما، ثم أطلق سراحه وبقي على قيد الحياة إلى سنة (690هـ / 1291م). قال الكانوني: «هو الفقيه العلامة، البركة المرشد النصوص الرحالة. جال في بلاد المغرب والمشرق، ولقي كثيرا من أهل العلم والخير، وكان فيها، على رباطات جده بطريق الحجاز، واتخذ الإسكندرية وطنا، وبها ولد له ولده مؤلف المنهاج الواضح، وكانت له معرفة بالعلم ورسوخ في مداركه، ولما دخل المغرب الأقصى، استوحش منه عامل مراكش محمد بن علي فأودعه السجن أربعين يوما، ريثما استبرئت ساحته، ثم أطلق سراحه، كان حيا سنة تسعين وستمائة...»⁽¹⁾.

أما جده أحمد بن أبي محمد صالح، فكانت له مكانة تفوق مكانة أبيه، علما وصلاحا ومجاهدة، وكانت له كرامات. جاء في المنهاج: «وأما ولده أحمد، فكان جليل القدر، عظيم الخطر، له فضائل عجيبة وأحوال غريبة، ظهرت منه، في بدايته، وبرزت منه، في أحواله وفي إقامته»⁽²⁾، وقال في مكان آخر: «ولقد حج إحدى عشر حجة» وما حججت أنا سوى حجة واحدة - يعني - أبو محمد صالح⁽³⁾ وكانت وفاته سنة (660هـ - 1261م).

(1) الكانوني، مرجع سابق، ص: 108 - 109.

(2) المنهاج، نفس المصدر.

(3) نفسه

وفي احضان هذه الاسرة، المتصفة بالصلاح والعلم، نشأ المؤلف نشأته الاولى، وإذا كان من الصعب، تحديد المراحل الحيوية لطور طفولته، فمن الممكن القول إن والده كان حريصا على تكوينه، كل الحرص فعنه أخذ تعليمه الاولي المتمثل في حفظ القرآن، وتعلم مبادئ القراءة والكتابة، قبل أن ينتقل إلى دراسة بعض المتون المعروفة في الفقه والحديث وقواعد اللغة والأدب.

ثم تعدى هذه المرحلة، من الدراسة وأصبح ينشد التضلع ويكرس جهدا أكبر لدراسة العلوم الدينية والشرعية، كالتفسير والحديث والروايات والفقه والتصوف. وكان ذلك على يد العديد من الشيوخ من بينهم:

- في مصر: عبد العزيز بن أحمد بن سعيد الدريني، قال عنه السيوطي: «كان عالما صالحا، نظم التنبيه والوجيز وسيرة نبوية وله تفسير ومات سنة سبع وتسعين وستمائة» (1297م) (1).

- الشيخ مخلوف الدكالي: استمع من البوصيري، وروى عنه بعض قصائده (2) وكان على قيد الحياة سنة (696هـ 1296م).

- في بجاية والمغرب: أبو زكرياء يحيى بن محمد بن حجاج الصفوني، كان أحد الأعلام الذين أجازوه سنة (696هـ 1290م)، كما جاء في المنهاج، وهو ما أكدته الكانوني (3).

- أبو علي منصور بن أحمد، بن عبد الحق الزواوي المشدالي، من فقهاء المالكية كان قد بدأ في تصنيف شرح على رسالة ابن أبي زيد،

(1) جلال الدين بن عبد الرحمن السيوطي: حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة، تحقيق أبو الفضل إبراهيم ط 1، ج 1، ص: 421.

(2) المنهاج: نفس المصدر.

(3) المنهاج، وراجع كذلك الكانوني، مرجع سابق، ص: 5.

غير أنه توفي قبل إتمامه سنة (731 هـ 1339 م)⁽¹⁾.

- أبو عبد الله محمد بن صالح بن أحمد بن محمد الكناني، وصفه الغبرين بأنه كان فقيها، عالما باللغة والأدب، متقنا لعلم القراءات، توفي سنة (699 هـ 1299 م)⁽²⁾.

- أبو القاسم خلف بن عبد العزيز بن محمد بن خلف الغافقي الاشبيلي القبتوري، كان فقيها، مقرئا محدثا، أدبيا ومتصوفا، أشرف على ديوان الإنشاء في عهد الإمارة العزفية، وذكر الكانوني أنه كان ألبس الخرقة لأحمد بن إبراهيم، وحدثه بسندها وتوفي سنة (704 هـ 1304 م)⁽³⁾.

- عبد الرحمن بن أحمد بن أبي محمد صالح وهو عم المؤلف ذكر أنه كان شيخا فاضلا، روى عنه العديد من الأخبار⁽⁴⁾.

ويمكن القول إن فرصة قد أتتحت لأحمد بن إبراهيم لتنمية معارفه عن طريق تلك التنقلات، والرحلات المتعددة، التي قام بها في العديد من أرجاء مصر والشام والحجاز والمغرب الكبير وإذا كان قد عاش فترة، طويلة بالاسكندرية لم نستطع تحديد مدتها، فيبدو أن إقامته قد طالت بعض الشيء في بجاية، قبل الانتقال إلى المغرب والتنقل بين بعض مدنه، مثل مراكش وسجلماسة، أو المكوث مدة في اغمات قبل الانتقال إلى آسفي.

وإذا كانت الاسكندرية، من أكبر المدن المصرية التي عرفت بتقدمها العمراني، ونهضتها العلمية والدينية والحضارية طيلة عصورها الإسلامية، فإن بجاية بلغت بدورها درجة كبيرة من التقدم العمراني

(1) الغبريني: عنوان الدراية، مرجع سابق، ص: 299.

(2) الغبريني: نفس المصدر، ص: 79.

(3) الرازي آشي: برنامج الرازي آشي، ص: 67، والكانوني مرجع سابق، ص: 5.

(4) المنهاج، نفس المصدر.

والعلمي والديني، عرفت انطلاقتها، منذ فترة حكم الموحدين وهو ما يكشف عن جانب منه، كتاب عنوان الدراية للغبريني، قال عادل نويهض: «وبنهاية دولة بني حماد 548هـ (1153م) على أيدي الموحدين ودخول المغرب الأوسط، تحت نظام الحكم الجديد أخذت بجاية تفتح صفحة جديدة من صفحات تاريخها الثقافي والسياسي والعلمي، ففي هذا العصر، أصبحت معقلا، من أهم معاقل الحركة العلمية، التي عرفها الشمال الإفريقي، ينتقل إليه عشاق الأدب وطلاب العلم والمعرفة من مختلف المدن والقرى... وقبله تهوي إليها، أفئدة المسلمين من بلاد الأندلس غربا، إلى أصفهان شرقا فاستهوت الباب عدد غير قليل، من مشاهير العلماء ومدرسي العلوم، وأهل الفتوى والقضاء»⁽¹⁾.

على أن المدن الأخيرة التي زارها أو أقام بها مدة مثل آسفي، ومراكش، واغمات، وسجلماصة، قد بقيت تمثل مراكز إشعاع ديني وعلمي استمر إلى ما بعد عصر المؤلف⁽²⁾.

وقد كانت لهذه المدن صلات علمية وثيقة مع مراكز الحركات الثقافية، في العالم الإسلامي، رسمت أثرا واضحا في الإنتاج الأدبي من شعر ونثر ومن تاريخ وتفسير وفقه وأصول وتصوف. ويتضح أنه من خلال تنقلاته عبرها تمكن أحمد بن إبراهيم من التزود بأنواع العلوم الإسلامية المعروفة في عصره والتي كانت منتشرة في هذه المراكز، وذلك عن طريق الشيوخ الذين التقى بهم، واخذ عنهم، أو عن طريق الاطلاع على العديد من الكتب والمؤلفات الدينية عامة، مما وسع وعمق مفهومه للناحية الدينية والصوفية. كل ذلك لا يمنع من تسجيل بعض الملاحظات منها:

(1) عادل نويهض: مقدمة تحقيق عنوان الدراية، ص: 7.

(2) ابن الخطيب: نقاضة الجراب في خلاصة الاغتراب، م س والانس لابن قنفذ، ص: 66-67-69.

1- إن الشيوخ الذين أخذ عنهم لم يكونوا في مستوى فطاحل العلماء الذين سبقوهم، من أمثال الغزالي وابن العربي المعافري أو من أمثال: الذين أتوا بعدهم كابن خلدون، وابن الخطيب وابن مرزوق، ولذلك يبدو أن المؤلف، اعتمد كثيرا على تكوينه الشخصي، وعصاميته العلمية، أكثر من اعتماده على شيوخه.

2- اعتماده على نفسه، يبين أنه كان على قدر كبير من الذكاء المقرون بالعمل المتواصل، ونصيب من الفطنة النافذة في ميدان تحصيل المعرفة، والنهل من منابعها.

3- يبدو أن هذه الصفات، والمزايا الفكرية المكتسبة في تكوينه العلمي، وتنقلاته ورحلاته، قد مكنته من أن يصبح على اطلاع واسع، وفهم سليم ومعرفة عميقة لعلوم كانت هي السائدة في محيطه الاجتماعي، وتحظى بالإقبال الكبير عند المثقفين في عصره، رغم شهادته على نفسه، أنه من ذوي البضاعة العلمية المتواضعة. قال في المنهاج: «مع اعترافي بأن يد الفكر في ذلك قاصرة»⁽¹⁾ كل ذلك سهل عليه الاتصال والتفتح، على مختلف شرائح مجتمعه. ويبدو أن شخصيته القوية قد جعلته شديد الوعي، مرهف الإحساس بمحيطه الاجتماعي وما يدور فيه من أحداث وتقلبات، أثرت بدورها كثيرا على السير العادي للطائفة الماجرية خاصة في الفترة الأخيرة من حياة شيخها، وهو ما نستشفه من خلال مراحل تصنيفه لكتابه وما يوافق منهجه في التأليف.

(1) المنهاج: المصدر نفسه.

وصف المخطوطات وعملنا في التحقيق

أولاً: وصف المخطوطات:

كان لزاماً علينا، بعد الاقتناع بأهمية تحقيق كتاب المنهاج الواضح أن نبادر بالبحث عن نسخ مخطوطاته، وإذ تم التنقيب عنها في عدة خزانات، مثل خزانة ابن يوسف، وخزانة كلية اللغة بمراكش، والخزانة الحسنية، والخزانة العامة بالرباط، والخزانة الصبيحية بسلا والخزانة البلدية بآسفي، كما تم قصد الأساتذة الباحثين مثل الأستاذ الجليل سيدي محمد المنوني، والأستاذ الكبير السيد محمد بن شريفة.

وقمنا أيضاً بتصفح مختلف فهارس الخزانات الأخرى، بالإضافة إلى ما اطلعنا عليه في خزانات خاصة لبعض الأفراد.

وقد مكن هذا التنقيب من العثور على عشر نسخ منها ست في الخزانة الحسنية، ونسختان بالخزانة العامة بالرباط، وواحدة بالخزانة الصبيحية بسلا، وواحدة بخزانة ابن يوسف بمراكش، إضافة إلى السفر المطبوع بالقاهرة سنة 1353هـ وتم الاعتماد على أربع نسخ لسببين:

1- نظراً للتطابق والتشابه الواضح بين سائر النسخ، إذ لم نعثراً إلا على بعض الخلافات البسيطة التي لا تتعدى في الغالب سوى كلمات معدودة.

2- لكون هذه النسخ الأربع المعتمدة هي الأقدم زمنياً بالمقارنة مع باقي النسخ الأخرى.

ومكنت قراءة هذه النسخ المعتمدة من تصحيح الأخطاء وتعويض النقص الطفيف المسجل في بعضها. كل ذلك من أجل إخراج النص إخراجاً سليماً، مادته متكاملة، وصياغته واضحة.

أ- نسخ الخزانة الحسنية:

1- نسخة رقمها 2896 تم اعتمادها كأصل لأقدميتها تقع في 260 صفحة مسطرته 25 مقياس 28-19، مكتوبة بخط مغربي لا بأس به، متباين الرسم في بعض الصفحات. عناوين الفصول ملونة، هناك بياض طفيف في بعض الصفحات، تاريخ النسخ: الثامن من ذي الحجة عام سبعة وثلاثين ومائتين وألف هجرية على يد محمد بن أحمد بوقفطان الحفيد، ورمزها في التحقيق «ط».

2- نسخة رقمها 3864 من الحجم الكبير عدد أوراقها 130 مسطرته 26، مقياس 29-12، خط مغربي جيد ملون بالأحمر خاصة عناوين الأبواب والفصول وبعض الكلمات، هناك بياض طفيف في بعض الصفحات كذلك في الطرة نجد بعض التصويبات والتعليقات أو الشرح اللغوي لبعض الكلمات. تاريخ النسخ منتصف شعبان عام ستة وخمسين ومائتين وألف هجرية، على يد المكّي بن محمّد السوسي ورمزها في التحقيق «س».

ب- نسخة الخزانة العامة:

رقمها D674 تقع في 121 ورقة مسطرته 29 قياسه 315-230، خط مغربي جيد محلي بالألوان. تاريخ النسخ شعبان عام أربعة وسبعين ومائتين وألف هجرية على يد عمرو بن المعطي الرجراجي بن عيسى الشاوي، ورمزها في التحقيق «د».

ج- نسخة خزانة ابن يوسف:

رقمها 125 مسطرتها 22، مقياس 170-220 خط مغربي متوسط الجودة، تاريخ النسخ 2 شعبان عام تسعة وثلاثمائة وألف هجرية، على يد محمد المصلوحي، ورمزها في التحقيق «م».

ثانيا: منهجية التحقيق:

تم الرجوع إلى بعض الأعمال في ميدان التحقيق، اشتهرت عند الباحثين بقيمتها العلمية وجديتها وفائدتها، وذلك قصد الاستفادة منها والاقتداء بمنهجها مثل: مسالك الأبصار لابن فضل الله العمري⁽¹⁾، ومقدمة ابن خلدون⁽²⁾ والتعريف بابن خلدون⁽³⁾، ونظم الجمان لابن القطان⁽⁴⁾ والتشوف لابن الزيات⁽⁵⁾ والمن بالإمامة لابن صاحب الصلاة⁽⁶⁾.

واستكمالا للفائدة تم الاطلاع على بعض الأعمال النظرية التي اهتمت بمنهج التحقيق وطرقه ككتاب مناهج العلماء المسلمين في البحث العلمي لفرانز روزنتال⁽⁷⁾. وقد فرضت علينا منهجية التحقيق تتبع الخطوات التالية.

(1) Ibn Fadl Allah Al Omari : Massalik El Absar. Traduit et annoté par : Gaudefroy-Demombynes, Paris, 1927.

(2) عبد الرحمن بن خلدون : مقدمة ابن خلدون، تحقيق علي عبد الواحد وافي، دار النهضة مصر، الطبعة الثالثة.

(3) عبد الرحمن بن خلدون : التعريف بابن خلدون ورحلته شرقا وغربا، تحقيق محمد بن تاوريت الطائفي، بيروت.

(4) ابن القطان المراكشي : نظم الجمان لترتيب ما سلف من اخبار الزمان، تحقيق محمود علي مكبي، دار الغرب الإسلامي.

(5) ابن الزيات : التشوف، مصدر سابق، تحقيق أحمد التوفيق.

(6) عبد المالك بن صاحب الصلاة، المن بالإمامة، تحقيق عبد الهادي التازي، دار الغرب الإسلامي، بيروت 87.

(7) فرانز روزنتال : مناهج العلماء المسلمين في البحث العلمي، ترجمة أنيس فريشة، بيروت 76.

انظر كذلك : قواعد تحقيق النصوص : مجلة المخطوطات العربية، الجزء الثاني، مايو 55، ص : 317-336
R.Blachère et J.Sauvaget : règles pour Edition et Traduction de textes arabes ; Paris 1953.

أ- المقابلة:

كان الهدف المتوخى من هذه العملية هو الحصول على نص صحيح المضمون، مقبول الشكل. وقد أمكن الوصول إلى هذه الغاية عن طريق إرجاع الآيات القرآنية والأحاديث النبوية⁽¹⁾، وأقوال العلماء وبعض الكرامات والأشعار⁽²⁾ إلى مصادرها الأصلية، أو إلى مصادر أخرى؛ حتى ولو كانت متأخرة زمنياً عن المنهاج، وذلك في حالة العثور عليها.

أما فيما يخص الخلاف الذي يظهر بين كلمة وأخرى أو بين تعبير وآخر، فقد تم تثبيت ما يبدو أنه أقرب إلى الصحة والصواب، مع الإشارة إلى نوع هذا الخلاف في الإحالة، عند حصوله، وفي حالة وجود نقص في بعض النسخ، ناتج إما عن خروم أو سهو، فقد تم تعويض ذلك بما هو ثابت في النسخ الأخرى ولم يتعد هذا النقص في الغالب، الكلمة أو الكلمتين أو الجملة القصيرة، إضافة إلى تصحيح الأخطاء الإملائية واللغوية.

وعمدنا أيضاً، إلى تنقيط النص لقراءته بالطريقة التي تقرأ بها النصوص اليوم، وذلك بوضع النقط والفواصل، وعلامات الاستفهام، ونقط البتر وغيرها.

غير أننا احتفظنا بالتقسيم الذي وضعه المؤلف، لأبواب الكتاب وفصوله، خاصة وأنه أكثر من العناوين.

(1) إذا كان نص الحديث الأصلي مخالفاً للحديث الوارد في أحد الأصول، فإن كان قصيراً أثبتناه في إحالة النص الحق، وإن كان طويلاً أحلنا على مصدر من مصادر الحديث مثل الصحيحين وسنن ابن ماجه وسنن أبي داود.

(2) نودع الإتيان إلى أننا حاولنا عزو الأشعار إلى قائلها أو إلى مصادرها، إلا أن كثيراً منها يبدو أنه من نظم المتصرف الذين لم يتم جمع أشعارهم وفهرستها لتسهيل الرجوع على أصحابها.

واستعملنا كذلك العلامات للتمييز بين عناصرها مثل: الآيات القرآنية والاحاديث النبوية، عن أقوال العلماء، والمتصوفة أو الحكم، وهكذا تم استخدام [] المعقوفتين، للدلالة إما على الإضافة أو السقوط، أو الاختلاف والبياض «الهلالين»، والآيات القرآنية والاحاديث النبوية والقوسين لحصر النصوص التي اقتبسها المؤلف، من مختلف المصادر.

ب- التهميش، فرض علينا هذا الجانب تتبع خطوات منها:

1- الشرح اللغوي: شمل شرح بعض المصطلحات اللغوية، خاصة تلك التي يبدو أن استعمالها قليل أو نادر.

2- الشرح التاريخي: كان القصد منه المساهمة في توضيح وتقريب الفهم، أو إزالة الغموض أو الالتباس عن إدراك القارئ.

3- التعريف: قمنا بتعريف مقتضب لكل الاعلام البشرية الذين وردت أسماؤهم في النص، مشاركة ومغاربة وأندلسيين، باستثناء من طبقت شهرتهم الآفاق مثل الرسل وكبار الصحابة والملوك، أو من لم نقف لهم على ترجمة أو لم نستطع أن نعثر لهم على أخبار تتعلق بهم. كما حاولنا التعريف أيضا ببعض الاعلام الحضرية والجغرافية، وربط كل هذه العريفات⁽¹⁾ بسياق النص ومضمونه، كما تم وضع خريطة توضيحية لإبراز ولو بصفة تقريبية مراكز ومجالات تحركات الشيخ والاتباع سواء بالمغرب الكبير أو المشرق، والطريق التي كان يسلكها الحجاج المغاربة عندما يتوجهون إلى البقاع المقدسة.

4- التعليق: لم نكثر من التعليقات، إلا إذا كانت إشارة المؤلف بعيدة المتناول، أو تستوجب توضيحات وشروح أو تميمات أو طرح

(1) تجدر الإشارة هنا بصفة خاصة، إلى أن بعض أسماء الاعلام قد وردت باللغة الأمازيغية، ولأجل تقريب معناها اعتمدنا على ما وجدناه منها عند الأستاذ أحمد التوفيق في إحالات تحقيق التشوف لابن الزيات، كما اعتمدنا على شرح البعض الآخر على ما قدمه بعض الزملاء الاساتذة.

بعض التساؤلات وقد أردفناها ببعض الإحالات المصدرية .

5- تنظيم الهوامش : تجنبنا لإثقال النص والهوامش بكثرة الأرقام والتقسيمات والتجاننا إلى الترقيم المسلسل لكل فصل اعتقادا منا أن القارئ في استطاعته أن يميز بكامل السهولة من خلال هذا التسلسل بين ما هو خاص بتوضيح عناصر المقابلة، وبين ما هو خاص بالشرح والتعريف .

6- الفهرسة : لتصنيف مواد الكتاب، كان لزاما علينا وضع فهرس مفصلة ودقيقة خاصة بالآيات القرآنية، والأحاديث النبوية والأشعار والحكم والأعلام البشرية وغيرها، كما هو مبين في آخره . ليستغل الباحث كل معطياته .

ترجمة أبي محمد صالح

حاول كتاب المناقب بالمغرب من أولئك الذين عاصروا أبا محمد صالح أو آتوا بعده، التعريف به وإبراز مكانته وتساوى البعض منهم أو كاد في الإشادة بمآثره، ومجاهداته وتعظيم قدره، محاولين استقصاء معالم عامة من حياته خاصة ما يتصل منها بالجانب الصوفي، مجمعين على صلاحه وتمييزه في عصره بين أفراد مجتمعه⁽¹⁾.

ومع ذلك فلا هؤلاء ولا أولئك بلغوا من الدقة في تتبع أهم مراحل حياة أبي محمد صالح ورصد تطور ممارساته أثناء مجاهداته، مثل ما بلغه أحمد بن إبراهيم الذي خصص لها ما يفوق الثلثين من كتابه المنهاج موضحا كذلك أن شهرة أبي محمد صالح قد كتب لها الانتشار والذيع بين الخاص والعام، وأصبح هذا الشيخ يعتبر بأنه شيخ من شيوخ التصوف وذو باع طويل فيه، علما وممارسة.

غير أن كل الذين ترجموا له بما فيهم صاحب المنهاج نفسه، قد جاء اهتمامهم جميعا بالمرحلة الأخيرة من حياة الشيخ أكثر من اهتمامهم بمرحلة حياته الأولى، وهو ما يبرز قلة ونذرة المعلومات الخاصة بهذه الفترة بسبب الانصراف إلى غيرها ويجعل بالتالي من الصعب تلمس تطورها. ولعل منهاج هؤلاء المترجمين له أو المتحدثين عنه كان يعتمد

(1) إضافة إلى المصادر التي تم الإشارة إليها في فصل ترجمة المؤلف يمكن إضافة مفاخر البربر للمجهول والمعزى في مناقب أبي يعزى لابي العباس أحمد بن أبي القاسم التادلي، بهجة الناظرين وأنس الغافلين لمحمد بن عبد العظيم الزموري، التجم الثاقب فيما لا ولياء الله من مفاخر المناقب لأحمد بن أبي الفصل سعيد التلمساني.

إما على النقل الحرفي للنص المروي عن أخباره، ودون إضافات جديدة أو يميل إلى الإيجاز وشدة التشابه فيما كتبه عنه كل ذلك كان على ما يبدو من أسباب الضعف الذي اعترى المعلومات الخاصة بنشأته الأولى . وكان أيضا وراء الحد من محاولة جهود الباحثين المعاصرين في إضافة الجديد بشأنها .

فالشيوخ هو أبو محمد صالح⁽¹⁾ بن يناصر بن غيفان بن الحاج يحيى المجاري⁽²⁾، الدكالي⁽³⁾ نسب أسرته في بني حي فخذ من أفخاذ بني نصر الماجرين، وذكر الأستاذ الشاذلي نقلا عن الكانوني، أن هذه الأسرة استقرت بآسفي في أواسط القرن الخامس الهجري، الحادي عشر الميلادي⁽⁴⁾.

ومع أن أصل الشيخ بربري، فقد حاول صاحب المنهاج، إضفاء صبغة النسب العربي القرشي عليه، وإرجاعه إلى جد الرسول عليه السلام، فقال : «فأما نسب شيخنا رحمه الله فقرشي من بني أمية بن عبد شمس»⁽⁵⁾، وقال فشيخنا على هذا قرشي على كل وجه وعلى كل تقدير⁽⁶⁾.

فأصرة بني ماجر كانت تتمتع ويقطع النظر عن صحة أو عدم صحة نسبها العربي، بمكانة وجاء كبيرين، وهو ما يفسره اسم «بنو ماجر» التي تعني، حسب الأستاذ التوفيق، الأكابر⁽⁷⁾. وقد أكد الأستاذ بنشريفة

(1) أشار عبد اللطيف الشاذلي إلى الالتباس الذي وقع لبعض المؤلفين بخصوص أبي محمد صالح الماجري وأبي محمد صالح دفين فاس، راجع في ذلك في «أبو محمد صالح بن يناصر الماجري، ضمن أبو محمد صالح المناقب والتاريخ، ص: 56.

(2) ابن قنفذ : الأتس، مصدر سابق، ص: 62.

(3) ابن الزيات : مصدر سابق، ص: 41

(4) عبد اللطيف الشاذلي : نفسه، ص: 55

(5) المنهاج مصدر سابق.

(6) المنهاج مصدر سابق.

(7) أحمد التوفيق : هامش 37 من تحقيق النشوف، ص: 41.

هذه المكانة فقال: «كانوا أكبر أهل دكالة، قدرا وأشهرهم ذكرا»⁽¹⁾. كما قام بالتعريف بالعديد ممن اشتهر من علماء هذه الأسرة، وعن مكانة بيت الشيخ أبي محمد صالح، قال الكانوني: «هذا البيت من أعظم البيوتات قدرا، تعدد رجاله وفضلاؤه»⁽²⁾.

ويذكر أحمد بن ابراهيم، أن أبا محمد صالح قد ولد بآسفي سنة (550هـ - 1150م) وبها توفي في 25 ذي الحجة (631هـ - 1234م) ودفن بمقر الرباط الذي أقامه بها⁽³⁾. ولقد عاش إحدى وثمانين سنة شكلت جزء مهما من عمر الدولة الموحدية، ويكون بذلك قد عاصر تسعة من ملوكها وهم:

عبد المؤمن بن علي	المتوفى سنة 558هـ - 1162م
أبو يعقوب يوسف	المتوفى سنة 580هـ - 1184م
يعقوب المنصور	المتوفى سنة 595هـ - 1198م
محمد الناصر	المتوفى سنة 610هـ - 1213م
يوسف المنتصر	المتوفى سنة 620هـ - 1223م
عبد الواحد المخلوع	المتوفى سنة 620هـ - 1223م
عبد الله العادل	المتوفى سنة 624هـ - 1226م
إدريس المامون	المتوفى سنة 629هـ - 1231م
وعبد الواحد الرشيد	المتوفى سنة 640هـ - 1242م

(1) محمد بن شريفة، الماجريين ضمن «أبي محمد صالح الناقب والتاريخ» 42.

(2) الكانوني: مرجع سابق، ص: 117

(3) المنهاج نفس المصدر.

أما معاصروه من العلماء وشيوخ التصوف بالمغرب فهم أكثر ومن بينهم على سبيل المثال :

ابن حرزهم القاسي	المتوفى سنة 559هـ 1163م
أبو يعزى يلنور	المتوفى سنة 561هـ 1165م
أبو عمر السلاجي	المتوفى سنة 574هـ 1178م
أبو القاسم السهيلي المراكشي	المتوفى سنة 581هـ 1185م
أبو عبد الله الحجري السبتي	المتوفى سنة 591هـ 1194م
أبو مدين	المتوفى سنة 594هـ 1197م
أبو الوليد بن رشد الحفيد	المتوفى سنة 595هـ 1198م
أبو العباس السبتي	المتوفى سنة 610هـ 1204م
عبد السلام بن مشيس	المتوفى سنة 622هـ 1225م
أبو العباس العزفي	المتوفى سنة 633هـ 1235م
أبو الحسن الشاذلي	المتوفى سنة 656هـ 1258م

وغير خاف أن هذه الفترة التي عاشها أبو محمد صالح كانت حبلية بمختلف الأحداث والتطورات الاجتماعية وما صاحبها من أدوار القوة والضعف⁽¹⁾، فالسنوات الأولى منها عرفت المراحل الأساسية من تعلمه الأولي، الذي يمكن القول أنه تميز بدراسة مبادئ القراءة والكتابة، وحفظ القرآن وبعض المتنون في اللغة والأدب والحديث والفقه وأصول الدين. وقد تم له ذلك في كتابات ومساجد مسقط رأسه⁽²⁾.

(1) راجع ذلك في الإطار التاريخي للطائفة ضمن هذه الدراسة.

(2) عبد اللطيف الشاذلي: مرجع سابق، ص: 56.

وحسب ابن عبد العظيم الأزموري، فإن أبا محمد صالح كان يتلقى العلم وهو شاب صغير على القطب أبي عبد الله أمغار في رباط شاكرو، وكان لا يأبه بمتاعب قطع المسافة بين آسفي وهذا الرباط: «وحدثوا أن الشيخ القطب أبا البدلاء أبا عبد الله: أمغار أتاه أبو محمد صالح، وكان أبو محمد صالح شابا صغيرا فقال له: ياسيدي أريد أن أقرأ عليك العلم، ولكن المسابقة بين مدينة آسفي وعين القطر بعيدة يشق علي الإتيان، إلا مرة في الأسبوع فقال له الشيخ: يا أبا محمد كن واثقا بالله تعالى، لأمشقة لك في ذلك إن شاء الله بل تصل إلى هنا كل وقت، وتصل إلى هناك كل وقت أردت إن شاء الله. فوضع الشيخ يده المباركة على رأسه وركبته ثم أذن له في قراءة العلم، فكان يشتغل عليه بتجويد القرآن العظيم والتفقه في الدين»⁽¹⁾.

وكانت آسفي قد عرفت نموا ملحوظا خلال العهد المرابطي، جاء نتيجة قربها من العاصمة مراكش، وحاجة هذه الأخيرة إلى منفذ بحري أطلسي⁽²⁾. وذكر الكانوني أن هذه المدينة قد نمت وعرفت توسعا عمرانيا ونشاطا علميا ودينيا كبيرين، في عهد الموحدين. قال: «وفي دولتهم تحضرت آسفي وعمرت وسورت بسورين وبنيت بها المعاهد الدينية والعلمية، وانبثق بها روح المعارف والعلوم»⁽³⁾.

يمكن القول، إذن، إن مدينة آسفي استطاعت أن تفرض وجودها كمركز ديني وعلمي، تعاضمت أهميته باستمرار رغم وجود أغمات ومراكش كمنافستين قويتين، كان لهما قصب السبق في هذه الميادين، وفيها

(1) محمد بن عبد العظيم الأزموري: بهجة الناظرين وأنس الغافلين.

(2) فرحات التريكي: آسفي المدينة والرباط في العصر الوسيط، ضمن أبو محمد صالح المناقب والتاريخ، ص: 7.

(3) الكانوني: آسفي، وما إليه، مرجع سابق، ص: 138 راجع كذلك فرحات والتريكي، مرجع سابق، ص: 7.

نشأ وتربى أبو محمد صالح، بين أحضان أسرة دين وورع. وكان، ولا شك، لمثل هذه المميزات أثر على تكوينه وتنمية استعداداته لما سيقبل عليه رغم ما كان يبدو من تواضع الحالة المادية والمستوى العلمي لأسرته⁽¹⁾.

على أن رغبته وتعطشه في المزيد من المعرفة والتحصيل، والتضلع في علوم الدين، دفعا به إلى طلب ذلك خارج بلاده المغرب، فهاجر مسقط رأسه آسفي، والتحق بالإسكندرية ليستقر بها، لمدة عشرين سنة.

وقد كانت هذه المدينة المصرية، من أكبر معاقل العلوم الدينية والأدبية في العالم الإسلامي⁽²⁾ وعندما عاد إلى آسفي مكث بها أربعين سنة⁽³⁾ قبل وفاته التي كانت في حدود 631هـ-1234م، وهو ما يترك الانطباع، أن عودته إلى المغرب ربما كانت في بداية العقد الأخير من القرن السادس الهجري، أي حوالي 590هـ. وبالتالي فإن مغادرته لآسفي ربما كانت حوالي 576هـ أو قبلها بقليل.

الراجح، أن التربية الدينية التي تم زرع بدورها الأولى في نفسه بآسفي، قد نمت وترعرعت وزادت عمقا بالمزيد من دراسة العلوم الشرعية والفقه والتصوف والتفسير والحديث وتحصيلها في مصر.

وهو ما جعل لإيمانه بالقيم الروحية يزداد كذلك، فأصبح يميل أكثر إلى الاتقياء، وأقطاب التصوف وعلمائه ويحاول الاتصال بهم والاقتداء بنهجهم في إطار وحدود الكتاب والسنة. وكان ذلك على يد شيوخ قدم أحمد بن إبراهيم لائحة بأسمائهم⁽⁴⁾ مشيرا إلى أصناف وأنواع العلوم التي تلقاها أبو محمد صالح عنهم.

(1) لم نقف على ما يدل على أن أباه كان من المتعلمين ليستفيد من ثقافته.

(2) راجع الإشارة الخاصة بالعلاقات بين أهم مراكز الثقافة الإسلامية، في فصل ترجمة مؤلف المنهاج، ضمن هذه الدراسة

(3) المنهاج، نفس المصدر

(4) راجع التعريف بهم في النص المحقق.

ففي الفقه: هناك ابن عوف: «فإنه لازمه، دهرًا طويلاً، واقتبس منه علما جليلاً»⁽¹⁾ وأبو عمران موسى بن هارون السفطوري الماجري، والفقيه الجليل ابن عيسى المعيطي، وأبو ظاهر اسماعيل بن مكّي بن عوف الزهري، قرأ عليه تهذيب المدونة ولازمه لمدة عشرين سنة⁽²⁾ كما لازم ولديه بعد وفاته وهما أبو النجم وأبو محمد عبد الوهاب.

أما في التصوف: فبالإضافة إلى ابن عوف، سالف الذكر، والذي كان على علم أيضا بعلم الكلام، وأبي محمد عبد الرزاق الجزولي، وهو من كبار تلامذة أبي مدين، هناك سند الشيخ فيه وصحة هذا السند وشهرته عند الأتباع وعدم اختلافهم فيه، مع تسجيله لقصيدة البوصيري التي نظمها في الشيوخ الذين أخذ عنهم أبو محمد صالح تصوفه، وهم من المغرب والشرق الإسلاميين، جاء في المنهاج ما يوضح ذلك.

«وأما نسبه في طريق التصوف فهي طريقة مشهورة، وعند الفقهاء مشهورة مذكورة، وقلما يوجد أحد من تلامذته رحمه الله إلا وهي مسطورة في نقله، أو محفظة في عقله، من غير اختلاف يوجد فيها عنه، ولا نقل عن من كان قبلهم أو أتى بعدهم، ولقد رأيتها منظومة في قصيدة الفقيه العلامة القاضي شرف الدين البوصيري المشهور، رحمة الله عليه»⁽³⁾.

وهناك قضية نعثر على خلاف كبير بين المؤلفين القدماء والمعاصرين بشأنها، يتعلق الأمر بقاء أبي محمد صالح بأبي مدين والأخذ عليه. فاحمد بن إبراهيم يذكر أن لقاء أوليا قد تم بين الشيخين وكان بمثابة امتحان شيخ تلمسان لشيخ آسفي، ليتأكد من صدقه ومعرفته بأسس العقيدة قال في المنهاج:

(1) المنهاج نفس المصدر.

(2) المنهاج نفس المصدر.

(3) المنهاج نفس المصدر.

«حدثنا الشيخ الفاضل أبو الربيع سليمان بن ينصار بن ببلد سجلماسة المحروسة، قال: دخلت مع جماعة من فقراء بلدنا، على الشيخ أبي محمد صالح رحمه الله ببلد آسفي المعمورة ونحن زائرون له، فحدثنا يوما عن ملتقاه مع سيدي أبي مدين، فقال: لما قدمت عليه وجدته في خلوة مع بعض من اختصه لمناذمته فلما سلمت عليه وأخذت بيده، سألني من أين كان قدومي؟ ثم قال: اتقرا شيئا؟ قلت: نعم فقال لي وما تقرا؟ فقلت: ﴿شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة ولو لم يعلم قائما بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم﴾ فسكت عني، ولم يخبرني بشيء، ثم أطرق ساعة، فسأله من كان بحضرته عن سؤاله وعن سكوته فقال، وما عسى أن أقول لرجل قد عرف الله تعالى حق معرفته⁽¹⁾.

ويؤكد أحمد بن إبراهيم أيضا أن أبا مدين، كان من شيوخ قدوة أبي محمد صالح قال موضحا ذلك:

«شيخه الذي كان يعتمد في القدوة عليه، ويعزى في كل فضل متى ذكره إليه شيخ الشيوخ في عصره، وإمام المحققين في دهره ومصره أبو مدين شعيب بن الحسين الأندلسي⁽²⁾»

ومقابل إصرار أحمد بن إبراهيم، على صحة هذه الصحبة فإن حديث ابن قنفذ عنها لا يطبعه القطع، رغم أنه يقر بالاتصال الذي حدث بين الشيخين⁽³⁾.

على أن كتاب المتأقب الذين أتوا بعد ابن قنفذ لم يشاطروه في تحفظه الخاص بهذه الصحبة، بل كرروا تأكيدات أحمد بن إبراهيم بصحة وقوعها، قال ابن عبد العظيم الأزموري: «وأبو مدين، شيخ الولي الصالح أبي محمد

(1) المنهاج نفس المصدر.

(2) المنهاج نفس المصدر.

(3) ابن قنفذ: الأئس مصدر سابق، ص: 31 و61.

صالح الماجري الدكالي⁽¹⁾. وقال ابن سعد الانصاري في النجم الثاقب: «مما يروي عن الوالي الزاهد، أبي محمد صالح تلميذ الشيخ أبي مدين ووارث مقامه⁽²⁾. ونفس التأكيد نجده عند احمد بن أبي القاسم، «وحكى صاحب النجم الثاقب عن أخص أصحابه وأكبر تلامذته أبي محمد صالح الدكالي⁽³⁾. أما عند الباحثين المعاصرين، فقد أفرزت مسألة تلمذ أبي محمد صالح على أبي مدين اتجاهات ثلاثة.

الاول: يؤكد حصولها مثل ما نجده عند ميشوبليير⁽⁴⁾ وجورج دراك⁽⁵⁾.

الثاني: اتجاه متحفظ إلى حد استبعاد حدوثها، وهو ما يميل إليه الأستاذ القبلي قائلا: «إنه، أي الشيخ، تأدب أساسا على يد الشيخ أبي محمد عبد الرزاق الجزولي، دفن الإسكندرية. ولربما اتصل بأبي مدين الغوث شيخ هذا الأخير، وأخذ عنه مباشرة، وإن كان الأرجح حسب ما يبدو أن الاتصال مستبعد وانه وإن حصل، فإن الأخذ أبعد منه. على كل حال⁽⁶⁾.

الثالث: اتجاه الرفض الصريح ونجده عند عبد اللطيف الشاذلي⁽⁷⁾ والرأي عندنا أنه لا علاقة تلمذ بين الرجلين

وعلى كل حال، فإن مؤلف المنهاج، قام بتقديم سلسلة مرتبة لشيوخ أبي محمد صالح في التصوف. فرفعها إلى أبي مدين، عن الحسن بن حزرهم عن أبي بكر بن العربي، عن أبي القاسم الجنيد عن السري السقطي عن معروف بن فيروز الكرخي عن داوود عن نصر الطائي، عن أبي حبيب العجمي، عن أبي سعيد الحسن البصري عن علي بن أبي طالب⁽⁷⁾.

(1) ابن عبد العظيم الأزموري: بهجة الناظرين، مصدر سابق.

(2) ابن سعد الانصاري: النجم الثاقب، مخ. ع. ك. 1292.

(3) احمد بن أبي القاسم: المعزى في مناقب أبي يعزى، مصدر سابق.

(4) Michaux Billiaire, archives marocaines T27, Paris 1927, P: 50.

(5) Geogae Drague: Esquisse d'histoire religieuse du Maroc confréries et zaouias, Paris 1951, P 41.

(6) محمد القبلي: قراءة في زمن أبي محمد صالح ضمن أبي محمد صالح: المناقب والتاريخ، ص: 89.

(7) المنهاج: نفس المصدر.

وسواء أثرت فيه ملازمة شيخه الجزولي، أو ما أخذه عن أبي مدين عند لقائه به في بجاية، فإنه كان تواقا إلى المزيد من نهل علوم التصوف والافتداء بشيوخه. ولهذا الغرض طاف في أنحاء مصر، ثم رحل إلى الحجاز لأداء فريضة الحج لينتقل بين مراكز العراق والشام وكلها كانت تعج بالأتقياء والعلماء وشيوخ التصوف، مما سهل عليه البحث عنهم والالتقاء ببعضهم من مثل السهروردي، مقيما بكل منطقة أو ناحية تساعده على النهل من موردها الروحي الإسلامي العذب.

أما عن زواجه الأول فكان أثناء إقامته في مصر، إذ تزوج من امرأة اسمها تاكولي: وصفها صاحب المنهاج بأنها: «كانت امرأة صالحة جليلة القدر ولها فضائل»⁽¹⁾، ورزق منها أربعة أبناء أشقاء وهم محمد وأحمد وعبد الله ويحيى⁽²⁾ وعندما توفيت، تزوج الشيخ البنت التي ربتها امرأته تاكولي ورزق منها هي الأخرى ولدين، هما عيسى وعبد العزيز⁽³⁾.

ولا ريب في أن رحلته الطويلة، عادت عليه بالفوائد الكثيرة، وزادته علما إلى علمه الذي تلقاه وحصله في المغرب عن طريق الشيوخ والعلماء الذين التقى بهم، وأخذ عنهم أو رصد منهمجهم في التفكير والممارسة الصوفية، فتوسعت مداركه وبفضل ذكائه وفطنته ومثابرته واجتهاده في العلم والإقبال عليه والحرص على طلبه، أصبح يكتسب مؤهلات جعلته ينال حظوة ومكانة أينما حل وارتحل.

ففي طريق عودته إلى آسفي «في نهاية القرن السادس وربما في مطلع العقد الأخير منه»⁽⁴⁾، يبدو أنه حل بتونس وأقام بها فترة مكنته من الاتصال بشيوخ العلم والتصوف فيها مثل: أبي يوسف بن يعقوب بن ثابت وأبي

(1) المنهاج: نفس المصدر.

(2) المنهاج: نفس المصدر.

(3) المنهاج: نفس المصدر.

(4) محمد القبلي: مرجع سابق، ص: 92.

محمد عبد العزيز المهدي⁽¹⁾، وربما قام بإلقاء دروس الوعظ والتوجيه الصوفي على بعض طلابها، من المحتمل أن يكون أبو الحسن الشاذلي من بينهم وهو ما جعله يخلف فيها بعد رحيله عنها صدى طيبا يوضح معناه صاحب المنهاج بقوله: «... سمعت شيخنا الفقيه العلامة، مفتى السائلين بحضرة تونس المحروسة أبا عبد الله محمد بن شعيب الهسكوري، وقد ذكرت عنده مشايخ المغرب إلى أن ذكر الشيخ أبو محمد، فقال: كان رجلا عارفا متفوقا، متورعا في دينه متمسكا بكتاب تهذيب المدونة⁽²⁾. وهو ما دفع صاحب مفاخر البربر إلى الجهر بشاهدة في حق ابن محمد صالح حين قال: ولو لم يكن في المغرب سوى الشيخ الجليل الصوفي المحقق، شيخ المشايخ وقودة الأولياء وفخر الاتقياء، إمام الأصفياء ابن محمد صالح بن ينصارن بابن عيفان الماجري نزيل آسفي لكفى أهل المغرب به شرفا وفخرا.

وما كان في استطاعة أبي محمد صالح أن يبلغ هذه السمعة لو لم يكن يتوفر على ثقافة دينية واسعة، لم تخرج عن إطار الثقافة المالكية التي تميز بها عصره غير أن انشغاله انحصر أكثر في التوحيد والتصوف المطبوع بدوره بتصوف أبي طالب المكي والقشيري وأبي حامد الغزالي وغيرهم، بدليل عنايته باستنساخ بعض الكتب التي تم تأليفها في مثل هذه المواضيع، وقد قام ابن قنفذ بتقديم لائحة بعناوينها وهي:

1- المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى.

2- بداية الهداية، وهما للغزالي.

3- الرسالة القشيرية.

4- العقيدة الجبرانية.

(1) محمد مخلوف: شجرة النور الزكية، دار الفكر، ص: 169.

(2) المنهاج: نفس المصدر.

5- فرائض الصلاة للصقلي⁽¹⁾ (1451 م - 1059 م).

وقد أشار ابن قنفذ، إلى أن أبا محمد صالح كان قد كتب في آخر الكتاب، الذي جمع فيه هذه الكتب كلها، اسمه وتاريخ الفراغ من استنساخها، فقال: «كل ذلك بخط الشيخ أبي محمد صالح» وكتب في آخر الكتاب ما هذا نصه: «كان الفراغ من ذلك على يد العبد الضعيف الفقير إلى رحمة ربه أبي محمد صالح بن ينصار بن غيفان بن الحاج يحيى بن يلاخت، عشية يوم الاثنين وهو التاسع من شهر شعبان، عام أربعة وثمانين وخمسمائة»⁽²⁾.

على أن أبا محمد صالح لم يقتصر على عملية استنساخ هذه الكتب، بل حاول اقتحام مجال التأليف الصوفي والمشاركة فيه، وهو ما يؤكد أن اهتماماته كانت أساساً صوفية⁽³⁾. ولقد ذكر البادسي في المقصد الكتاب الذي صنّفه الشيخ، وعنوانه «تلقيّن المريدين» مشيراً إلى أنه عبارة عن ما جمعه ونقله الشيخ من كتب التصوف، لكنه استحسنه لجودة ترتيب أبوابه وكثرة فوائده، قال البادسي: «وآلف الشيخ أبو محمد صالح كتاباً في التصوف حسن الترتيب، كثير الفائدة، نقله عن كتب التصوف سماه تلقيّن المريدين»⁽⁴⁾.

(1) النهاج: نفس المصدر.

(2) ابن قنفذ: الأنس، مصدر سابق، ص: 63.

مجهول مفاخر البربر، دراسة وتحقيق عبد القادر بوباية، دار أبي رقرق، الطبعة الأولى، الرباط، 2005.

(3) عبد اللطيف الشاذلي: مرجع سابق، ص: 59.

(4) البادسي: المقصود مصدر سابق، ص: 102.

وقفت على رسالة في التصوف عنوانها: بداية المريدين تأليف أبي محمد صالح عن شيخه أبي مدين، ومن المرجح أنها هي التي تشكل الكتاب الذي أشار إليه البادسي مع تغيير الشطر الأول من عنوانه. والرسالة موجودة ضمن مجموع ف 31 في الخزنة العامة بالرباط من ص: 328 إلى 335 وتشمل الأبواب التالية:

الأول: بضم: 1 - ما يجب على المريد صحة العالم العامل.

2 - فضل الجود عند المتصوفة.

3 - يتحدث عن الصدق.

4 - زيارة المشايخ.

5 - اتخاذ الشيخ.

وانطلاقاً من كل ذلك، فإن ما يمكن استنتاجه أن تكوين وثقافة أبي محمد صالح لم يضيفاً جديداً لما كان شائعاً، من أنواع العلوم في عصره. إلا أنه، بالمقابل، يمكن القول إنه قد استوعب تلك الثقافة امتيعاً كبيراً، وبحرص شديد، جعله يتطلع دائماً إلى المزيد منها، مما أهله إلى أن يصبح في نظر البعض من العلماء « عالماً عاملاً متورعاً »⁽¹⁾، يجمع بين الشريعة والحقيقة ويحافظ على التوازن بين الجانبين وجعله أيضاً مهياً لمسؤولية التدريس والتلقين، التي كان يقوم بها « فإنه رحمه الله كان في مقام التعليم والتأديب »⁽²⁾ خاصة في آسفي، وبعض المراكز التي سبق له أن حل بها، وذلك في إطار إقامة وإنجاح مشروعه الصوفي المتمثل في تأسيس طائفته وتبني مبادئها.

ولهذا الغرض يبدو أنه كان يستهدف بناء أفراد وسطه الاجتماعي بناء جديداً متنوراً بالتعليم الديني الصحيح. والظاهر أنه استطاع أن يتحمل

= الثاني: في بيان السماع وحقيقته.

1 - علامة الفقير الصادق.

2 - شروط التصوف مع ذكر أحاديث.

3 - الاستماع.

4 - خصال الفقير.

الثالث: لبس المرقعة.

1 - مزايا المرقعة ولباسها.

2 - أول من لبسها، الرسول والخلفاء.

3 - أحاديث في لبس الصوف.

الرابع: في خدمة المشايخ.

الخامس: في التوبة وفرائضها وعلاماتها وسننها وفضائلها.

1 - يذكر أحاديث الرسول وبعض أقوال الجنيد.

2 - سنن التوبة.

3 - فضائلها.

4 - علامة التوبة التندم.

5 - ما جاء في التوبة.

(1) المنهاج: نفس المصدر.

(2) المنهاج: نفس المصدر.

عبء هذه المسؤولية منذ تاسيسه للطائفة الماجرية، فنجح في هذا المسعى النبيل لما كان يتوفر عليه من صبر وقوة الحجة والمقدورة على الإقناع لبث روح المعرفة الإسلامية في نفس الاتباع والمريدين.

وعموماً، فإذا لم ن نجد عند أبي محمد صالح وأمثاله؛ من متصوفة المغرب في هذه الفترة مذهباً كاملاً في التصوف النظري، ولا نظريات فكرية، عن الكون والعلاقة بين العبد وخالقه، فإن اتجاهه الصوفي يتميز على ما يبدو بيقين صادق، معبر عنه بالفاظ خالية من التعقيد والتأويل. وهو ما يبرر موقف الرد على الطاعنين في طريقته من سائر الاتجاهات الإسلامية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلّى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا

[قال العبد الفقير إلى عفو مولاه الراجي رحمائه، الغامر عن جزيل آلائه ونعمائه، أحمد بن إبراهيم بن أحمد بن ينصارن الماجري المغربي، غفر الله ذنوبه، وستر عيوبه، ومن عليه في الدارين⁽¹⁾].

الحمد لله الذي طهر من درن⁽²⁾ الجهالة قلوب عباده الأبرار، ونور بصائرهم بنور الهداية، حتى اقتبست منها جلايب الأنوار، وشرفهم بتخصيص الولاية، حين⁽³⁾ اصطفاهم لمعرفته، فهم من المصطفين الأخيار. وصفى ضمائرهم من كدورات الأغيار، فتفجرت بها عجائب الأسرار. ونزه همهم العالية عند مجاري الأقدار عن حلول الأغيار، وحلّاهم بالسكينة والوقار، والخضوع والانكسار، والذل له والافتقار. وجعلهم أئمة عباده، وهداة وسادة ودعاة، إلى الخير، بعد الابتلاء والامتحان، ووسمهم بمحاسن الشريعة عن دنس تاويل الجهالة، فهم على بصيرة وإيقان؛ والصلاة [والسلام]⁽⁴⁾ على سيدنا محمد الهادي إلى العدل، عن مسالك البوار، وعلى آله، وأصحابه، وأزواجه وذريته، وعترته من المهاجرين والأنصار، وسلم عليه سلاما كثيرا كثيرا كثيرا، ما تعاقب الليل والنهار. وبعد: فلما استشعرت من نفسي الكسل والفترة، بعد

(1) زائد في س.

(2) الدرر: الوسخ؛ راجع

جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور: لسان العرب، دار صادر ج 13 ص 153.

(3) دم: [حين] ط س [حتى].

(4) دم: [والسلام] ط س [الدائمة].

الاجتهاد، وخامر لبي فشل النسيان، وطال منه الامتداد، وأدركني من ضعف القوى، وهن في الذهن، وأخذ في الزيادة والارصاد، وخشيت هجوم المنية، وهي لنا ولا بد بالمرصاد، فلا غرو أن يعرب عن الهرم ضناه، كما يدل على الفجر سناه، وأنبه الاعتبار، ما كان إلى الحق سائل، والله در القائل: (1)

نَسِيتُ وَكُنْتُ لَا أَنْسَى حَدِيثًا كَذَاكَ الدَّهْرُ يُزِيدِي بِالْعُقُولِ
وَهُنْتُ وَخِفْتُ مِنْ مَوْتِي سَرِيعًا كَذَاكَ الْوَهْنُ يُرِيدُنِي بِالتَّقُولِ (1)

[رحمه الله] (2) أخذت في جميع فوائده، ندبني العزم والحمية الحنفية إلى جمعها، من كرامات شيخنا (3) رحمه الله تعالى، بعد وقوفي على بركتها، في حفظها وسمعها، لأصون بها ذكره، نفع الله به، عن تأويل الجهالة (4) من متعسفي أهل العصر. وجعلتها وسيلة لطلب الدعاء، ممن وقف عليها بالمغفرة (5) والتجاوز عن الوزر، إذ هي لا يحيد عن متنها صوابا، ولا يعدم سالكها بدعوة الداعي ثوابا.

فلي آمال بذلك معلقة، وأبواب الجود غير مغلقة، [وإن كان دهري قد أرهقني صعودا، والخطب قد عاقني مرقى وصعودا] (6).

إِلَى مَنْ بِأَمَالِي سِوَى اللَّهِ أَلْجَا فَرَحَمَاهُ لِي مِمَّا أَعَانِيهِ مَلَجَا (7)

(1) من الوارد: ورد البيت الأول من هذين البيتين عند ابن كثير في البداية والنهاية، دون نسبة، على الشكل التالي:

اهمت وكنت لا أنسى حديثا كذلك الدهر يزري بالعقول

أبر الفداء ابن كثير: البداية والنهاية، دار الفكر، 78 ج 1 ص 209.

(2) [رحمه الله]: زائد في س.

(3) أبو محمد صالح: راجع ترجمته في الدراسة.

(4) دم [الجهالة] س ط [الجهلة].

(5) [المعرفة] س د م [المعرفة]

(6) ط [نثر اعتبره الناسخ شعرا].

(7) من الطويل.

إِذَا كَانَ لِي فِي جَانِبِ اللَّهِ ذِمَّةٌ قَدْ دَغَ مَا تَرَى مِنْ حَادِثِ الدُّهْرِ يَنْشَأُ
فحررتها بصحيح العقل جهد الاستطاعة تحرير الجهد، ونقحتها
بالإتقان والمحافظة تنقيح المجد. واعتمدت فيما ذكرت منها مرسلا عن
الثقات، بشرط التواتر والاستفاضة.

وهذبت ما أسندته عن الفضائل ممن أدركته بالحقيقة المستفاضة،
ثم [أضربت] ⁽¹⁾ عن ذكر ما خشيت أن يفتن بعض السامعين، من الفقراء
لجهلهم، ومن التغالي الموجود في التلاميذ وعدم فهمهم؛ لقوله [عليه
الصلاة والسلام] ⁽²⁾:

« ما حدث أحدكم قوما بحديث لم تبلغه عقولهم إلا كان
فتنة عليهم » ⁽³⁾.

ولله در القائل:

وَكَمْ مِنْ عَائِبٍ قَوْلًا سَلِيمًا وَأَقْنَهُ مِنَ الْفَهْمِ السَّقِيمِ ⁽⁴⁾

ثم جعلت مدار هذا الكتاب، على صدر وثلاثة أقطاب، ورتبت لها
فصولا محكمة دون حشو واحتطاب، بعد دعاء اقضيته، وسؤال انتخبته،
مختصرا من كتاب المنتقى ⁽⁵⁾، ومنحصرا في دعاء أهل التقى. ثم سميته

(1) ط: [أطبت] م دم أضربت

(2) م [تعالى] ط دم [عليه الصلاة والسلام].

(3) ورد هذا الحديث عند مسلم بالصيغة التالية: « ما أنت بمحدث قوما، حديثا لا تبلغه عقولهم إلا كان
لبعضهم فتنة »

مسلم بن الحجاج بن مسلم: صحيح مسلم بشرح النووي باب النهي عن الرواية عن الضعفاء، دار
الكتاب العلمية، ج 1 ص 76.

ورود عند أبي حامد الغزالي بصيغة أخرى: « ما حدث أحدكم قوما بحديث لا يفهمونه إلا كان فتنة
عليهم ».

أبر حامد الغزالي: [أحياء علوم الدين: كتاب العلم الباب الثالث: فيما بعده العامة، من العلوم المحمودة
وليس منها، دار المعرفة، ج 1 ص 36.

(4) من البرافر.

(5) أشار حاجي خليفة، في كشف الظنون إلى المنتقى في الأخبار لأبي محمد مكّي بن أبي طالب القيسي -

ب المنهاج الواضح، في تحقيق كرامات أبي محمد صالح، هذا بعد وقوف على ما ألفه الفقيه العلامة، بحر البراعة وحبر اليراعة، أبو العباس أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد العزفي⁽¹⁾، ثم اللخمي قدس الله تعالى روحه، ونور ضريحه، في كرامات الشيخ الصالح سيدي أبي يعزى⁽²⁾، وما نسب إليه من الفضل، الذي لاشك في مثله، إلى

المقري المتوفى سنة 437هـ/1045م.

على أن إسماعيل باشا البغدادي، صاحب الذيل على كشف الظنون، ذكر عنوان كتاب آخر مطابقاً لاسم كتاب التتقي، المشار إليه في النص وهو في الأحكام حسب إشارة البغدادي، نفسه ونسبة إلى الحافظ أبي محمد بن عبد الله بن علي بن الجادور النيسابوري، المتوفى سنة 307هـ/919م.

(1) أبو العباس أحمد بن محمد بن أحمد اللخمي العزفي السبتي ولد سنة 557هـ/1162م، أخذ عن شيوخ أجلاء من أقطاب العصر في المغرب والمشرق مثل: أبيه القاضي أبي عبد الله والزهدي الحجري والقاضي ابن زرقون، وابن بشكروال وابن خيمر. أصبح العزفي محدثاً فقيهاً ولزم التدريس بجامع سبتة. وذكر الأستاذ أحمد التوفيق أن العزفي: «صنف مؤلفات عدة، تقوم برهاناً على رسوخ قدمه في العلوم، من جهة، وعلى منزعه الصوفي ومعقده العاطفي، من جهة أخرى» فمن الصنف الأول:

- برنامج الذي لم يصل إلينا وذكره غير واحد.

- منهاج الرسوخ إلى علم الناسخ والمنسوخ.

- إثبات ما لا بد منه للمرشد.

- الوقوف على حقيقة الدينار والدرهم والصاع والمذ.

ومن النوع الثاني:

- دعامة اليقين في زعامة المتقين، وقد قام الأستاذ أحمد التوفيق بتحقيقه ونشرته مكتبة خدمة الكتاب بالرباط 1989.

- الذر المنظم في مورد النبي المعظم. قال الأستاذ أحمد التوفيق: «صنفه في الندب لإقامة الاحتفال بالمولد النبوي وكان آخر مؤلفاته وتوفي قبل إكماله فتصدى لذلك ولده العالم الرئيس أبو القاسم». ومات أبو العباس العزفي سنة 633هـ/1235م. راجع: دعامة اليقين: مقدمة التحقيق للأستاذ أحمد التوفيق.

القاسم بن عبد الله بن الشاط: الأشراف على شرف تحقيق إسماعيل الخطيب، تطوان، ص 78
أحمد بن أحمد بن أحمد بن عمر عرف بهاباً للتبكي: نيل الابتهاج بتطهير الديباج، دار الكتب العلمية ص 63.

(2) يلقب ابن ميمون: وقيل بن عبد الله الهزميري، وقيل من بني صبيح من هسكورة، يكنى أبا يعزى وهو الشيخ الصالح. وصفه القادلي في التشرف بأنه كان قطب عصره وأعجوبة دهره، وقال أبو مدين: «رايت أخبار الصالحين من زمان أوريس القرنى إلى زماننا هذا فما رايت أعجب من أخبار أبي يعزى». وقال عنه الشمراني في الطبقات الكبرى: «انتهت إليه رتبة الصادقين بالمغرب وتخرج بصحبته جماعة من كبار مشايخها وأعلام زهادها، من أمثال أبي مدين. مات أبو يعزى سنة 572هـ/1176م عن سن تناهز المائة ودفن في ناحية اخنيفرة في بلدة تحمل اسم مولاي بوعدة.

وحول شرح «أبو يعزى يلقب» راجع ما كتبه الأستاذ أحمد التوفيق من التوضيحات حول هذين المصطلحين في إحالات تحقيق كتاب التشرف للقادلي ص 213.

وعن الخلاف حول نسبه راجع:

مثله يعزى. وما ألفه الفقيه الفاضل شيخ المعرفة وقدة⁽¹⁾ المتصوفة، أبو محمد عبد اللطيف بن أبي الطاهر بن أحمد بن محمد بن عبد الله البغدادي، ضاعف الله تعالى، بذلك له أجره، ونور به قبره من كتابه المسمى بالمنهاج الناظر⁽²⁾، في كرامات الشيخ عبد القادر⁽³⁾ وما [أثبت

V. Loubignac: Un Saint Berbère: Moulay Bouazza, Histoire et légende Hesp.T.T31 année 44, P15.=

وهو ترجمته راجع أبو العباس أحمد بن أبي القاسم بن محمد التادلي:

- المعزى في مناقب أبي يعزى مخطوط الخزانة الحسينية رقم 517.
- ابن الزيات التادلي: التشوف إلى رجال التصوف م.س.ص 213.
- أبو العباس العزفي: دعامة اليقين، م.س.ص 89.
- بابا التنبكتي: نيل الابتهاج، م.س.ص 63.
- أبو العباس أحمد الخطيب الشهير بابن قنفذ: أنس الفقير، م.س.ص 4 - 15 - 16 - 21 - 22 - 23 - 25 - 29 - 30 - 32 - 33 - 36 - 64.
- محمد بن جعفر الكتاني: سلوة الأنفاس، طبعة فاس، ج 3، ص 216.
- أحمد بن القاضي المكتاسي: جذوة الاقتباس في ذكر من حل من الأعلام بمدينة فاس، القسم الثاني، دار المنصور بالرباط 1973، ص 563.
- عبد الوهاب بن علي الانصاري المعروف بالشعراني: الطبقات الكبرى للسماة بلواقع النوار في طبقات الأخيار، دار الفكر، ج 1 ص 136.
- خير الدين الزركلي: الأعلام، الطبعة الثالثة، ج 1 ص 406.

(1) ط: [نور] د س م [ثدوة].

(2) في جميع الأصول: المنهاج الناظر في كرامات الشيخ عبد القادر. وقد تم العثور على هذا الكتاب تحت عنوان: «إلهاج الناظر في كرامات الشيخ عبد القادر» وهو من تأليف أبي محمد عبد اللطيف بن أبي الطاهر أحد تلامذة الشيخ عبد القادر حسب ما ورد في مقدمته. والكتاب مخطوط، ضمن مجموع رقم 260، بالخزانة اليوسفية بمراكش، في نسخة قديمة مبشرة الأوراق، مقطعة الجوانب، ويقع في اثنتين وعشرين صفحة بها خروم. بدايته: [الحمد لله الذي اطلع قلوب أوليائه على ما خفى وجعل نظر الخلق إليهم فيه الشفي].

(3) هو عبد القادر بن أبي محمد صالح عبد الله بن جنكي دوس «أي العظيم» وهو في الأعلام للزركلي عبد القادر بن موسى بن محمد محي الدين الجهلاني أو الكيلاني أو الجهلي، شيخ الشيوخ. واحد أقطاب المتصوفة المشهورين والمؤسس للطريقة القادرية من مؤلفاته المطبوعة:

- الفنية لطالب الحق طبع في عدة طبعات. - الفتح الرباني طبع في عدة طبعات - الفتوحات الربانية - فتوح الغيب

ومات سنة 561هـ 1166م راجع:

- ابن الملقن سراج الدين أبو حفص عمر بن علي: طبقة الأولياء، تحقيق نور الدين شربة، دار المعرفة الطبعة الثانية 1986 بيروت ص 246.
- عبد الحي بن العماد: شذرات الذهب في أخبار من ذهب، دار الفكر، ج 4 ص 198.
- يوسف بن اسماعيل التبهاني: جامع كرامات الأولياء: تحقيق إبراهيم عطرة عوض، المكتبة الشعبية، بيروت، الطبعة الرابعة، 83 ج 2 ص 200.
- محمد بن عمر البغدادي المعروف بابن شطي: مختصر طبقات الختابة، دراسة فواز أحمد، دار الكتاب العرب، بيروت، ص 40. الزركلي: الأعلام ج 4 ص 171.

له⁽¹⁾ [فيه من المفاخر، التي قد عجزت عن إدراكها إلا و آخر:

صَنَائِعُ فَسَاقٍ صَانِعُهَا فَفَاقَتْ⁽²⁾ وَغَرَسَ طَابَ غَارِسُهُ [فَطَابَ]⁽³⁾

وَكُنَّا كَالسَّهَامِ إِذَا أَصَابَتْ مَرَامِيهَا فَرَامِيهَا [أَصَابَ]⁽⁴⁾

فحرك مني حين اطلعت عليها ساكن هذا العزم، فاقدمت عليه بعد الاستخارة وطلب الإعانة بتحقيق الجزم، حتى انتهجت بالخزم القوى [مناهج]⁽⁵⁾ أصحاب الصراط السوي.⁽⁶⁾⁽⁷⁾

[قَبَدَ أَكْمِلُ الْبَذْرِ يَنْصَدِغُ الدَّجَى⁽⁶⁾ عَنْهُ فَيَكْشِفُ نُورَهُ مَا أَبْهَمَا]⁽⁷⁾

هذا مع اعتراف بأن يد الفكر في ذلك قاصرة، والقريحة من تبذل انكاد زمانها ليست معينة على المراد ولا [ناصرة]⁽⁸⁾. ومن لي وأنا لي بذلك وقد ﴿وَقَنَّ الْعَلْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الزَّمَانُ شَيْبًا﴾⁽⁹⁾، ولم أرتج من معصرات الفكر طلا⁽¹⁰⁾.

ولا [سيبا]⁽¹¹⁾، ولم يترك من قال في ذلك بالنصيحة ظنا ولا ريبا.

(1) ط [أبته [س دم] أثبت له].

(2) من الوافر. ونسبها الثعالبي لابي فراس وهي قصيدة من 11 بيتا .
عبد المالك الثعالبي: بنية الدهر في محاسن أهل العصر تحقيق محمد قمحة، دار الكتب العلمية، 83 ج 1 ص 63.

(3) ط س: [فطابا] دم [فطاب]

(4) ط س: [أصابا] دم [أصاب].

(5) ط: [مناهج] س دم: [مناهج].

(6) من الكامل.

(7) ط: [ظن الناسخ أن هذا البيت جملا نثرية].

(8) ط [ناظرة] س دم: [ناصرة].

(9) مريم رقم 4.

(10) الطل: المطر الصغار القطر الدائم: أو اخف المطر واضعفه و الندى و ارج عليه: استغلق عليه الكلام.
— ابن منظور لسان العرب ج 11 ص 405 وج 2 ص 280.

(11) س [سيبا] ط دم: [سيبا] والسيب: العطاء.

وَمَا الْعِلْمُ بَعْدَ الشَّيْبِ إِلَّا تَعَسُفٌ إِذَا كُلُّ قَلْبٍ الْمَرْءِ وَالسَّمْعُ وَالْبَصَرُ⁽¹⁾

وكيفما كان فما عدا في العزم عن اجتهاد القاصر، ولا خلا في الحزم من نصرة الناصر، وربما [أصلد]⁽²⁾ الزند في يد القادح، ومن بلغ نفسه عذرها فقد سما عن لوم اللائم ومدح المادح، ومن أحسن ما صدح به في التمثيل كل صادق.

وَأَيُّ غَيْبٍ عَلَى مَنْ رَامَ مُجْتَهِدًا مِثْلَ الَّذِي رَمَتْهُ فَاعْتَاقَهُ قَدْرُ⁽²⁾
[فاصدغ]⁽³⁾ بِمَارَمَتِهِ وَالْجُهْدُ مُبْتَدَلًا فَالْعَجْزُ بَعْدَ ابْتِدَالِ الْجُهْدِ مُنْقَرٌ

لكني دعوت مفتقرا مبتهلا، وشدوت متوسلا متمثلا [فقلت بلسان راغب نهيض، وقلب راهب مهيض

إِلَهِي إِلَهِي أَتَنِي لَكَ رَاغِبٌ وَأَنِّي عَنْ كُلِّ الْإِنَامِ لَرَاغِبٌ⁽⁴⁾
فَيَسِّرْ لِي الْأَمْرَ الَّذِي أَنَا طَالِبٌ فَإِنَّكَ لَا تَأْتِي عَلَيْكَ الْمَطَالِبُ

[على أني معترف حين مالت بي الحمية ميلا، وأنى لا غرو وقد حطبت ليلا، [وكلت]⁽⁵⁾ من الهدر كيلا]⁽⁶⁾ و[جرفت]⁽⁷⁾ كما جرف عند الحمل سيلا، ومن لي بالعصمة والتوقي من قدر كان في الأزل مفطورا، وفي الكتاب مسطورا، [فنسأل]⁽⁸⁾ الله تعالى ذا الجلال والكمال،

(1) من الطويل

(2) م: [أصار] ط س د [أصلد]. قال ابن منظور صلد الزند إذا صوت ولم يخرج نارا.

(3) مهيض: هاض العظم بهيضة: كسره بعد الجبور وهو مهيض. الطاهر أحمد الزاوي: ترتيب القاموس المحيط دار الفكر ج 4 ص 553.

(4) - من الطويل.

(5) ط س د [كلت] م [نجلت]

(6) ط نشرطه النامخ شعرا.

(7) م [جارفت] ط س د [جرفت]

(8) ط س: ل [فنسأل] د م: [فنسأل] والمقصود بالكتاب، القرآن.

أن يعصم العقل فيما أردته عن الاختيال⁽¹⁾، ويحفظني فيما سردته عن الاختيال، ويجلي عن القلوب الصدية صداها بالصقال، ويؤيد كل ما رويته في ذلك بصدق المقال، ويلحقنا من كرامته باتباع العال، محمد المبعوث وآله أكرم آل، ويجعلنا به وله في كل [ما]⁽²⁾ نأتي ونذر مدخرا لنا في ديوان القبول ليوم المدخر ﴿إِنَّ أَهْلَ التَّقْوَى وَأَهْلَ الْمَقِفَةِ﴾⁽³⁾، وولينا ومولانا في الدنيا والآخرة⁽⁴⁾.

لَوْ لَمْ تَرِدْ نَيْلَ مَا أَرْجُو وَأَطْلُبُهُ مِنْ جُودِ كَفَيْكَ مَا عَلَّمْتَنِي الطَّلَبَا⁽³⁾

اللهم إنك وإن اختفيت عن العيون، واحتجبت عن الظنون، واستترت في عز كمالك، وتواريت في حمى جمالك، وانطويت في عظيم جلالك، وانفردت في صون حكمة فعالك، فإنك باد في العقول، منزه عن الحلول، وظاهر في الافكار، مقدس عن الإستقرار، عرفتكم نفوس أيدها توفيقك، وأمدها تصديقك، مستدلة عليك بآثار صنعك، ورسوم وضعك، من ظاهر وباطن، ومتحرك وقاطن، كل يجري إلى مدة رسمتها، وغاية وسمتها⁽⁵⁾، خاضعة لك بالانقياد وطاعة، خاشعة لك بالإذعان وطامعة، ولولا تعريقك لها ما عرفت، ولولا انعطافك لها ما انعطفت، فسبحانك لقد أوضحت الطرق إليك، وأنهجت السبل الدالة

(1) الاختيال: خبل، الخبل: الفساد، والمخبل: الذي اختبل عقله فهو مختبل. والاختبال من ختل وخالته: خدعه عن غفلة ابن منظور لسان العرب ج 11 ص 197 - 198.

(2) [ما] سقط من ط.

(3) المدثر رقم 56.

(4) من البسيط

ورد هذا البيت في شرح الحكم لمحمد بن ابراهيم الرندي على متن الحكم لمحمد بن عطاء، ودون نسبة وعلى الشكل التالي: لَوْ لَمْ تَرِدْ نَيْلَ مَا أَرْجُو مِنْ طَلَبٍ

مِنْ قَبْلِ جُودِكَ مَا أَلْهَمْتَنِي الطَّلَبَا

— إحياء التراث العربي ج 1 ص 150.

(5) وسمتها: رسم الشيء: كواه قائله بهلامه، وفلاتا يرسم، ميزه به.

— ابراهيم مصطفى وآخرون. للعجم الوسيط ج 2 ص 1044.

عليك، فلا تكلنا في اليقين والإخلاص إلى دلائل التفهم، ولا تحوجنا في معرفتك وإيضاح المحجة⁽¹⁾ (التوهم) وافتح لنا من علوم الفطرة و[إلهام]⁽²⁾ [النشأة بابا إلى إمحاض]⁽³⁾ [وآلف بين القول والنية بتأييدك في إخلاص والستر في اللب ومقر بها بما استقر في القلب]⁽⁴⁾ وان أقعدني ضعف البشرية عن حقيق درجة اليقين، وأفقني⁽⁵⁾ نقص الآدمية عن إدراك إخلاص المتقين، [فجازني]⁽⁶⁾ عنه جزاء المخلصين، وأتبثني في زمرة المتخلصين، وإن كنت في حقيقة الإخلاص دونهم، ولم أبلغ في فوز اليقين فوقهم، فتجاوز عني ولا تفتاشني، وتقبل مني اليسير ولا تناقشني، اللهم واجعل ما وهبتي من معرفة نوالك، ومنحتني من تلطف سؤالك، درجة إلى تطهير نيتي، وعونا على إنقاء سربرتي وإدراك أمني، وسلما إلى إنقاذي وانتقادي، وسببا في براءة معتقدي واعتقادي، ولا تجعل ما وهبتي من الرواية محبطا لعلمي وعملي، ولا ما خولتني من البيان مفسدا لرجائي وأملي، وأعذني من علم يوجب البعد عنك، ومن عمل يوجب الطرد منك، واجعل أعظم النعم علي، وأجسم المنن لدي، [يقينا]⁽⁷⁾ ترزقنيه، وصدقا توفقنيه، وبصيرة تزيل بها عني دياجي⁽⁸⁾ الشك، وإخلاصا تبين به عني غياهب الشرك، ولا تجعل صدرني للشيطان مسكنا، ولا قلبي له سكنا، ولا جوانحي له أوطانا، ولا

(1) [بإش في كل الأصول].

(2) ط [إلهام] س د م [إلهام]

(3) كذا في كل الأصول. قال ابن منظور: أمخضه الحديث والنصيحة إمحاضا صدقه. لسان العرب ج 7 ص 228.

(4) سقط من س د م.

(5) ط : [أفقني] س د م. [وفقني].

(6) ط س [فأجزني]. د م [فجازني].

(7) ط [ويعينا] س د م [يعينا].

(8) دهاجي: من دجا الليل إذا تمت ظلمته والنبس كل شيء.

- ابن منظور م س ج 14 ص 250.

تجعل له علي سلطانا، وكن لي من حباثله منقذا، ومن غوائله⁽¹⁾ مبعدا،
 وأيدني بجنود من حمايتك، [وامدادا]⁽²⁾ من وقايتك، حتى لا يجد إلى
 استهزائي سلكا، ولا إلى إغوائي مسلكا، اللهم ربما وسوس في النفوس
 وألقى في الجسد ما لا يطيق اللسان ذكره، ولا تستطيع النفوس نشره،
 مما نزهك عنه عظيم شأنك، وقدسك منه جلالة سلطانك، فامح عني
 بفضلك [زيره]⁽³⁾، واغسل قلبي مما زوره، وبابل من منائح عصمتك،
 وطوفان من بحار نصرتك، واجعل خلاصي منه زائدا في أسفه، ومؤكدا
 لحزنه وراغما لانغه، فانت عياذي فبك أعوذ، وأنت ملاذي فبك ألوذ،
 وقد لذت بعزك لواذ الهارب المستجير، وتحصنت بجناب حصنك المنيع
 المجير، موقنا أن خبت منك لم أجد سواك يجيرني، وإن لم تجرني سيدي
 فمن [ثم]⁽⁴⁾ يجيرني، وإن أهملتني فإلى من تكلني، وإن أعرضت
 عني فإلى من تسلمني، وإن قطعت أسبابي منك فمن يصلها، وإن لم
 توصل مهجتي إلى ذروة نجاتك فمن يوصلها، اللهم انني لم أقدم على
 مسألتك بعمل صالح قدمته، ولا عقد بشفاعة مخلوق خدمته، لكن
 سألتك وأنا مقر بالذنب معترف بالخوف ولا حجة لي أطمع بها في
 عظيم ثوابك سوى عفوك الذي تجود به على المستجوبين لأليم عقابك،
 اللهم إن عفوك عن ذنوبي وتجاوزك عن خطيئتي بطول [الإمهال]⁽⁵⁾،
 وسترك على قبائح عملي تفضلا من غير إهمال، أطمعني في سؤالك

(1) غوائله: الغائلة، الحقد الباطن والشر. انظر القاموس المحيط .

(2) ط [امدادا] م د م [امدادا] .

(3) ط [زيره] م د م [زيره] - زيره الزير: الحجارة، وزيره بالحجارة رماء بها، والزير طي البئر بالحجارة وقيل
 ماله زير ماله رأي .

- ابن منظور لسان العرب ج 4 ص 315 .

(4) زائد ف ط م د .

(5) مكرر - ط [الإمهال] م د م [الإمهال] .

ما لا أستوجبه، ورغبني في نوالك وليس [لي] ^(١) عمل يوجبه، فدعوتك
 آمنا مستأنسا، لا خائفا ولا آجلا ولا آيسا، مدلا عليك بتقديم إحسانك،
 وكرم امتنانك، إذ لم أجد مولى كريما اعطف منك، على عبد لقيم غير
 مستغن عنك، أنت المحسن إلي وأنا المسيء عليك، تتردد إلى [وابغض] ^(٢)
 إليك، وقد علمت أنني مستجوب لعقابك، ولكن الثقة بك حملتني
 على الجرأة في طلب ثوابك، اللهم لا تؤاخذني بكثرة وزري، ولا تنزع
 نعمتك عني لقلة شكري، ولا تسلبنيها [لبطري] ^(٣) [بها] ^(٤) وسكري،
 ولا تبتلني مع علمك بقلة صبري، ووفقي إلى الهداية والصواب،
 واهدني [للمتابعة] ^(٥) السنة والكتاب، وفرغ قلبي لما خلقتني إليه، واعني
 على ديني حتى تقبضني عليه، اللهم إني أسالك القناعة والرزق،
 والخذ في كل ما قسمته لي بالرفق، والزهد في كل ما جاوز الكفاية،
 والخروج في الثبات عن كل شبهة بالحفظ منك والكلالية ^(٦)، اللهم إني
 بسطت إليك يدي بسطة الراغب المتضرع، ووضعت لك وجهي وضع
 الراهب المتضع، وخضعت لك جوارحي خضوع الخائف المتخضع،
 وخشعت لك جوانحي خشوع الخائب المتخشع، فانت رجائي وملجئي،
 وعليك معولي وتوكلتي، وجودك قصدي وتوسلي، وبرحمتك تعلقي،
 ولبابك تملقي، ومن خوفك تقلقي، وإلى لقائك تشوقي، فاكتبني
 فيما مضى عبدا عاصيا ترحمني، وفيما بقي من عمري عبدا طائعا

(١) [لي] سقط من ط

(٢) ط : [ابغض] س د م [أبغض].

(٣) البطر: النشاط وقيل التبختر وقيل احتمال النعمة وقيل البطر الطغيان في النعمة.

- ابن منظور لسان العرب ج ٤ ص 68.

(٤) ط [بحق] س د م [بها].

(٥) د م [للمتابعة] ط س [بمتابعة].

(٦) الكلالية : من كلا. جاء في لسان العرب: كلاك الله أي حفظك وحرسك، ثم أضاف وقد تخفف همزة

الكلالة وتقلب ياء.

- ابن منظور : لسان العرب ج ١ ص 149.

تكرمني، أنت العالم بمصالحني، والساتر لقبائحي، فقد وقفت ببابك سائلاً، وقدمت الطافك بي وسائلاً، وليس من جميل امتنانك رد سائل ملهوف، ومضطر بانتظار رحمتك مشغوف، فارحم موقعي هذا بين يديك واستكانتي ومسكني لديك، أشكو إليك ضعف جسمي، وقساوة قلبي، ووهن لبي، وطول أجلي، واقتراب أجلي، وكثرة أوزاري، وسوء نظري في نفسي وأوطاري⁽¹⁾، فنعم المشتكى إليه أنت متى اشتكيت، ونعم الملتجأ إليه متى [التجأت]⁽²⁾، فلو لم تهدني للإسلام ما اهتديت، ولو لم تطلق لساني بالدعاء ما دعوت، ولو لم تعرفني بحلمك ما عرفت، ولو لم تؤلفني بطاعتك ما ألفت، وفيما أكرمتني به من هذه الأسباب التي تقربني منك دلالة على حسن ما ضمن لي حسن ظني بك عنك، اللهم إن أخطأت طريق النظر لنفسي لما فيه سلامتها، فقد أخذت طريق الفرع إليك بما أرجو كرامتها، اللهم إن رجائي قد انقطع [لقلة زادي إليك]⁽³⁾ وقد⁽⁴⁾ وصلته بذكر ما أعددت [من تعويلي]⁽⁵⁾ عليك، اللهم ان أوحشتني الخطايا من محاسن لطفك، فقد آنسني اليقين بمكارم عطفك، وإن أنامتني الغفلة عن الاستعداد للقاءك، فقد أيقظني سوابغ النعم الواردة علي من تلقائك، أدعوك دعاء من لم يرج سواك بدعائه، وأرجوك رجاء من لم يقصد سواك برجائه، اللهم خلقتني جسماً ورزقتني فهماً، وجعلت جوارحي آلة أعصيك برفضها وأطيعك بحفظها، وجبلت نفسي على الميل إلى الشهوات، والركون إلى اللذات، وأسكننتي داراً

(1) أوطاري : جمع وطر الحاجة أو حاجة لك فيها هم وعناية .

— ترتيب القاموس المحيط ، إعداد الطاهر أحمد الزاوي، دار الفكر، ب. ت ط 3 ج 4 ص 628 .

(2) ط [التجأت] م د م [التجيت] .

(3) ط م د و لقلة زاد الوصول إليك، م [لقلة زادي إليك] .

(4) — ط م [فقد] د م [وقد] .

(5) [من تعويلي] سقط من د م .

ملئت من الآفات، وأمرتني بفعل المعروفات وقطع المألوفات، ونهيتني عن المنكرات، وحذرتني بأشد المحذرات، وأستحفظك فيما أمرتني [به] ⁽¹⁾ فاحفظني، واستوفئك إلى ترك ما نهيتني عنه وحذرتني فوفقني، وأستعيذك مما يبعدني عنك فأعذني، الهي أستغفرك من كل ذنب قوى [عليه] ⁽²⁾ بدني بدوام عافيتك [السائغة] ⁽³⁾، ونالته يداي بفضل نعمك السابغة [وانبسطت] ⁽⁴⁾ إليه قواي بسعة رزقك، واحتجبت فيه بجميل سترك عن خلقك وقد تقرر في علمك فاتركه لي بحملك، وارحم يا إلهي ما خلقت، وطيب لعبدك ما رزقت، ووسع له ما قتر ⁽⁵⁾، واغفر له ما قدرت، ولا تهتك عليه ما سترت، وتمم عليه ما أنعمت، وأدم له ما أتممت، وتقبل [منه] ⁽⁶⁾ ما استعملت، ولا تسلبه من نعمك ما أكملت، إلهي أستغفرك من كل ما وعدتك ثم أخلفتك، وأستغفرك من النعم التي أمرتني أن أطيعك بها فخالفتك، وأستغفرك من كل عقد عقده لك [ثم] ⁽⁷⁾ لم أوفيه، وأستغفرك من ذنب تبت منه ثم عدت فيه، وأعوذ بك من كل قول وعمل فيه رضاك فالتمست فيه رضا أحد غيرك، وأستغفرك من كل ما يحرمني عطاءك وخيرك،

(1) [به] سقط من س.

(2) م [على] ط س د [عليه]

(3) س د م [السائغة] ط: [السابغة].

(4) ط [انبسط] س د م [انبسطت].

(5) قتر: قتر فلان ضاق عيشه. وقتر على عياله ضيق عليهم في النفقة قال تعالى: ﴿والذين إذا أنفقوا

لم يقرؤوا وكان بين ذلك قولاً﴾ الفرقان 67.

المعجم الوسيط م س ج 272.

ولابن الرومي في بخيل:

«يقتر عيسى على نفسه وليس بهاق ولا خالد

فلو يستطيع لتقتيره تنفس من منخر واحد

— راجع ابن الرومي من شعره، لعباس محمود العقاد، سلسلة كتاب الهلال العدد 214 ص 122.

(6) [منه] سقط من ط.

(7) ثم زائد في س.

وأعوذ بك أن يكون كل ما خولتني سببا لرفع هدايتك عني، وأعوذ بك [بما علمته مني]⁽¹⁾ من مباهاة الكثيرين والازدراء بالمقتربين، وأعوذ بك أن أتلبس بظلم أو أقول في الدين بغير علم، وأعوذ بك أن أعصيك وأنا أعلم، وأستغفرك مما لا أعلم، فانت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وابن عبدك على عهدك ووعدك ما استطعت، أبوء [لك]⁽²⁾ بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي ما صنعت، واجعلني من حزبك المفلحين، وعبادك الصالحين، فانت أكرم الأكرمين، وارحم الراحمين، وصل يارب على سيد المرسلين، ووسيلة المتوسلين، سيدنا محمد وعلى آله الهادين، وأصحابه والأنصار والمهاجرين الذين شادوا الدين، واجعلنا لهديهم متبعين، وانفعنا بمحبتهم أجمعين، إنك على كل شيء قدير، [وبالإجابة جدير]⁽³⁾.⁽⁴⁾

قَرَعْتُ بَابَكَ لَا أَخْشَى تَمَنُّهُ وَإِنْ تَمَنَّعَ لَمْ اغْذُلْ وَلَمْ أَلَمْ
قَالُوا رَجَوْتَ النَّدَى مِنْهُ بِلَا سَبَبٍ قُلْتُ وَهَلْ سَبَبٌ أَخْطَى مِنَ الْكَرَمِ⁽⁴⁾

(1) زائد في ط .

(2) [لك] سقط من س .

(3) سقط من ط .

(4) من البسيط

الصدر وفيه مقدمة وخمسة فصول

المقدمة:

في بيان ما رغبتني في جميع هذا التأليف، وحملتني على القدوم مع القصور عن التصريف، ما أنا بالسبر⁽¹⁾ والتحرير عنه باحث، فإذا هي ثلاثة بواعث:

الباعث الأول:

لما تيقنت عند بياض الفود⁽²⁾ بقرب رحيلي من دار الفناء، وتحققت حين شربت من كأس الهرم على القرب إلى الفناء، أن عملي كله بعد الممات منقطع مبتول⁽³⁾، وليس إلا ما قدمت متى كان من السعادة مقبول، ثم تأملت فيما يدركني أجره [إذا]⁽⁴⁾ صرت من ضروب المثلث، في قوله عليه الصلاة والسلام «إذا مات الإنسان انقطع عمله كله إلا من ثلاث»⁽⁵⁾ على ما أخبرني به الشيخ الفاضل بقية السلف،

(1) السبر: الأصل والسبر اللون والسبر الهيئة والمنظر والسبر والتقسيم وفي اصطلاح الأصوليين: حصر الأوصاف في الأصل الملتبس عليه وإلغاء بعضها.

— المعجم الوسيط م. س. م 1 ص 415.

(2) الفود: معظم شعر الرأس مما يلي الأذن.

— ابن منظور لسان العرب ج 3 ص 340.

(3) مبتول: من بطل البتل: القطع.

— ابن منظور لسان العرب ج 11 ص 42.

(4) ط س [ذ] د م [ذا]

(5) أبو داود سليمان ابن الأشعث: سنن أبي داود، مراجعة محي الدين عبد الحميد، دار الفكر ج 3 ص 117.

وذخيرة الخلف، أبو زكريا⁽¹⁾ يحيى بن محمد بن حجاج الصففوني لإجازة ببلد بجاية⁽²⁾ المحروسة سنة ست وتسعين وستمائة قال أنبأنا الشيخ الفاضل أبو محمد بن عبد العزيز ابن عمر بن مخلوف القيسي⁽³⁾ لإجازة

(1) أبو زكرياء بن حجاج الصففوني، ذكره الكائنوني في كتابه جواهر الكمال م س ص: 4.

(2) بجاية: تسمى أيضا الناصرة نسبة إلى بانيها الناصر بن عباد بن حماد بن زيري الصنهاجي بناها حوالي سنة 458 هـ 1065 م وهي مدينة بالجزائر يحدها البحر من ثلاث جهات كانت قاعدة المغرب الأوسط.

- وحسب البكري فإن المدينة عرفت في مرحلة ما بعد التأسيس توافد العديد من الأندلسيين عليها. وأشار صاحب الاستبصار إلى أنها كانت من أهم الموانئ في المغرب الكبير حيث كانت تستقبل السفن من بلاد الروم والشام ومصر وحتى من الهند والصين.

- وبقيت تجارتها البحرية نشطة في القرن السابع الهجري وذلك ما أكدته بقاوت الحموي المتوفى سنة 628 هـ حيث يقول: «إنما هي دار مملكة تركب منها السفن».

- أما في الفترة التي يتحدث عنها النص فإن بجاية عرفت استمرار نشاطها التجاري البحري الذي كان له أهمية كبيرة في حياة سكانها إضافة إلى إنتاجها الزراعي والحرفي والصناعي يقول عبد المنعم الحميري مؤكدا ذلك «والسفر إليها برا وبحرا والسلع إليها مجلوبة وأهلها تجار مياسرة ولها بواد ومزارع والحنطة والشعير والتين كثير وسائر الفواكه. وبها دار صناعة لإنشاء الأساطيل لأن الخشب في أوديتها وجبالها كثير. وبها معادن الحديد الطيب، وبها الصناعات كل غريبة».

- أما عن مكانة بجاية العلمية راجع الفصل الخاص بترجمة مؤلف المتهاج الواضح ضمن هذه الدراسة. - أبو عبيد البكري: المغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب وهو جزء من كتاب المسالك والممالك، نشر Deleane مطبعة المتنبى بغداد، ص 82.

- مجهول: كتاب الاستبصار في عجائب الأمصار، تحقيق سعيد زغلول عبد الحميد الدار البيضاء 85 ص 130.

- أبو عبد الله بقاوت الحموي: معجم البلدان، دار صادر، ج 1 ص 339.

- أبو عبد الله محمد بن محمد العبدري: م س 276.

- أبو العباس أحمد بن أحمد بن عبد الله الغبريني: عنوان الدراسة. م. س.

- ابن قنفوذ م س 16 - 27 - 28 - 38 - 53 - 92 - 97.

وحول أهم الأحداث السياسية والعسكرية المتعاقبة على بجاية إلى الفترة إلى الفترة التي يتحدث عنها النص راجع

- ابن عذاري: البيان مصدر سابق ج 4 ص 103 - 107 - 192 - 193 - 194 - 210 - 264 - 269.

- عبد الرحمان بن خلدون: كتاب العبر م. س ج 6 و 7 في عدة أماكن.

- عبد الحميد عويش: دولة بني حماد. دار الشروق، الطبعة الأولى، 80.

(3) عبد العزيز بن عمر بن مخلوف كنيته أبو محمد ولد بتلمسان سنة 602 هـ 1205 م، قرأ عليه جماعة من

العلماء مثل أبي بكر بن محرز وأبي العباس اللباني، وبعد من أساتذة أبي العباس الغبريني صاحب

كتاب عنوان الدراية وكان عبد العزيز فقيها مالكيًا. تولى القضاء في مدن: بسكرة وقسطنطينية

والجزائر التي مات بها سنة 686 هـ 1297 م. راجع: - الغبريني: م س ص 63.

- بابا التنكيثي: نيل الاوطار م س ص 178.

- محمد بن محمد المخولوف: شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، دار الفكر، ص 202.

- عادل: معجم اعلام الجزائر ص 93.

قال حدثنا أبو بكر محمد⁽¹⁾ بن محمد بن عبد الرحمن بن محرز الزهري، حدثنا أبو محمد⁽²⁾ عبد الله بن عبيد الله الحجري، حدثنا أبو الحسن علي⁽³⁾ بن موهب، حدثنا أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر⁽⁴⁾

(1) محمد بن أحمد بن عبد الرحمن بن محمد بن سليمان بن محمد الزهري: وهو في عنوان الدراية للغيريني بن أحمد، كنيته أبو بكر ولد بتلمسان سنة 559هـ 1173م تادب علي يد أبيه وسمع من خاله: أبي بكر وأبي عمر عامر. كما سمع من أبي محمد الحجري وأبي عبد الله بن الغازي وغيرهم وأجاز له أبو بكر بن خير وأبو العباس بن مضاء من الأندلس. ولقي جماعة من علماء الشرق مثل أبي الحسن الفضل وأبي القاسم البصير. ووفد على مراکش ولقي بها الفقيه أبا الحسن علي بن عبد الملك القطان، ثم استوطن بجاية وبها روى عن الحسن علي بن أبي نصر. وقد لخص صاحب النفح أوصافه فقال: «كان أحد رجال الكمال علما وإدراكا وفصاحة وحفظا في الفقه وفقنا في العلوم ومثانة في الأدب حافظا للغة والغريب». وذكر التوجيهي أنه تولى القضاء وكان على رأس الجماعة الأندلسية بجاية التي كانت تضم علماء من أمثال أبي عبد الله الأبار، وأبي مضر بن عميرة وأبي بكر بن سيد الناس، ومات ببجاية سنة 155هـ 1251م راجع: - الغيريني: عنوان الدراية ص 283.

- أحمد بن محمد المقرئ التلمساني:

- نفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب، تحقيق إحسان عباس، دار صادر، 68 ج 2 ص 666.

- القاسم بن يوسف التجيبي الكسبي.

برنامج التجيبي، تحقيق عبد الحفيظ منصور، الدار العربية للكتاب، صص 37-47-58-143-245-248.

(2) أبو محمد عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن عبيد الله الحجري، ولد سنة 505هـ 1111م بالبرية بالأندلس سمع من ابن مغيث وأصبح من كبار المحدثين فذاع صيته واستقر بسبته وأصبح من أصحاب القاضي عياض ومات سنة 591هـ 1194م.

- الغيريني: عنوان الدراية م ص ص 28-303.

- ابن قنفذ: كتاب الوفيات تحقيق عادل نهيش ص 297. دار الأفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الرابعة 83 ص 297

(3) لعله هو علي بن وهب بن مطيع القشيري أبو الحسن مجد الدين والد ابن دقيق العيد، أشار إليه العيدري، عند ذكر لقائه بابن دقيق العيد، وأثنى عليه، وحسب العيدري، فإن عليا بن وهب هذا كان فقيها، مفتيا، متفنا غير أن العيدري لم يذكر تاريخ وفاته.

- العيدري - رحلة العيدري م ص ص 141.

(4) هو الإمام الحافظ أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر، عاصم، النخري القرطبي، كان فقيها عالما بالقراءات والحديث والرجال، ولي القضاء في لشبونة مدة مات سنة 463هـ 1070م. من مؤلفاته التي طبعت في عدة طبعات: - التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد - الاستذكار - الاستيعاب - فضل العلم - قبائل الرواف - الشواهد في إثبات خبر الواحد.

راجع: القاضي عياض ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك، نشر وزارة الأوقاف، الرباط، ج 1 ص 11.

- محمد بن فرحون الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب، دار الكتب العلمية، ص 357.

- جلال الدين عبد الرحمن السيوطي: طبقات الحفاظ: مراجعة لجنة من العلماء دار الكتاب العلمية بيروت، الطبعة الأولى، 83 ص 431.

- شمس الدين أحمد بن محمد بن خلكان: وفيات الأعيان وأنباء الزمان، تحقيق إحسان عباس، دار صادر، ج 7 ص 66.

النميري، حدثنا أبو الوليد يونس⁽¹⁾ بن عبد الله مغيث، حدثنا أبو بكر⁽²⁾ بن معاوية، أخبرنا جعفر⁽³⁾ بن محمد الفريابي، حدثنا أبو⁽⁴⁾ كريب، أخبرنا خالد بن خالد، حدثنا محمد بن جعفر⁽⁵⁾ عن العلاء⁽⁶⁾ بن عبد

(1) هو يونس بن عبد الله بن مغيث، يكنى أبا الوليد المعروف بابن الصقار كان من أهل الحفظ والرواية عالماً باللقب له ميل للتصرف، تولى الخطبة وخطة الشورى في بطيوس والزهاء ولزم بيته غير أن الخليفة هشام بن محمد الرواني أعاده إلى القضاء بقرطبة سنة 419هـ 1027م، وبقي يشغل هذا المنصب إلى أن مات سنة 429هـ 1037م. له كتب في الزهد منها كتاب: فضائل النقطعين إلى الله.

— عبد الله بن الحسن النبهاني: تاريخ قضاة الأندلس، تحقيق لجنة إحياء التراث العربي، دار الآفاق الجديدة للطباعة الخامسة 83 ص 95.

— ابن قنفذ: كتاب الوفيات م س ص 238.

— ابن معبد المغربي: المغرب في حلى المغرب تحقيق شوقي ضيف، دار المعارف، بمصر، الطبعة الثانية ج 1 ص 159 — ابن فرحون: الديباج المذهب م س ص 360.

(2) أشار إليه القاضي عياض في كتاب الغنية، في ترجمة أبي محمد عبد الرحمن بن محمد الجداوي.

القاضي عياض: الغنية تحقيق ماهر زهير جرار، دار الغرب الإسلامي ص 163-164.

(3) هو جعفر بن محمد بن الحسن بن المستفاض أبو بكر الفريابي قال ابن كثير: «طاف في البلاد لطلب العلم وسمع الكثير من المشايخ مثل قتبية وأبي كريب وعلي بن المدني». وأخذ عنه أبو الحسن بن المنادي وأبو بكر الشافعي استوطن بغداد وكان ثقة حافظاً حجة، وكان قد تولى قضاء الدينور وتوفي سنة 301هـ 913م.

أبو الفداء: البداية والنهاية: دار الفكر بيروت ج 11 ص 121.

(4) هو كريب بن أبي مسلم الهاشمي مولى ابن عباس أدرك الخليفة عثمان ويعد من الثقات مات سنة 98هـ 716م.

— علي بن عمر بن أحمد الدارقطني، ذكر أسماء التابعين ومن بعدهم من صحت روايته عن الثقات عند البخاري ومسلم، تحقيق بوارق الطنطاوي وكمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية ج 1 ص 305. — ابن حجر العسقلاني: تهذيب حيد أباد الهند ج 8 ص 433.

(5) هو محمد بن جعفر بن أبي كثير الأنصاري الروقي المدني روى عن زيد بن أسلم وحמיד الطويل وهشام بن عروة وشريك، وروى عنه عبد الله بن نافع وزيد بن يونس وسعيد بن أبي مريم وثقة النسائي وذكره ابن حبان في الثقات دون ذكر تاريخ وفاته.

— أحمد بن عبد الله بن صالح المعجلي: تاريخ الثقات، وثق أصوله وخرج حديث وعلق عليه عبد الممطي للمعجلي للطبعة الأولى 84 دار الكتب العلمية ص 402.

— الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 1 ص 320.

— محمد بن الطاهر بن علي ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين دار الكتب العلمية الطبعة الأولى 1405هـ بيروت ج 2 ص 336. — ابن حجر العسقلاني: تهذيب التهذيب ج 9 ص 94.

(6) العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب المدني روى عن أبيه وابن عمر وأنس وهو ثقة عند أهل الحديث. قال المعجلي: «ثقة تابعي»، مات سنة 132هـ 749م.

— المعجلي: تاريخ الثقات ص 343. — الدارقطني: ذكر أسماء التابعين ج 2 ص 192. — ابن القيسراني:

الجمع بين رجال الصحيحين م س ج 1 ص 380 — ابن حجر: تهذيب التهذيب ج 8 ص 186.

الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاثة أشياء من صدقة جارية أو علم ينتفع به بعده أو ولد صالح يدعو له» ثم نظرت في قول الحكماء كما ينظر المقلد، علم الإنسان ولده المخلد، فاقننت عند ابتداري إلى وضع هذه الصبابة، أن أكون ولو من سواد هذه العصابة، لأحظى حين عدت الصدقة والولد الصالح بدعوة من نظر في هذا الجزء من عالم أو عابد [أو] ⁽¹⁾ صالح فإن ظفر الجانب بمن أصاب، وإلا اتبع سبيل من أناب، لقوله عليه الصلاة والسلام فيما رويناه عنه: «من كثر سواد قوم فهو منهم» ⁽²⁾ والله در القائل: ⁽³⁾

وَمَا اجْتَهَدَ الْإِنْسَانُ فِي نَيْلِ صَالِحٍ وَكَانَهُدَ إِلَّا عَادَ بِالنَّجْحِ ظَافِرُ ⁽¹⁾
فَدَاوِمُ وَلَا زِمَ مَا تَرُومُ طَلَابُهُ لِنُخْرِزُهُ إِنْ سَاعَدْتُكَ الْمَقَادِرُ

وقد قيل في قوله تعالى: ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عِلِيمٌ﴾ ⁽⁴⁾
﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَةٌ﴾ ⁽⁵⁾ أن معناه كل من قدم عملاً يلتبس به رضى الله بنية أو بلسان أو بجارحة أعطاه الله عز وجل فضل ذلك العمل في الدنيا بالمنزلة وفي الآخرة بالشواب، وفي حديث مندل ⁽⁶⁾ بن علي بن أبي بكر [الهزلي] ⁽⁷⁾ عن الحسن ⁽⁸⁾ قال: قال رسول الله ﷺ:

(1) [أو] زائد في م.

(2) محمد بن عبد الرحمن السخاوي: المقاصد الحسنية بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على اللسان، تحقيق محمد الخط، دار الكتاب العربي، الطبعة الأولى، 85 ص 667.

(3) من الطويل.

(4) يوسف 76.

(5) هود 3.

(6) ذكر المعجلي في تاريخ الثقات مندل بن علي العنزي وذكره ابن حجر كذلك وأشار إلى أنه روى عن الحسن بن الحكم والحسن هذا هو الذي روى الحديث: «ما تصدق رجل بصدقة أفضل من علم ينشره» راجع: - المعجلي: تاريخ الثقات ص 439. - ابن حجر العسقلاني: تهذيب التهذيب م س ج 10 ص 298.

(7) ط س [الهزلي] د م [الهذلي] ولعل الصواب العنزي.

(8) - ابن حجر العسقلاني: تهذيب التهذيب م س ج 10 ص 298. - الزركلي: الأعلام ج 8 ص 225.

(8) هو الحسن بن الحكم النخعي أبو الحسن الكوفي، روى عن جماعة من رواة الحديث مثل أبي بردة وأبي موسى الشعبي وآخرين. وروى عنه عيسى بن يوسف والثوري وشريك ومندل بن علي وقد ذكر ابن

« ما تصدق رجل بصدقة أفضل من علم ينشره »⁽¹⁾ ومن أمثال الحكماء متى هاب الغائص موج البحر، لم يطمع في نيل الدر، ولله در القائل⁽²⁾ :
لَا تَكُونَنَّ لِلْأُمُورِ هَيُوبًا فَإِلَى خَيْبَةٍ يَصِيرُ الْهَيُوبُ

قال أبو القاسم الحسن⁽³⁾ بن محمد بن حبيب سمعت منصور⁽⁴⁾ بن عبد الله يقول سمعت أبا عمر الدمشقي⁽⁵⁾ يقول سمعت سحنون⁽⁶⁾ يقول إذا بسط الجليل بساط المجد دخلت ذنوب الأولين والآخرين في

سحج انوار اهل الحديث في صحة ما يرويه الحسن قال : « قال ابن معين ثقة وقال ابو حاتم صالح الحديث وقال ابن حبان يخطا كثيرا مات بعد سنة 140هـ 757م . - ابن حجر : تهذيب التهذيب م س ج 2 ص 271 .
(1) محمد عبد الرؤوف المناوي : وعنده لجد الحديث بالصيغة التالية : « ما تصدق الناس بصدقة أفضل من علم نشره ، رقم الحديث 7875 ، فيض القدير بشرح الجامع الصغير ، دار الكتاب ، ج 5 ص 437 .
(2) من الخفيف .

(3) الحسن بن محمد بن الحسن بن الحبيب ، يكنى أبا القاسم الاستاذ الإمام الواعظ المفسر ، كان عالما باللغة والتاريخ حدث عن الأصم وأبي عبد الله الصفار وأبي سعيد عمرو بن محمد الضرير أصبحت له مكانة كبيرة في خراسان من مؤلفاته حسب ما ذكره سركين : كتاب التنزيل و ترتيبه كتاب العقلاء والمجانين وتوفي ابن حبيب سنة 406هـ 1015م . راجع . - أبو الحسن عبد الغافر بن إسماهيل الفارسي : المنتخب من السائق لتاريخ نيسابور تحقيق احمد عبد العزيز ، دار الكتاب العلمية ، الطبعة الأولى 89 ص 179 . - جمال الدين السيوطي : طبقات المفسرين مراجعة لجنة من العلماء ، دار الكتاب العلمية ، الطبعة الأولى ، ص 35 - عبد الحي بن العماد : شذرات الذهب م . س . ج 3 ص 181 .
- فؤاد سركين : تاريخ التراث العربي نقله إلى العربية محمد فهمي ونهجي أبو الفضل ، الهيئة المصرية العامة للكتاب 77 ج 1 ص 80 .

(4) لعله هو منصور بن عبد الله الذي أشار إليه السلمي في طبقات الصوفية في عدة أماكن خاصة في تراجم ذي النون المصري وإبراهيم بن ادهم وأبي زيد البسطامي .
- أبو عبد الرحمن السلمي : طبقات الصوفية : تحقيق نور الدين شريعة ، مكتبة الخانجي ، القاهرة ، ط . الثالثة 1986 ص ص 17-25-70 .

(5) الدمشقي : سقط من د م .
(6) هو عبد السلام بن سعيد بن حبيب التنوخي الفقيه المالكي الشهير ، بسحنون ولد بالقيروان سنة 160هـ 776م تتلمذ على علماء القيروان مثل البهلول بن راشد ، ثم انتقل إلى تونس ، وأخذ عن علي بن زياد ، ثم رحل إلى مصر وإلى الشام . وأدى فريضة الحج ، وأخذ عن أشهر أتباع الإمام مالك مثل عبد الرحمان بن القاسم ، وابن وهب وأشهب . ثم عاد إلى القيروان سنة 191هـ 806م . وفي عام 233هـ 839م ، قلده محمد بن الأغلب منصب القضاء . ويعتبر كتاب اللدونة الكبرى من أشهر ما خلفه سحنون في الفقه المالكي وتوفي بالقيروان سنة 240هـ 854م . راجع . - ابن خلكان : وفیات الأعيان م س ج ج 3 ص 381 .
- ابن فرحون : الدهاج المذهب م س ص 61 - ابن قنفذ : كتاب الوفيات م س ص 471 .
- عبد الله التمهاتي : تاريخ قضاة الأندلس م س ص 82 - فؤاد سركين : تاريخ التراث العربي م س ص 831 .
- محمد بن محمد مخلوف : شجرة النور الزكية ص 96 . - الزركلي : الاعلام ج 4 ص 921 .

حواشيه وإذا بدت ذرة من عين الجود ألحقت المنيء بالمحسن⁽¹⁾ وأنشد :

إِنَّ الْمَقَادِيرَ إِذَا سَاعَدَتْ الْحَقَّ الْعَاجِزَ بِالْحَازِمِ⁽²⁾

وقد ورد في حديث ابن الزبير⁽³⁾ قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من عبد يغدو في طلب [علم] مخافة أن يموت [جاهلا]⁽⁵⁾ أو في إحياء سنة مخافة أن تدرس إلا كان كالغادي الرائح في سبيل الله ومن أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه⁽⁶⁾ ، وقال سفيان بن عيينة⁽⁷⁾ في قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنِي مَبْرُوكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ ﴾ .

(1) في حلية الأولياء نقرا : « إذا بسط الجليل غدا بساط المجد دخل ذنوب الأولين والآخريين في حاشية من حواشيه وإذا أبدى عينا من عيون الجود الحق المنيء بالمحسن » .

- أبو النعمان : حلية الأولياء ج 10 م س ص 311 .

(2) من السريع

(3) هو عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي ، كنيته أبو بكر ، الصحابي المعروف من رواة الحديث بيع له بالخلافة وأطاعه الحجاز واليمن والعراق وخراسان ، وجدد عمارة الكعبة وتوفي سنة 73 هـ 691 م . راجع : - المعجلي : تاريخ الثقات م س ، ص 652 . - محمد بن جرير الطبري : تاريخ الرسل والملوك ، تحقيق أبو الفضل إبراهيم ، دار المعارف بمصر ج 6 ص 781 . - عز الدين بن الأثير : أسد الغابة في معرفة الصحابة دار الفكر ج 3 ص 831 . - ابن حجر العسقلاني : الإصابة في تمييز الصحابة ج 2 ص 903 . - عبد الوهاب بن علي الشعراني : الطبقات الكبرى المسماة بلوائح الأنوار في طبقات الأخيار دار الفكر ، ج 1 ص 62 .

(4) [علم] سقط من ط

(5) ط : [جائعا] م س د [جاهلا]

(6) ورد نص هذا الحديث بصيغة مخالفة : « ما من رجل يسلك طريقا يطلب فيه علما إلا سهل الله له به طريقا إلى الجنة . ومن يبطئ به عمله لم يسرع به نسبه » راجع :

- أبو محمد عبد الله بن بهرام الدارمي : سنن الدارمي . المجلد باب فضل العلم ، دار الفكر ، القاهرة 78 ص 99 .

(7) هو سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الهلالي الكوفي يكنى أبا محمد ولد سنة 107 هـ 725 م سمع من عمرو بن دينار والزهري وزيد بن أسلم وعبد الله بن دينار وروى عنه الأعمش وابن حريج وشعبة ، قال الداودي كان إماما حجة حافظا واسع العلم كبير القدر . وقال ابن حبان في الثقات كان من الحفاظ المتفنين وأهل الورع والدين . له كتاب جوابات القرآن ، ومات بمكة سنة 198 هـ 813 م . راجع :

- المعجلي : تاريخ الثقات ص 194 . - الداوديني : ذكر أسماء التابعين ج 1 ص 165 . - محمد بن علي بن

أحمد الداودي : طبقات المفسرين مراجعة لجنة من العلماء دار الكتب العلمية 83 ج 1 ص 196 . - ابن

حجر : تهذيب التهذيب م س ج 4 ص 117 .

قال معلما للخبر⁽¹⁾، وورد في حديث أبي رافع⁽²⁾ قال: قال رسول الله ﷺ: «يا علي لأن يهدي الله على يدك رجلا خيرا لك مما طلعت عليه الشمس»⁽³⁾ وفيما أوحى الله تعالى إلى نبيه موسى عليه السلام «عبدا أبقا ترده على أحب إلى من عبادة مائة سنة قال يارب فما العبد الأبق قال [عبيدي]⁽⁴⁾ التارك لحقي، تخوفه عقابي، وتذكره ثوابي، وتعرفه آلائي. حتى يرجع عن معصيتي، إلى طاعتي فإذا⁽⁵⁾ فعلت، فقد رددت إلي عبيدي» وفيما أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام «ذكر عبادي إحساني إليهم ليحبوني فإن عبادي لا يحبون، إلا من أحسن إليهم» والله در القائل: ⁽⁶⁾

أَيَا فُرْقَةَ الْأَخْبَابِ لَا بُدَّ لِي مِنْكَ وَيَا دَارَ دُنْيَايَ أَنَا رَاحِلٌ عَنْكَ
وَيَا قَاصِرَ الْأَيَّامِ مَالِي وَلِلْمَنَّا وَيَا سَكْرَاتِ الْمَوْتِ مَالِي وَلِلضَّحِكِ
وَمَا لِي لَا أَبْكِي لِنَفْسِي بَعِيزَةً إِذَا كُنْتُ لَا أَبْكِي لِنَفْسِي فَمَنْ يَبْكِي
أَلَا أَيَّ حَيٍّ لَيْسَ بِالْمَوْتِ مُوقِنًا وَأَيَّ يَقِينٍ مِنْهُ أَشْبَهُ بِالشُّكِّ⁽⁶⁾

(1) الطبري: جامع البيان دار الفكر ج 16 ص 61.

(2) أبو رافع القبطي، مولى رسول الله ﷺ. وحسب ابن حجر فقد اختلف في اسمه، وقبل اسمه إبراهيم وقبل اسم، وقيل ثابت، وهبه العباس للنبي. وكان إسلامه قبل بدر. وشهد أحدا وما بعدها، روى عن الرسول عليه السلام، وعن ابن مسعود، وروى عنه أولاده الحسن ورافع وعبد الله ومعتز وآخرون مات في خلافة علي بن أبي طالب راجع:

— عز الدين بن الأثير: أسد الغابة م س ج 1 ص 52. وج 5 ص 106.

— ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 12 ص 92.

— فؤاد سزكين: تاريخ التراث العربي م س ج 2 ص 234.

(3) هو شطر من حديث ورد عند البخاري على الشكل التالي: «فوالله لأن يهدي الله بك رجلا خيرا لك أن يكون لك حبرا للنعم».

— ابن حجر: فتح الباري بشرح صحيح الإمام البخاري، رقم أبوابه وأحاديثه محمد فؤاد عبد الباقي ومحب الدين الخطيب، كتاب الجهاد باب فضل من أسلم على يديه رجل، المكتبة السلفية ج 6 ص 144.

(4) ط. [عبد] م د م [عبيدي].

(5) [فإذا] م س [فإن].

(6) من الطويل.

الباعث الثاني:

لما نظرت بعين البصيرة، في معظم بلاد المغرب، قد أفل منها طريق التصوف أفول المغرب، وكانت به طائفة شيخنا⁽¹⁾ أعظم الطوائف، في المتابعة سنة، وشرعا، وأزكاهم وأفضلهم توكلًا وزهدًا وورعا، ثم انقرض من هذه الطائفة سلفها، وكثر فيمن بقي من خلفها بالمخالفة تخلفها، خشيت مع اندراس هذه الطريق، أن ينسب شيخنا رحمه الله إلى غير التحقيق، فأردت أن أنشر من معالم علمه، ومكارم حلمه، ما يذهب بريب من في قلبه مرض، ويقوى عقيدة، من له فيه قصد وغرض، اقتداء بما [فعله]⁽²⁾ علماء السلف بصالحي أعصارهم، وبما قصدوه من الأجر والثواب في أعزارهم⁽³⁾ بذلك وأبصارهم، قال [ابن]⁽⁴⁾ [عائشة]⁽⁵⁾ **جَرَّاهُ** كانت للناس جلة⁽⁶⁾ ونابة وكانت النابة⁽⁷⁾ تأخذ عن الجلة. فذهبت الجلة والنابة. ثم جاء قوم يسمعون الأخبار، كأنها أحلام. والله در القائل:

ذَهَبَ الرُّجَالُ الْمُقْتَدَى بِفَعَالِهِمْ وَالْمُنْكَرُونَ لِكُلِّ أَمْرٍ مُنْكَرٌ⁽⁸⁾

(1) الشيخ : «هو الإنسان الكامل في علوم الشريعة والطريقة والحقيقة البالغ إلى حد التكميل فيها لعلمه بآليات النفوس وأمراضها ومعرفته بدوائها وقدرته على شفاها والقيام بهدائها ان استعدت ووفقت لاهتدائها» راجع: - القاشاني : اصطلاحات الصوفية م ص 154
- عبد المنعم الحنفي : معجم مصطلحات الصوفية م ص 143.

(2) ط. [فيه] س د م [فعله].

(3) أعزارهم : عزره : عظمه ووقره. وفي التنزيل ﴿لَتُؤْتِيَنَّهُنَّ الْغَنَىٰ وَتُؤْتِيَنَّهُنَّ الْغَنَىٰ﴾ الفتح 9.
- المعجم الوسيط. م ص. ج 2 ص 604.

(4) ط. [أن] س د م [ابن].

(5) هو عبيد الله بن محمد بن حفص، اشتهر بابن عائشة، لأنه من ولد عائشة بنت طلحة، روى عن حماد بن سلمة، ومهدي بن ميمون، وعبد الواحد بن زياد، وروى عنه بعض الأعلام، كالإمام أحمد وابن أبي الدنيا وأبي القاسم البغوي وكان عالما بالعربية وأعلام الناس راجع:

- الدارقطني : ذكر أسماء التابعين ج 2 ص 234.

- ابن حجر : تهذيب التهذيب م ص ج 7 ص 45.

(6) الجلة المسان من الإبل. يكون واحد وجمعا. ويقع على الذكر والأنثى. يعبر جلة وناقاة جلة. ابن منظور ج 11 ص 117.

(7) النابة : الناب والنيوب الناقة المسنة، ويقال أيضا الناب المسنة من التوق. ابن منظور م ص ج 1 766.

(8) من الكامل.

حدثنا خلف بن سعد⁽¹⁾ حدثنا عبد الله بن محمد⁽²⁾ حدثنا أحمد بن خالد حدثنا علي⁽³⁾ [بن]⁽⁴⁾ عبد العزيز. حدثنا زكريا⁽⁵⁾ بن يحيى، حدثنا صالح بن عمر⁽⁶⁾، حدثنا داود بن أبي هند⁽⁷⁾ عن أبي⁽⁸⁾ بصرة عن

(1) لعله خلف أبو سعد الأشيخ، أشار إليه الذهبي، وذكر أن كليوب بن الوليد كان يروي عنه. غير أنه لم يشر إلى تاريخ وفاته. - الذهبي: ميزان الاعتدال ج 1 ص 661.

(2) عبد الله بن محمد. ذكر كل من الدارقطني في كتاب ذكر أسماء التابعين وابن حجر في كتاب تهذيب التهذيب العديد من الأعلام الذين يحملون نفس هذا الاسم.

(3) علي بن عبد العزيز البغوي نزيل مكة قال ابن حجر: «أحد الحفاظ الكثيرين مع علو الإسناد، مشهور. وهو في طبقة صفار شيوخ النسائي» وقد وثقه الذهبي، مات بمكة بعد سنة 280 هـ 842 م.

- الذهبي: ميزان الاعتدال ج 3 ص 143.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب ج 7 ص 362.

(4) [سقط] من م.

(5) زكرياء بن يحيى بن عمر بن حصن بن حميد الطائي كنيته أبو السكين الكوفي نزيل بغداد روى عن أبيه وعن الحارثي وعبد الله بن نعيم وآخرون وروى عنه البخاري والحسن بن الصباح وأبو بكر بن أبي الدنيا، وعده ابن حبان من الثقات مات سنة 251 هـ 865 م. راجع:

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 3 ص 144.

- ابن حجر العسقلاني: تهذيب التهذيب م س ج 3 ص 336.

- ابن القيسراني: كتاب الجمع بين رجال الصحيحين ج 1 ص 152.

(6) صالح بن عمر الواسطي روى عن أبي مالك الأشجعي، وعبد الله بن عمر وداود بن أبي هند وغيرهم. وروى عنه يونس بن محمد المؤدب وداود بن رشيد وأبو عمر القطيعي، وثقه العجلي. وذكره ابن حبان في الثقات مات سنة 186 هـ 809 م. راجع:

- العجلي: تاريخ الثقات ص 226.

- القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين، ج 1 ص 222.

- ابن حجر العسقلاني: تهذيب التهذيب م س ج 4 ص 398.

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 2 ص 118.

(7) داود بن أبي هند القرشي، أبو بكر وقيل أبو محمد البصري روى عن الشعبي وأبي العافية، ومكحول الشامي، وروى عنه شعبة والثوري ومسلمة بن عقلة وآخرون. وثقه العجلي والنسائي، وتوفي سنة 140 هـ 757 م

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 1 ص 131.

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين: م س ج 3 ص 131.

- ابن حجر العسقلاني: تهذيب التهذيب م س ج 3 ص 204.

(8) هو جميل بن بصرة الفخاري: قال ابن الأثير: «قيل جميل وقيل بصرة بن بصرة سكن مصر» له ولأبيه الصعبة، روى عن النبي ﷺ حديثاً واحداً: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجد مكة ومسجدي هذا ومسجد بيت المقدس» - ابن الأثير: أسد الغابة م س ج 1 ص 350.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 1 ص 472.

أبي سعيد⁽¹⁾ الخدري قال لما قبض رسول الله ﷺ أنكرنا أنفسنا وكيف لا ننكر أنفسنا والله تعالى يقول: ﴿وَلَعَلَّكُمْ أَنْ تَقْبَلُوا مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَسْلَمُوا مِنْ قَبْلِ هَٰذَا فَذُكِّرُوا وَلَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾⁽²⁾ وقال أنس بن مالك⁽³⁾، ما أعرف اليوم شيئا، كان على عهد رسول الله ﷺ، إلا غير، إلا شهادة أن لا إله إلا الله. قيل والصلاة يا أبا حمزة، قال: أوليس قد أحدث فيها، ما قد علمتم، عن الفضيل بن المسروق⁽⁴⁾ قال سمعت الحسن بن الحسين⁽⁵⁾ ابن علي: «يقول لرجل ممن يغلو فيهم. ويحكم أحبونا في

(1) أبو سعد سعيد بن صالح الخزرجي المدني الشهير بالخدري، من علماء الصحابة، شهد بيعة الشجرة، وما بعد أحد، وهو من أفضل الصحابة، روى أحاديث كثيرة، عن جماعة من الصحابة مثل: أبي بكر وعمر وعثمان وزيد بن ثابت وأبي قتادة، وروى عنه جماعة من التابعين، وتوفي بالمدينة سنة 47هـ 393م.

— أحمد بن علي الخطيب البغدادي.

— تاريخ بغداد دار الفكر ج 1 ص 180. جلال الدين السيوطي: طبقات الحفاظ ص 142. ابن الأثير: أسد الغابة م س الكنى ج 5 ص 142. ابن العماد: شذرات الذهب م س ج 1 ص 81. — الذهبي: المعين في طبقات المحدثين: تحقيق محمد زنهج دار الصحوة الطبعة الأولى 88 ص 24. — أحمد بن عبد الله الخزرجي: خلاصة تهذيب الكمال في أسماء الرجال مصر 1323 ص 115.

(2) الحجرات رقم 7.

(3) أنس بن مالك بن النضر بن صمصم بن زيد الأنصاري، خادم الرسول عليه السلام، مكنى أبا حمزة وله صحبة طويلة، شهد بدرًا، وله أحاديث كثيرة. روى عن طائفة من الصحابة، وروى عنه بنوه موسى والنضر وأبو بكر، وروى عنه أيضا الحسن البصري وآخرون، وكان آخر من توفي من الصحابة. ومات بالبصرة سنة 93هـ 711م. راجع:

— المعجلي: تاريخ الثقات 73. — ابن الأثير: أسد الغابة م س ج 1 ص 151.

— أحمد بن عبد الله الخزرجي: تهذيب الكمال م س ج 1 ص 35. — ابن العماد: شذرات ذهب م س ج 1 ص 100.

(4) في جميع النسخ ابن مسروق، ولعل الصواب هو ابن مرزوق، وهو الفضل بن مرزوق الآخر. ويقال الرواسي الكوفي، أبو عبد الرحمن. روى عن أبي إسحاق السبيعي وعدي بن ثابت وأبي سلامة الجهمي وروى عنه زهير بن معاوية وعبد الغفار بن الحكم وآخرون، وكان من أئمة الهدى، وثقة الثوري وقال عنه المعجلي «ثقة» راجع.

— المعجلي: تاريخ الثقات م س، ص 484. — الدررطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 2 ص 201.

— الذهبي: ميزان الاعتدال م ج 3 ص 362. — ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 8 ص 298.

(5) في جميع النسخ الحسن بن الحسين، والصواب الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب. روى عن أبيه وأمه قاطمة بنت الحسين وروى عنه فضيل بن مرزوق. وذكره ابن حبان في الثقات، وذكر الخطيب البغدادي أن الحسن بن الحسن توفي سنة 145هـ 762م في حبس أبي جعفر المنصور العباسي. راجع: — الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد م س ج 7 ص 293. — ابن حجر العسقلاني: تهذيب التهذيب

الله، فإن أطعنا الله فاحبونا. وإن عصينا الله فابغضونا. قال فقال له الرجل إنكم ذو قرابة من رسول الله ﷺ، بغير عمل بطاعة لنفج بذلك من هو أقرب إليه منا، أباه وأمه، والله إني لأخاف أن يضاعف للعاصي منا، العذاب ضعفين، والله إني لأرجو، أن يؤتي المحسن منا أجره مرتين⁽¹⁾ أبيات:

رَأَيْتُ الذُّنُوبَ تُحْمِيَتِ الْقُلُوبُ	وَيُورِثُكَ الذَّلْ إِذْمَانُهَا ⁽²⁾
وَتَرُكُ الذُّنُوبَ حَيَاةَ الْقُلُوبِ	وَخَيْرَ لِنَفْسِكَ عِصْيَانُهَا
وَهَلْ بَذَلَ الَّذِينَ إِلَّا الْمُلُوكُ	وَإِخْبَارُ سُوءِ وَزُفْيَانُهَا
لَقَدْ رَنَعَ الْقَوْمُ فِي جِيفَةٍ	[يَبِينُ] ⁽³⁾ لِيَذِي الْعَقْلِ اثْنَانُهَا
فَبَاغُوا النَّفُوسَ فَلَمْ يَزْكُوا	وَلَمْ يَغْلُ فِي الْبَيْعِ اثْمَانُهَا ⁽⁴⁾

الباعث الثالث:

لما نظرت إلى انقراض عمدة الشيوخ التي أدركتها. وقد سمعت منهم فضائل عن شيخنا رحمه الله، حفظتها وقيدتها ومسكتها. وجلها بلسان الرطانة⁽⁵⁾ فنسختها بلسان العرب، حتى سيكتها. ثم رأيت جملة وافرة من فضلاء العصر، يبحثون عن تلك الفضائل. ويتوسلون إلى سماعها، على وجهها مثل الوسائل. وقد سمعت جملة من متأخر

= م س ج 22 ص 263.

(1) اردد بن حجر العسقلاني جزء من هذا القول. والذي رواه الفضيل بن مرزوق وبصيغة مخالفة بعض الشيخ: (قال الفضيل بن مرزوق سمعت يقول - أي الحسن بن الحسن - لرجل من يغلو فيهم ويحكم احبونا لله فإن أطعنا الله فاحبونا وإن عصينا الله فابغضونا، لو كان الله نافعاً بقرابة رسول الله ﷺ بغير عمل بطاعته لنفع بذلك أقرب الناس إليه أباه وأمه). - ابن حجر العسقلاني: تهذيب التهذيب م س ج 2 ص 262.

(2) من المتقارب: ونسب أبو النعمان هذه الأبيات لابن مبارك: - أبو النعمان: حيلة الأولياء ج 7 ص 278.

(3) في س [يبين] ط د م [يبين].

(4) سقط من د م.

(5) الرطانة: « وطن المعجمي يرطن وطناً: تكلم بلفته، والرطانة والمرانة: المتكلم بالجمجمة وهو كلام لا يفهمه العرب ». ولعل المقصود بالرطانة في النص اللهجة البربرية - ابن منظور: لسان العرب ج 13 ص 181.

تلاميذه رحمه الله، ينقلون بعضها بالتغالي، والجهالة، نقلا قبيحا، حتى ربما زهد فيه من سمع ذلك، ممن تخال له عقدا صحيحا. وقد روى عن العوام بن حوشب⁽¹⁾ أنه قال: اذكروا محاسن أصحاب محمد ﷺ، تأتلف القلوب عليهم. ولا تذكروا مساوئهم، فتخرجوا الناس عليهم.

إِنْ فِي ذِكْرِ صَلَاحِنَا لَدَخَضًا⁽²⁾ يَذْخُرُ قَوْلَ الْمُزْهِقِ الْمُؤْصِرِ⁽³⁾
قال عطاء⁽⁴⁾ في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾⁽⁵⁾
هم الذين يذكرون المهاجرين والانصار بالرحمة والدعاء⁽⁶⁾ ويذكرون

(1) العوام بن حوشب بن يزيد بن الحارث الشيباني الرعي، أبو عيسى الراسطي. روى عن إسحاق ومجاهد وأبي إسحاق الشيباني. وروى عنه ابنه سلامة وسلمان بن شعبة وجمعه بن عمر الرازي قال العجلي: ثقة رجل صالح، مات سنة 148هـ 765م
- العجلي: تاريخ النقات م س ص 376.

- ابن القيسرائي: الجمع بين رجال الصحيحين م س ج 1 ص 406.
- ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 8 ص 163.

(2) من الخفيف

(3) الوسم: وسم والرسم المحب في الحب، وجمعه وصورم
- ابن منظور: لسان العرب ج 12 ص 639.

(4) أبو محمد عطاء بن أبي رباح أسلم القرشي، ولد باليمن سنة 27هـ 647م. وروى عن عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وأبي هريرة وعائشة، وروى عنه الزهري والأوزاعي وأبو حنيفة، وانتهت إليه فتوى أهل مكة، وكان ثقة فقيها، عالما كثير الحديث، له كتاب التفسير، وحسب سزكين فإنه لم يكن كبيرا، وقد استفاد منه الطبري في جامع البيان والتعليق في تفسيره، الكشف والبيان، وتوفي عطاء سنة 114هـ 732م.

- أبو التميم أحمد بن عبد الله: حلية الأولياء م س ج 3 ص 310.

- ابن خلكان: وفیات الأعيان م س ج 3 ص 261. - ابن سعد: طبقات ابن سعد م س ج 2 ص 386
- الذهبي: ميزان الاعتدال م س ج 3 ص 70. - فزاد سزكين: تاريخ التراث العربي ج 1 ص 51.

(5) التوبة 100.

(6) ورد شرح مماثل لهذه الآية في تفسير الخازن.

- علاء الدين علي بن محمد البغدادي: لباب التأويل في معاني التنزيل المسمى بالخازن، دار الفكر ج 3 ص 140.

محاسنهم ويسألون الله تعالى أن يجمع بينهم في الآخرة.

فَذَاكَ غَيْرُ دَمِيمٍ مِنْ [مَوَاقِفِهِ] (1) إِذَا تَعَقَّبَهُ التَّنْفِيحُ وَالنُّظْرُ (2)
فَلَا يُبَالِي الْفَتْنَى وَجَدًا يُعَالِجُهُ فِي ذَاكَ لَوْ طَارَ مِنْ حَافَاتِهِ الشُّرُ
وَلَا يَدُومُ اعْتِذَارًا عَنْ لَوَاعِجِهِ (3) فَمَا عَنِ الرُّشْدِ وَالتَّزْفِيقِ مُعْتَذَرُ

فعمدت إلى إثبات ما عرفته معرفة صحيحة، وأودعت صحائفها ألفاظا معربة فصيحة، ليقتبس الراغب من المريدين، بالحقيقة منها فائدة، وتنتمي إلى فكرة الطالب الصادق، متى نظر فيها فكرة زائدة، فتكون علما لتلك الفضائل ينتجع، وعلما من الخير يستمع، قصدت بذلك الأجر والثوبة، من دعاء قارئه أو سامعه أو ناقله، والذال على الخير كفاعله. والله در القائل:

وَإِذَا افْتَقَرْتُ إِلَى الذَّخَائِرِ لَمْ تَجِدْ ذَخْرًا يَكُونُ كَصَالِحِ الْأَعْمَالِ (4)

وفي حديث عبد الله بن محمد اليميني عن محمد بن يوسف المدائني قال سمعت سفیان الثوري (5) يقول دخلت على عبد الله

(1) ط س [مواقفه] د م [مواقفه].

(2) من البسيط.

(3) ج م [بما] ط س [فما].

(4) من الكامل ونسبه المبرد إلى الخليل بن أحمد الكامل للمبرد م س ج 1 ص 241.

(5) سفیان بن سعيد بن مسروق الثوري، أبو عبد الله الكوفي. روى عن أبيه وأبي إسحاق الشيباني وعبد الملك بن عمر وعبد الرحمن بن عباس. وروى عنه كثير وهو إمام الحفاظ. الفقيه المحدث الزاهد قال النسائي: «هو أجل من أن يقال فيه ثقة» وقال ابن الأثير: «أحد أئمة الإسلام وعبادهم» وتوفي بالبصرة سنة 161 هـ 777 م.

- العجلي: تاريخ الثقات م س ص 190. - ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين م س ج 1 ص 194.

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 1 ص 165. - الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد م س ج 9 ص 351.

- أبو النعيم: حلية الأولياء م س ج 9 ص 356 - ابن كثير: البداية والنهاية م س ج 10 ص 134.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 10 ص 111.

لبعض الفضلاء . 4 3 2 1

أَيَا ابْنَ آدَمَ وَالْآلَاءِ سَابِقَةَ
 هَلْ أَنْتَ ذَاكِرٌ مَا أُولَيْتَ مِنْ حَسَنِ
 بَرَآكَ بِأَرْثُهَا بِالْخَلْقِ مِنْ عَدَمٍ
 أَنْشَاكَ مِنْ [حَمَا] (3) إِذْ لَا حِرَاكَ بِهِ
 مُكَمَّلُ الْأَدَوَاتِ آيَةً عَجَبًا
 تَرَى وَتَسْمَعُ كُلًّا قَدْ حُبِّتَ بِهِ
 هَذَاكَ بِالْعِلْمِ سُبُلَ الصَّالِحِينَ لَهُ
 مَاذَا عَلَيْكَ لَهُ مِنْ نِعْمَةٍ غَمَرَتْ
 كَالشَّمْسِ إِذْ أَلْقَيْتَ شِعَاعَتَهَا
 فَاشْكُرْ وَلَنْتَ مُطِيقًا شُكْرَهَا أَبَدًا
 رِزْقٌ وَأَمْنٌ وَإِسْمَانٌ وَعَافِيَةٌ

وَمُرْنَةُ (1) الْجُودِ لَمْ تَنْفَكْ عَنْ دِيمِ (2)
 وَشَاكِرٌ كُلِّ مَا حُوِّلَتْ مِنْ نِعَمٍ
 مَنْحُصٍ وَلَوْلَاهُ لَمْ تَخْرُجْ مِنَ الْعَدَمِ
 فَجِئْتَ مُتَنَصِّبًا تَمِشِي عَلَى قَدَمِ
 مُؤَفَّرِ الْحِطِّ مِنْ عَقْلِ وَمِنْ فَهْمِ
 فَضْلًا وَتَنْظُرُ بِالتَّنْبِيَانِ وَالْحِكَمِ
 وَكُنْتَ مِنْ غَمَرَاتِ الْجَهْلِ فِي ظَلَمِ
 كُلِّ الْجِهَاتِ فَلَمْ تَبْرَحْ وَلَمْ تَرِمِ
 حَتَّى تُبْصَرَ مَا عَلَيْكَ كُلِّ عَمٍ
 وَلَوْ جَهْدَتْ فَرَاقِبُ وَابِكِ وَالتَّرِيمِ
 مَتَى تَقُومُ بِشُكْرِ هَذِهِ النِّعَمِ (4)

(1) المُرْنَةُ: المَزْنُ السَّحَابِ عَامَةً وَقِيلَ السَّحَابُ ذُو الْمَاءِ وَاحِدَتُهُ مَرْنَةٌ، وَقِيلَ الْمَرْنَةُ: السَّحَابَةُ الْبَيْضَاءُ وَفِي التَّنْزِيلِ:

﴿لَفَرِحْتُمْ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ لَمْ تَشْكُرُوا مِنْ الْمَرْحَمِ تَعْنِ الْمَرْطَعُونَ﴾. الواقعة رقم 69.

(2) الدِّيمَةُ: الْمَطَرُ الَّذِي لَيْسَ فِيهِ رَعْدٌ وَلَا يَرِقُ وَالْجَمْعُ دِيمٌ، ابْنُ مَنْظُورٍ، لِسَانُ الْعَرَبِ، ج 13 ص 406.

(3) م س ط [حما] د م [حما].

(4) مِنَ الْبَسِطِ.

الفصل الأول

في وصية ابتدأت بها هذا المجموع،
ونصيحة أتيت بها على الوجه المشروع

وقد ندبني إلى ذلك غرضان: أحدهما عندما تحققت أن سوق هذا الطريق قد بار، وأنصاره قد ولت الأدبار، بما ظهر لي من الفتن التي أبدعت في مواسم الخير ومواضع العبادة، والبدع التي أحدثت بالجهل من أهل الشر، ومدعين الإرادة، وكلهم قد توسموا بزي الفقر، ولكنهم حجبوا عنه في الحقيقة بالغشاة والوقر، حتى [عمت] ⁽¹⁾ من كان منها سالما، وطاح فيها من طوحة الاقدار بالحمية صارما، فتهجموا بالجهالة في منابر [المرج] ⁽²⁾، وتوغلوا بالشقاوة في مسالك الهرج، فسفكوا دماء بعضهم بعضا، وصيروا اعتقاد المودة بينهم قلى وبغضا، زاعمين أن ذلك من الدين وليس منه في شيء، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْغِيْنَ قَرْقُولٌ يَرِيْنَهُمْ وَيَكْفُلُوْنَ شَيْعًا لَّسْتَ مِنْهُمْ فِيْ شَيْءٍ﴾ ⁽³⁾ فقصدت بوضع هذه الوصية انتفاع خواص المريدين، ورجوت في النصيحة لهم رجاء المجتهدين، عسى الله أن يكف بانس طائفة المعتدين، ويصلح ما ظهر في هذه الفتنة من أعمال المفسدين فقد قال تعالى وهو أصدق القائلين: ﴿وَذَكَرْنَا لَكَ الذِّكْرَ الَّذِي تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ⁽⁴⁾ والله ذر القائل:

تَكَلَّمْ وَسَدِّدْ مَا اسْتَطَعْتَ فَإِنَّمَا كَلَامُكَ حَيٌّ وَالشُّكُوتُ جَمَادٌ ⁽⁵⁾

أخبرنا الشيخ الفاضل أبو زكريا يحيى ⁽⁶⁾ بن محمد بن حجاج

(1) ط د م [عمت] م [عمي]

(2) ط [المدج] م د م [المرج] وجاء في لسان العرب مرج الامر مرجا فهو مارج ومرجج: التيس واختلط وفي التنزيل: فهم في أمر مرجج.

-- ابن منظور لسان العرب ج 2 ص 365.

(3) الأنعام رقم 159.

(4) الذاريات رقم 55.

(5) من البسيط.

(6) راجع إحالة رقم 13.

الصفوني⁽¹⁾ إجازة قال حدثنا عبد العزيز بن عمر القيسي حدثنا أبو الحسن علي⁽²⁾ بن أبي نصر حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن [أبي] الفضل الأنصاري بدمشق المحروسة أخبرنا أبو عبد الله محمد⁽⁴⁾ ابن الفضل بن أحمد الصاعدي القروي، حدثنا أبو الحسن عبد الغافر⁽⁵⁾ ابن محمد الفارسي، حدثنا أبو أحمد⁽⁶⁾ محمد بن عيسى بن عمرويه ابن منصور الجلودي، حدثنا أبو إسحاق إبراهيم⁽⁷⁾ بن محمد بن سفيان (1) [قال سقط من م د]

(2) هو علي ابن أبي نصر نفع وقيل نافع بن عبد الله أبو الحسن ولد بهجاية سنة 606 هـ 1209 م كان قد رحل إلى الأندلس، ثم إلى الشرق. وسمع من بعض العلماء مثل أبي محمد يونس بمكة وابن جبير صاحب رحلة بيت المقدس وأبو القاسم عبد الصمد الحرساني بدمشق وأبو القاسم الحسن بن عبد السلام. ورجع ثمان عشرة حجة وكان من حفاظ الفقه المالكي، يميل إلى الزهد والورع، وتوفي بهجاية سنة 652 هـ 1254 م، راجع:

- الفهرني: عنوان الدراية م س ص 137.

- ابن قنفذ: وفيات ابن قنفذ م س ص 321.

- أحمد بن أحمد باب التبتكي، نيل الابتهاج، م س ص 202.

- عادل: معجم اعلام الجزائر، ص 118.

(3) [أبي]: سقط من ط، د.

(4) أبو عبد الله محمد بن الفضل بن أحمد بن محمد الصاعدي القروي، ولد بتسابور سنة 441 هـ 1059 م من شيوخه إمام الحرمين والقشيري، أتم بمكة ينشر العلم ففرق بفقهاء الحرمين، وكان محدثا شافعي المذهب، له كتب منها: الأربعين حديثا وللجالس في الوعظ مات سنة 530 هـ 1145 م، راجع: - الوئشريسي: ألف سنة من الوفيات ص 61. - ابن قنفذ: وفيات ابن قنفذ م س ص 276. - ابن العماد: شذرات الذهب م س ج 4 ص 76.

(5) الذي في ألف سنة من الوفيات وشذرات الذهب في أخبار من ذهب: عبد الغافر بن اسماعيل وليس ابن محمد صاحب تاريخ نيسابور ومجمع الغرائب. غمام الحديث واللغة والأدب، مات سنة 525 هـ 1130 م راجع:

- الوئشريسي: ألف سنة من الوفيات م س ص 61.

- ابن العماد: شذرات الذهب م س ج 4 ص 93.

(6) أبو أحمد محمد بن عيسى بن عمرويه بن منصور الجلودي المتوفى 368 هـ 978 م. ذكره القاضي عياض في الغنية. وترجم له الصلدي في الوائني بالوفيات راجع: القاضي عياض: الغنية م س ص 35. وإحالة التحقيق في نفس المصدر ص 35.

- شمس الدين بن محمد بن جابر الوادي آشي: برنامج ابن جابر الوادي آشي تحقيق محمد الحبيب الهيلة تونس 1981 م ص 192.

(7) أشار إليه محمد بن جابر الوادي آشي عند حديثه، عن قراءته للمسنند الصحيح لسلم بن الحجاج راجع: محمد بن جابر الوادي آشي م س ص 185.

حدثنا مسلم⁽¹⁾ بن الحجاج حدثنا عمر الباقر⁽²⁾ وأبو بكر بن النضر وعبد بن حميد قالوا حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد [حدثنا أبو عمر صالح بن كيسان⁽³⁾] عن الحارث عن جعفر بن عبد الله بن الحكم، عن عبد الرحمن بن المسور عن أبي رافع عن عبد الله بن مسعود، أن رسول الله ﷺ قال: «ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون، وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره، ثم أنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون، ويفعلون ما لا يأمرهم، فمن جاهدكم بيده، فهو مؤمن، ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن، ومن جاهدكم بقلبه، فهو مؤمن وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل»⁽⁴⁾ وقال عمر ابن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وهو يعظ الناس: لا عذر لأحد عند الله تعالى بعد البينة في ضلالة ارتكبها حسبها هدى، ولا في هدى تركه حسبها ضلالة، فقد ثبتت الحجة وانقطع العذر، فمن رغب عن السنة والكتاب تقطعت من يده أسباب الهدى، ولم يجد حجة [ينجو]⁽⁵⁾ بها من الردى، والله در القائل:

(1) مسلم بن الحجاج بن مسلم أبو الحسن القشيري. أحد الأئمة الحفاظ وأعلام المحدثين المشهورين، وصاحب كتاب الجامع الصحيح المعروف بصحيح مسلم، توفي بناصر سنة 261 هـ 884 راجع. - الوفيات لأبن قنفذ: م س ص 185.

(2) في جميع النسخ عمر الباقر والصواب عمرو الناقد. وهو عمرو بن محمد بن بكير ساهر الناقد البغدادي كنيته أبو عثمان. روى عن يعقوب بن إبراهيم وسفيان وأبي النضر، وروى عنه البخاري ومسلم ترفي ببغداد سنة 232 هـ 846 م راجع: - الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 1 ص 265.

- ابن القيسراتي: الجمع بين رجال الصحيحين م س ج 1 ص 376.

- ابن حجر العسقلاني: تهذيب التهذيب ج م س 8 ص 98.

(3) في جميع الأصول حدثنا أبو عمر صالح بن كيسان. وفي صحيح مسلم قال حدثني أبي عن صالح بن كيسان.

مسلم بن حجاج: صحيح مسلم كتاب الإيمان باب وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ج 2 ص 26.

(4) مسلم بن الحجاج: صحيح مسلم م س، كتاب الإيمان، باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ص 27.

(5) د م [ينجو] س ط [ينجو]

إِنَّ الْبَلِيَّةَ مَنْ تَمَلُّ حَدِيثَهُ فَانْتَفَعَ
[فُؤَادَكَ] ⁽¹⁾ مِنْ حَدِيثِ ⁽²⁾ الْوَامِقِ ⁽³⁾

أخبرنا الشيخ الفاضل الخطيب أبو عبد الله محمد بن صالح بن أحمد ابن محمد الكنانى رحمه الله، إجازة قال حدثنا أبو عثمان سعيد بن علي ابن محمد بن عبد الرحمن بن زاهر الأنصارى ⁽⁴⁾، حدثنا محمد بن أيوب بن نوح الغافقى، حدثنا علي بن محمد بن علي ⁽⁵⁾ بن هذيل، حدثنا أبو داود ⁽⁶⁾ سليمان بن نجاح، حدثنا أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد ابن عبر البر النمري حدثنا سعيد ⁽⁷⁾ بن نصر حدثنا قاسم بن أصبغ ⁽⁸⁾.

(1) - ط [بذلك] م س د م [فؤادك].

(2) من الكامل. وقد نسب ابن منظور هذا البيت إلى جابر. ابن منظور لسان العرب ج 10 ص 385.

(3) الوامق: ومقه يمه: أحبه فهو وامق. ابن منظور لسان العرب ج 10 ص 385.

(4) أبو عثمان سعيد بن علي بن محمد بن عبد الرحمن بن زاهر الأنصارى، ولد ببلنسية سنة 577هـ 1181م، أخذ عن العديد من الفقهاء في الأندلس، كابي عبد الله بن نوح الغافقى وأبو جعفر أحمد بن علي بن يحيى وغيرهم، ثم انتقل إلى بجاية واستوطنها، وكان فقيها مالكيًا من كبار المشرّفين في عصره، ومات ببجاية سنة 659هـ 1261م.

- الغبرني: عنوان الدراية م س ص 289. - ابن قنفذ: وفیات ابن قنفذ، ص 322.

(5) علي بن محمد بن علي بن هذيل أبو الحسن ولد سنة 470هـ 1077م ببلنسية، روى عن أبي داود سليمان بن نجاح وكان فقيها مقرئا زاهدا، حدث نحو ستين سنة. الضبي أحمد بن يحيى بن أحمد، بغية الملتبس، دار الكتاب العربي، ص 414. - الغبرني: عنوان الدراية م س ص 286.

(6) أبو داود سليمان بن نجاح ذكره الضبي في بغية الملتبس في ترجمة علي بن محمد بن هذيل مشيرا إلى أنه كان من جملة أساتذته الذين انتفع بهم وببركتهم. الضبي أحمد بن يحيى بن أحمد بغية الملتبس م س ص 414.

(7) سعيد بن نصر من رولة الموطأ ذكره القاضي عياض في الغنية وكان ابن عبد البر يروي عنه.

- القاضي عياض: الغنية م س ص 30.

- ابن قنفذ: وفیات ابن قنفذ م س ص 225.

(8) قاسم بن أصبغ بن محمد بن يوسف بن ناصح بن عطا البياضي يكتى أبا محمد، سمع من محمد بن وضاح وموحد بن عبد السلام الحشني، وإسماعيل الترمذي وروى عنه جماعة من أهل بلدته مثل عبد الوارث بن سفيان وسعيد بن نصر وأحمد بن قاسم قال الضبي: «إمام من أئمة الحديث حافظ مكثر مصنف» من آثاره: - أحكام القرآن- المجتبى- الناسخ والمنسوخ- كتاب في الأنساب. ومات بقرطبة سنة 340هـ 951م.

- الضبي: بغية الملتبس م س ص 447.

- أبو بكر محمد بن خير: قهرست أبي خير نسخ وطبع ومقابلة الإدارة، القاهرة، ص 125.

- القاضي عياض: الغنية م س ص 30-39-40.

حدثنا ابن الواضح⁽¹⁾، حدثنا موسى بن معاوية، أخبرنا عبد الرحمن⁽²⁾ بن مهدي، أخبرنا خالد⁽³⁾ بن يزيد حدثنا أبو جعفر⁽⁴⁾ عن الربيع⁽⁵⁾ عن أنس عن أبي [العالية]⁽⁶⁾ في قوله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ

— القاسم بن يوسف التجبي: برنامج التجبي عبد الحفيظ منصور الدار العربية للكتاب، تونس، 81 ص 98.

(1) لعله أبو عوانة واسمه الواضح مولاي يزيد بن عطاء وحسب ابن سعد فإن أصله من واسط، وهو ثقة مات سنة 176 هـ 792م بالبصرة. ابن سعد: طبقات بن سعد ج 7 ص 287.

(2) عبد الرحمان بن مهدي بن حسان بن عبد الرحمان الصنبري، وقيل الأزدي أبو سعيد البصري المولوي روى عن شعبة وجبر بن حازم وسفيان الثوري ومالك، وروى عنه ابنه موسى وابن المبارك وابن وهب وأحمد بن حنبل قال السيوطي: «قال ابن المديني كان أعلم الناس» وقال أبو حاتم، هو إمام ثقة وقال أحمد بن حنبل: «إذا حدث بن مهدي فهو حجة» وقال الشافعي: «لا أعرف له نظيراً في الدنيا» له كتاب الرسالة، ومات بالبصرة سنة 198 هـ 313م. راجع:

— المجلي: تاريخ الثقات م س ص 299.

— الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 1 ص 218.

— الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد م س ج 10 ص 240.

— السيوطي: طبقات الحفاظ م س ص 144.

— ابن حجر المصنوعي: تهذيب التهذيب م س ج 6 ص 279.

(3) خالد بن يزيد الجمعي الأسكندراني أبو عبد الرحيم المصري روى عن سعيد بن هلال وعطاء بن أبي رباح والزهري وابن الزبير وروى عنه السعد بن أيوب عنه السعد بن أيوب ونافع بن يزيد وغيرهم وثقه المجلي مات سنة 139 هـ 756م.

— المجلي: تاريخ الثقات م س ص 142.

— الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 1 ص 124.

— تهذيب التهذيب م س ج 3 ص 139.

(4) لعله أبو جعفر الرازي الذي ذكر ابن حجر أنه كان يروي عن الربيع بن أنس البكري.

— ابن حجر العسقلاني: تهذيب التهذيب م س ج 3 ص 238-239.

(5) هو الربيع بن أنس البكري ويقال الحنفي البصري ثم الحرستاني روى عن أنس بن مالك وأبي العافية والحسن البصري، وروى عنه أبو جعفر الرازي وابن مبارك، وثقه المجلي وذكر ابن حجر نقلاً عن ابن سعد أنه مات في خلافة المنصور العباسي.

— المجلي: تاريخ الثقات م س ص 153.

— ابن حجر: تهذيب التهذيب ج 3 ص 238.

(6) ط [الملي] س د [العالية]

وأبو العالية هو رفيع بن مهران الرهاحي قال ابن حجر: «أدرك الجاهلية وأسلم بعد وفاة النبي ﷺ بسنتين. روى عن علي وابن مسعود وأبي هريرة وأبي بردة وعائشة وأنس. وروى عنه جماعة» وبعد من أكب التابعين علماً بالقرآن. وروى له البخاري ومسلم، وقد اختلف في تاريخ وفاته فقيل سنة 92 هـ 710م، أو 93 هـ 711م.

— جلال الدين السيوطي: طبقات الحفاظ م س ص 29. — ابن قنفذ: وفيات ابن قنفذ م س ص 99.

— ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 3 ص 284. — ابن العماد: شذرات الذهب م س ص 102.

مِنَ الَّذِينَ مَا وَصَّ بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴿١١﴾ قَالَ

معناه لا تتعداوا عليه⁽²⁾ وكونوا إخوانا. ثم ذكر بني إسرائيل وحذرهم أن يأخذوا بسنتهم. فقال تعالى⁽³⁾ ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ لَوْثُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَغْيٍ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ﴾⁽⁴⁾ ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ لَوْثُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَغْيٍ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾⁽⁵⁾ قال أبو العالية: بغيا على الدنيا وملكيها⁽⁶⁾، وزخرفها وزيتها وسلطانها، وقال أبو عبيد⁽⁷⁾، [علموا]⁽⁸⁾ أن التفرق فيه ضلالة، ولكنهم فعلوه بقليل وقال أبو محمد عبد الحق⁽⁹⁾ بن أبي بكر بن غالب بن عطية في قوله تعالى:

(1) الشورى رقم 13.

(2) أبو حيان الأندلسي تفسير البحر المحيط دار الفكر ج 7 ص 512

(3) سقط من د م .

(4) البينة رقم 4

(5) آل عمران

(6) الطبري جامع البيان م س ج 3 ص 11442.

(7) لعله القاسم بن سلام أبو عبيد البغدادى أو أبو عبيدة حسب إشارة السيوطي، نقلا عن أبي رَاهِوِيه، وذكر الخطيب البغدادى أن أباه كان من عبدة الروم، وقد اختلف في تاريخ ولادته فقبل 150 هـ ت 767 م. وقيل 154 هـ 770 م. روى عن هشيم وإسماعيل بن عيشا ووكيع وغيرهم. وروى عنه جماعة من الرواة. وثقه الإمام أحمد بن حنبل وابن معين وغيرهما قال الداودي: «الفقيه الأديب المشهور صاحب التصانيف المشهورة من القراءات والفقه واللغة والشعر».

تولى قضاء طرسوس. من آثاره حسب ما ذكره الخطيب البغدادى - غريب القرآن - غريب الحديث - الغريب المصنف - كتاب الأموال - كتاب القراءات - الناسخ والمنسوخ - ومعاني القرآن، مات بمكة سنة 224 هـ 838 م راجع: - ابن سعد: طبقات ابن سعد م س ج ج 7 ص 355. - الخطيب البغدادى: تاريخ بغداد م س ج 12 ص 403 - ابن خلكان: وفیات العمان م س ج 4 ص 60 - ابن كثير: البداية والنهاية م س ج 10 ص 291 - السيوطي: طبقات الحفاظ م س ج 10 ص 182. - علي ابن احمد الداودي: طبقات المفسرين دار الكتب العلمية ج 2 ص 37.

(8) [علموا] سقط من ط.

(9) أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عبد الرؤوف بن تمام بن عبد الله بن عطية الغرناطي، كانت ولادته سنة 481 هـ 1088 م نشأ في بيت علم، روى عن أبيه الحافظ، وأبيه علي الفسائي والصدقي وابن المطرف وأبيه القاسم بن أبي الحصال وغيرهم من الأعلام وروى عنه أبو جعفر بن مضاء وعبد المتعم بن القرس، وكان فقيها عارفا بالأحكام والحديث بارعا في الآداب واسع المعرفة، ولي قضاء المربة. له التفسير المشهور باسم «المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز» طبعته وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية توفي لورقة في رمضان 541 هـ 1146 م راجع: - الضبي: بغية الملتزم م س ص 389. - ابن فرحون: الديباج المذهب م س ص 174. =

﴿إِنَّ الَّذِينَ قَرَّعُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا أَنتَ مِنْهُمْ فِي شَرٍّ﴾⁽¹⁾

قال في الآية دليل محض في التحريض⁽²⁾ لامة محمد ﷺ على الائتلاف وقلة الاختلاف. وقوله تعالى: ﴿أَنتَ مِنْهُمْ فِي شَرٍّ﴾ أي لا تشفع لهم ولا لهم بك تعلق، قال هذا وإن كان على الإطلاق في الكفار، فهو أيضا على المبالغة في العصاة المنتنعين، في الشريعة من امة محمد ﷺ، لأن لهم حظا في تفريق الدين، والشيع جمع شيعه وهي الفرقة على مقصد، ما يتشايعون ويفترقون عليه، وقال أبو الاحوص⁽³⁾ وأم سلامة⁽⁴⁾ زوج النبي ﷺ: الآية في أهل البدع والاهواء⁽⁵⁾ والفتن ومن جرى مجراهم من امة محمد ﷺ، أي فرقوا دين الإسلام. قلت هذه الآية وردت في معرض الذم والتهديد، والاعذار بتبليغ الوعد والوعيد، لمن سعى في تفريق الدين بطوع الاهواء واختلاف الآراء، وهو ثمرة فساد الاعتقاد، وحلية أهل التنافس والانتقاد، يتولد من شره العجب في

— السبوطي: طبقات المفسرين م س ج 1 ص 265.

(1) الأنعام رقم 159.

(2) حول الشرح الذي قدمه المؤلف راجع:

— ابن عطية المحرر الوجيز في تفسيره الكتاب العزيز تحقيق المجلس العلمي بفاس وزارة الاوقاف والشؤون الإسلامية 1979 ج 5 ص 189.

(3) أبو الاحوص: ذكره ابن سعد في الطبقات، وأشار إلى أنه كان يروي عن عبد الله بن مسعود، وذكر الذهبي أنه كان يروي عن أبي ذر، وأن الترمذي روى له حديثه في مس الحصى وما صححه بل قال، هو حسن وثقه بعض الكبار راجع:

— ابن سعد: طبقات ابن سعد م س ج 6 ص 325-406.

— للذهبي: ميزان الاعتدال باب الكوني م س ج 4 ص 487.

(4) أم سلامة: بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله القرشي اسمها هند زوج الرسول، كانت من المهاجرات إلى الحبشة وإلى المدينة وكان الرسول قد تزوجها سنة 4هـ 626 م، وهي من النسوة التي مات عنهن، وقد اختلف في تاريخ وفاتها بين سنة 61هـ 680 م، 62هـ 681 م و63هـ 682 م راجع:

— المجلي: تاريخ النفقات م س ج 6 ص 340.

— ابن سعد: طبقات ابن سعد م س ج 1 ص 240، ج 4 ص 133، ج 8 ص 45.

— ابن الأثير: أسد الغاية م س ج 6 ص 340.

— ابن حجر: الإصابة م س ج 4 ص 458.

— محمد بن عبد البر النمري: الاستيعاب في أسماء الأصحاب دار الفكر 78 ج 4 ص 454.

(5) راجع القرطبي تفسير البحر المحيط ج 4 ص 260. وانظر كذلك الطبري جامع البيان م س ج 8 ص 78.

النفوس الحاسدة، لشدة الحرص على الاغراض الفاسدة، ثم لا يحصلون مع ما هم فيه من الهلكة على [طائل] ⁽¹⁾، والله در القائل: ⁽²⁾

تَغَايَرَ النَّاسُ فِيمَا لَيْسَ يَنْفَعُهُمْ وَفُرِّقَ النَّاسُ آرَاءَ وَاهَوَاءَ ⁽²⁾
وَلَيْسَ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا لَهُ ذَاءٌ حُبُّ الرِّيَاسَةِ ذَاءٌ لَا ذَوَاءَ لَهُ

وقال الزمخشري ⁽³⁾ في قوله تعالى: ﴿وَقَلَّصْنَا لَهُمُ فِي الْأَرْضِ أَمْثَالَهُمْ﴾ ⁽⁴⁾ معناه صيرناهم قطعاً ⁽⁵⁾ وفرقناهم فرقاً وميزنا بعضهم من بعض لقلة اللفة بينهم وكانت كل فرقة، تؤوم خلاف ما تؤومه الأخرى، حتى لا تكاد تختلف، فسموا بذلك أمماً. وقال قتادة ⁽⁶⁾ ومحمد بن كعب القرظي ⁽⁷⁾ وغيرهما في قوله تعالى: ﴿فَقَلَّ عَيْسِيَّتُمْ لَنْ تَوَلَّيْتُمْ لَنْ تُفْسِدُوا﴾

(1) د م [باطل] ط س [طائل]

(2) من البسيط.

(3) هو محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الزمخشري أبو القاسم ولد في قرية من قرى حوار سنة 467 هـ 1074م ارتحل إلى بغداد فسمع من علمائها كابني الخطاب بن البطر وأبي سعد الشقاني، والشيخ أبي منصور الحارثي ثم وفد على مكة وجاور بها فلقب بجار الله وكان من الأئمة الكبار في علوم الدين والتفسير واللغة والأدب، معتزلاً متكلماً، شديد الإنكار على المتصوفة من أهم مؤلفاته التي طبع بعضها: الكشف في تفسير القرآن- الفائق في غريب الحديث- أساس البلاغة- المفصل في النحو- المقامات- شقائق النعمان، ومات في خوارزم سنة 538هـ 1143م راجع: - ابن كثير: البداية والنهاية م س ج 12 ص 219. - ابن خلكان: وفیات العيان م س ج 5 ص 168. - ابن العماد: شذرات الذهب م س ج 4 ص 118- الداودي: طبقات المفسرين م س ج 2 ص 314.

(4) سورة الأعراف 168.

(5) راجع الزمخشري: الكشف م س ج 2 ص 27.

(6) راجع الزمخشري: الكشف م س ج 2 ص 27.

(7) هو محمد بن كعب بن سليم القرظي أبو حمزة وقيل أبو عبد الله المدني من كبار التابعين وصفه ابن حبان بأنه كان من أفاضل أهل المدينة، علماً وفقهاً، وورثه العجلي وابن سعد، وقال سزكين في تاريخ التراث العربي «أفاد الثعلبي من كتابه- الكشف والبيان من تفسير القرظي ونونى سنة 118هـ 736م راجع: - العجلي: تاريخ النقات م س ص 411.

- أبو النعمان: حلية الأولياء م س ج 3 ص 212.

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين م س ج 2 ص 448.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 9 ص 410.

- فؤاد سزكين: تاريخ التراث العربي م س ج 1 ص 53.

فِي الْأَرْضِ وَتَقْطَعُوا أَرْجَاءَكُمْ ﴿١﴾ معناه [مهمتم] (٢) وأردتم أن توليتم شيئاً من أمر المسلمين، أن يقتل بعضكم بعضاً، وتعودوا إلى ما مكنتم عليه من الفساد في الأرض، بسفك الدماء وقطع الأرحام (٣). قالوا ومن قطع الأرحام التفرق في الدين، بعدما جمعهم الإسلام، وألف بين قلوبهم. وقال محمد بن إبراهيم بن عرفة (٤) في قوله تعالى: ﴿تَقْطَعُوا أَرْجَاءَكُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا﴾ (٥) معناه صاروا أحزاباً وفرقا على غير دين ولا مذهب مختلفين (٦) في العقائد. وقال ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا﴾ (٧) مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ [الْبَيِّنَاتِ] ﴿٨﴾. حذر الله المؤمنين أن يكونوا كمثلي اليهود، (٩) الذين اختلفوا في كتابهم، وتفرقوا في دينهم. وأمر المؤمنين بالجماعة، والألفة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة، وأخبرهم، أنه إنما هلك من كان قبلهم، بالاختلاف والمراء، والخصومات في دين الله تعالى، وقال الحسن (١٠)

(١) سورة محمد ٢٢.

(٢) سقط من د م.

(٣) أورد أبو حيان الأندلسي شرحاً شبيهاً بهذا الشرح الذي أثبتته مؤلف النص. راجع:

- محمد بن يوسف أبو حيان الأندلسي الغرناطي. تفسير البحر المحيط دار الفكر الطبعة الثانية ٨٣ ج ٨ ص ٨٢.

(٤) لم أقف له على ترجمة.

(٥) سورة المؤمنون ٥٣.

(٦) راجع الخازن م س ج ٥ ص ٣٩.

(٧) سورة آل عمران ١٠٥.

(٨) ط [البينة] س د م [البيئات].

(٩) راجع ابن عباس: تنوير الملبس من تفسير ابن عباس لأبي طاهر محمد بن يعقوب الفيروزبادي مصر ٥١ الطبعة الثانية ص ٤٣.

(١٠) هو أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن البصري، مولى زيد بن ثابت ولد في خلافة عمر بن الخطاب، وروى عن عمران بن حصين وأبي موسى وابن عباس وهو من كبار التابعين جمع بين العلم والزهد والورع، من آثاره كتاب التفسير أفاد منه التعلي في الكشف والبيان حسب ما ذكره سزكين، وكتابه إلى عبد الملك بن مروان في الرد على القدريّة، وتوفي بالبصرة سنة ١١٠ هـ ٧٢٨ م راجع: - أبو النعمان حلية الأولياء م س ج ٢ ص ١٣١. - ابن سعد: طبقات ابن سعد م س ج ٧ ص ١٥٦. - ابن خلكان: وفيات الأعيان م س ج ٧ ص ١٥٦. - السيوطي: طبقات الحفاظ م س ص ٣٥. - الدودي: طبقات المفسرين م س ج ١ ص ١٥٠. - فزاد سزكين: تاريخ التراث العربي ج ١ ص ٤٩.

هم اليهود والنصارى⁽¹⁾، اختلفوا في دينهم، فنهانا الله تعالى عن مثل ذلك، ثم أخبر أن هؤلاء المختلفين لهم عذاب عظيم، قال جماعة من أهل العلم، المراد بها بعض أهل القبلة من المسلمين، وقال الميزني⁽²⁾ في قوله تعالى: **«عَلُوا كَبِيرًا»** **﴿وَلَوْ كَانِ مِنْ عِنْدِ﴾**⁽³⁾ **غَيْسِ اللَّهِ لَوَجَّعُوا فِيهِ لُخْطَلًا كَثِيرًا﴾**⁽⁴⁾ قال إنما وردت الآية في سياق الذم. فذم الله تعالى الاختلاف. فلو كان من دين⁽⁵⁾ الله تعالى ما ذمه، ولو كان التنازع من حكمه، ما أمرهم بالرجوع عنده، إلى الكتاب والسنة، في قوله تعالى: **﴿قُلْ إِن تَتَارَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَزُكُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾**⁽⁶⁾ قال مجاهد⁽⁷⁾ وعطاء⁽⁸⁾ وغيرهما: معناه الكتاب والسنة⁽⁹⁾، وقال قتادة⁽¹⁰⁾

(1) راجع الطبري: جامع البيان م س ج 4 ص 26.

(2) هو أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل الميزني المصري ولد سنة 175 هـ 792 م، كان من أكبر تلامذة الإمام الشافعي، وأعرفهم بطرقه وفتاويه. وكان إماما عالما زاهدا قال فؤاد سزكين: «كانت له وجهة نظر تختلف عن وجهة نظر أستاذه في بعض المسائل وصار له فيها مذهب خاص» خلف الميزني كتب منها: مختصر المختصر - الجامع الكبير والجامع الصغير - المنتور - الترغيب في العلم. ومات سنة 264 هـ 877 م بمصر ودفن بالقرب من قبر الإمام الشافعي راجع: - ابن النديم: الفهرست دار المعرفة ص 298 - ابن العماد م س ج 2 ص 148. - ابن قنفذ: الوفيات م س 786. - ابن خلكان: وفيات الأعيان م س ج 1 ص 217. - فؤاد سزكين: تاريخ التراث العربي ج 2 ص 17849.

(3) لفظ الجلالة زائد في ط.

(4) سورة النساء 82.

(5) م [ثم] ط د م [دين].

(6) سورة النساء 59.

(7) هو مجاهد بن بن جبر أبو الحجاج المكي ولد سنة 21 هـ 642 م في مكة. تقلد على ابن عباس كما درس على علي ابن أبي طالب وأبي بن كعب وعبد الله بن عمر. وروى عن عائشة وأم سلامة وأبي هريرة وسعد بن أبي وقاص، وروى عنه عكرمة وعطاء بن أبي رباح وفتادة وغيرهم، وكان إماما مقربا مفسرا قال العجلي: «تأهمني ثقة» وقال فؤاد سزكين «ويبدو أنه كان أحد أوائل من فسروا القرآن تفسيراً عقلياً» ثم أضاف «أما في مجال الفقه فقد جعل مجاهد «الرأي» أهمية في إصدار الأحكام» من آثاره «التفسير الذي أخذ منه الطبري حوالي 700 مرة». ومات مجاهد بمكة وقد اختلف في تاريخ وفاته فقيل 101 هـ 719 م أو 102 هـ 720 م أو 103 هـ 721 م. أو 104 هـ 722 م راجع:

- العجلي: تاريخ الثقات م س ص 410. - أبو النعيم: حيلة الأولياء ج 3 ص 279. - سزكين: تاريخ التراث العربي ج 1 ص 48.

(8) انظر إحالة رقم 162.

(9) راجع الطبري: جامع البيان ج 5 ص 96.

(10) انظر إحالة رقم

في قوله تعالى: ﴿تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾⁽¹⁾ قال نجد أهل الباطل مختلفة أهواؤهم، مختلفة أعمالهم، مختلفة أقوالهم مجتمعين ظاهرا في عداوة أهل الحق⁽²⁾ وقال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿لَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعًا وَيَخْفِقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ﴾⁽³⁾ معناه [يخلط]⁽⁴⁾ امركم ويلبسكم [الخ]⁽⁵⁾ ويلبسكم أهواء متفرقة⁽⁶⁾ فيشتبه عليكم الأمر فتضلوا كما ضلوا. وقال أبي ابن كعب⁽⁷⁾ وأبو العالية وجماعة من أهل العلم المراد بهذا الخطاب عامة المسلمين. ومعنى يذيق بعضكم بأس بعض، القتل وما في معناه من المكاره⁽⁸⁾. فتأمل يا أخي عافانا الله وإياك من فتن الزمان، والتلبس بطرق الحرمان، ما [في]⁽⁹⁾ هذه الآيات من شدة الوعيد، ومحض التهديد، تحريضا على الالفة في الدين، وتحذيرا عن ترك سنن المهتدين، ما ينبه كل عاقل، ويوقظ كل غافل، ويحرض كل جاهل [ممن]⁽¹⁰⁾ سعى في تفريق الدين وتشتيت طائفة المريدين وخواص المتعبدين، على التوبة والانابة من ذلك، ويتلافى في بقية [العمر]⁽¹¹⁾ ما

(1) سورة الحشر رقم 14.

(2) راجع الطبري: جامع البيان م س ج 28 ص 38.

(3) سورة الانعام 65.

(4) [بياض] في م

(5) زائد في د م.

(6) راجع الطبري جامع البيان م س ج 28 ص 38.

(7) أبي بن كعب بن قيس الخزرجي الأنصاري شهد بدرا وعدة مشاهد أخرى وقرأ القرآن على الرسول وكان من أكبر الصحابة علما وقراءة ويجمع بين العلم والعمل حدث عنه كبار الصحابة كابن عباس وأبي هريرة وغيرهم، وتوفي بالمدينة سنة 19 هـ 640 م راجع:

- ابن الأثير: أسد الغابة م س ج 1 ص 61.

- ابن سعد طبقات ابن سعد م س ج 3 ص 59.

- ابن حجر: الأصالة م س ج 1 ص 19.

- السيوطي: طبقات الحفاظ م س ص 14.

(8) في ط.

(9) [في] شط من ط.

(10) م س م [فمن] ط د م [ممن]

(11) ط [العبد] م س د م [العمر].

أفسد هنالك، وإلا ففي الآيات شرح لحاله، وتعريف له بمآله، ولولا طلب الاختصار، لاستقصيت ما في الكتاب العزيز من بليغ الإنذار وغاية الاعتذار، ولكن ساورد مع هذا طرفا من الأخبار و[نبذة]⁽¹⁾ من الآثار على سبيل الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة، ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة، وأنشدوا: (2)(3)

وَفِي الْحِلْمِ وَالْإِسْلَامِ لِلْمَرْءِ وَازِعٌ وَفِي تَرْكِ أَهْوَاءِ الْفُؤَادِ الْمُظْلِمِ
بَصَائِرُ رُشْدٍ لِلْفَتَى مُسْتَنِيرَةٌ⁽⁶⁾ [وَأَخْلَاقُ] صِدْقٍ عِلْمِهَا بِالتَّعْلَمِ⁽⁷⁾

أخبرنا الشيخ الفاضل أبو زكريا يحيى بن محمد بن حجاج الصففوني إجازة، قال حدثنا أبو محمد عبد العزيز بن عمر بن مخلوف القيسي، حدثنا أبو بكر محمد بن محمد بن عبد الرحمن الزهري، حدثنا عبد الله بن عبيد الحجري، حدثنا الحاج أبو الحين بن موهب، حدثنا أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري، حدثنا سعيد بن نصر حدثنا قاسم بن أصبغ حدثنا محمد بن وضاح حدثنا يحيى⁽⁴⁾ بن يحيى عن مالك بن أنس عن أبي الزناد⁽⁵⁾ عن الأعرج⁽⁶⁾ عن

(1) سقط من ط.

(2) ط [إخلاط] م د م [أخلاق]

(3) من الطويل: ونسب الجاحظ البيهقي لكثير عزة في البيان والتبيين ج 1 ص 197.

(4) هو يحيى بن يحيى التميمي الحنظلي أبو زكرياء قال عنه النسائي ثقة ثبت مات سنة 226 هـ 810 م. - الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 1. ص 406. - ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين م س ج 2 ص 565. - ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 11 ص 296.

(5) أبو الزناد عبد الله بن ذكوان القرشي المدني يكتنأ أبا عبد الرحمن مولى رملة، أمرة الخليفة عثمان. روى عن أنس والأعرج وعبد الله بن جعفر، وروى عنه الأعمش وسالم بن كيسان وعبد الله بن مليكة وآخرون. وكان أحد الأعلام الفقهاء وثقه النسائي والعجلي مات سنة 31 هـ 651 م، وقيل 32 هـ 652 م. - العجلي: تاريخ الثقات ص 245. - ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 5 ص 203.

- السيوطي: طبقات الحفاظ م س ص 61.

(6) هو عبد الرحمن بن هرمزة أبو داود المدني، المعروف بالأعرج. من أكبر تلامذة أبي هريرة كثير الحديث مات 177 هـ 735 م. - أبو النعمان: حلية الأوليات م س ج 3 ص 310. - ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 6 ص 290. - ابن عماد: شذرات الذهب م س ج 1 ص 167. - السيوطي: طبقات الحفاظ م س ص 45.

أبي هريرة [رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ] ⁽¹⁾، قال: قال رسول الله ﷺ: «وإياكم والظن فإنه أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تنافسوا ولا تدابروا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله إخوانا» ⁽²⁾ قال مالك لا أحسب التدابر، إلا الإعراض عن أخيك المسلم. فتدبر عنه بوجهك ⁽³⁾ وقد ورد في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَىٰ﴾ ⁽⁴⁾ معناه لا تعرض عنهم وجهك إذا كلموك، قال مجاهد الصعر داء يصيب الإبل في أعناقها، ورؤوسها حتى تميل أعناقها، فشبه كل متكبر وحقوق بذلك. وقال غيره معناه لم يعبس في وجوه الناس، وقال مالك قال النبي ﷺ: «ولا يحل لامرئ مسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام، يلتقيان فيعرض هذا، ويعرض هذا، وخيرهما الذي يبدأ صاحبه بالسلام» ⁽⁵⁾ وقال ابن القاسم لا يخرج السلام من الهجرة، إذا كان بسبب السلام ما لم يؤذ. وقال مالك قال أبو هريرة قال النبي ﷺ: «تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس» ⁽⁶⁾. فيغفر لكل عبد مسلم لا يشرك بالله شيئا، إلا رجل كانت بينه وبين أخيه شحناء، فيقال انظروا هذين حتى يصطلحا» ⁽⁷⁾ وقال مالك قال أبو هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «تعرض أعمال الناس كل جمعة مرتين يوم الإثنين ويوم الخميس فيغفر لكل عبد مسلم إلا عبد كانت بينه وبين أخيه شحناء فيقال [اتركوا] ⁽⁸⁾ هذين حتى يفيا» ⁽⁹⁾ وقال عبد

(1) زائد في د م

(2) سليمان بن داود الشهير بالطيالسي: مسند أبي داود الطيالسي دار المعرفة، بيروت، ج 10، ص: 330.

(3) راجع تفسير ابن كثير م س ج 5 ص 385 والشرح المنسوب لابن عباس، ج 10 ص 300.

(4) ط م [تصاع] د م [تصعر].

(5) أبو داود: سنن أبي داود كتاب الآداب باب فيمن يهجر أخاه المسلم م س ج 4 ص 278.

(6) سقط [الخميس] د م [الجمعة].

(7) ورد هذا الحديث في سنن أبي داود على الصيغة التالية: «تفتح أبواب الجنة كل يوم اثنين وخميس

فيغفر في ذلك اليوم لكل عبد لا يشرك بالله شيئا إلا من بينه وبين أخيه شحناء فيقال انظروا هذين حتى

يصطلحا» أبو داود سنن أبي داود كتاب الآداب باب فيمن يهجر أخاه المسلم ج 4 ص 279.

(8) سقط من ط.

(9) السيوطي: تنوير الحوالك شرح موطأ مالك م س ج 2 ص 101.

ابن الله عمر: «كيف بكم إذا لبستم فتنة يربو فيها الصغير، ويهرم فيها الكبير، وتتخذ سنة فإذا غيرت قيل هذا هو المنكر، قالوا متى ذاك يا أبا عبد الرحمن، قال: إذا قلت خياركم وكثرت أشراركم، وقلت فقهاؤكم، وكثرت قرأؤكم وتفقه لغير الدين، والتمست الدنيا بعمل الآخرة»⁽¹⁾ قال علي بن أبي طالب عليه السلام: «خير أهل ذلك الزمان، كل [مؤمن]⁽²⁾ تؤمه قيل ما تؤمه يا أبا الحسن؟ قال الذي يسكت في الفتنة، وخرج مسلم في صحيحه عن حذيفة أنه قال كنا عند عمر فقال: أيكم سمع رسول الله ﷺ يذكر الفتن؟ فقال قوم نحن سمعناه، فقال لعلمكم تعنون فتنة الرجل في أهله، وجاره قالوا أجل. [قال]⁽³⁾ تكفرها الصلاة والصيام والصدقة، ولكن أيكم سمع [النبي]⁽⁴⁾ ﷺ، يذكر الفتن التي تموج موج البحر؟ قال حذيفة فأمسك⁽⁵⁾ القوم فقلت أنا [قال]⁽⁶⁾ أنت؟ لله أبوك قال حذيفة سمعت رسول الله ﷺ يقول: «تعرض الفتن على القلوب [كالخصير]⁽⁷⁾ عودا عودا⁽⁸⁾ فأى قلب أشربها نكتت فيه نكتة سوداء، وأى قلب أنكرها نكتت فيه، نكتة

(1) في كنز العمال، في سنن الأقوال والأفعال، لعلاء الدين بن علي هذا الحديث منسوب إلى ابن مسعود وليس إلى عبد الله بن عمر وبصيغة مخالفة لصيغة النص وهو كالتالي: «كيف بكم إذا لبستم فتنة يهرم فيها الكبير، يربو فيها الصغير يتخذها الناس سنة إذا ترك منها شيء قيل: تركت السنة قيل يا أبا عبد الرحمن ومتى ذلك؟ قال: إذا كثرت جهالكم وقلت علماءكم وكثرت قرأؤكم وقلت فقهاؤكم، وكثرت أموالكم وقلت آمناءكم وتفقه لغير الدين والتمست الدنيا بعمل الآخرة.

— علاء الدين علي التقي بن حسام: كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال ضبطه وفهرس غريبه بكري حياتي وصفوة السفا مؤسسة الرسالة ج 11 ص 254 حديث رقم 31430.

(2) سقط من ط

(3) في جميع الأصول [فقال] وفي صحيح مسلم [قال].

(4) في جميع الأصول [رسول الله] وفي صحيح مسلم [النبي].

(5) في جميع الأصول [فأمسك] وفي صحيح مسلم [فأسكت].

(6) في جميع الأصول [فقال] وفي صحيح مسلم [قال].

(7) في ط [الخصير] في س د م [الخصير].

(8) في جميع الأصول [عودا] وفي صحيح مسلم [عودا عودا].

بيضاء حتى تصير على قلبين على أبيض مثل⁽¹⁾ الصفا فلا تضره فتنة ما دامت السموات والأرض والآخر أسود مربادا⁽²⁾ كالكوز محجيا⁽³⁾ لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا إلا ما أشرب من هواه، قال أبو خالد قلت لسعد ما أسود مربادا⁽⁴⁾ قال شدة البياض في السواد، قال قلت فما الكوز محجيا؟ قال منكوسا، وقال إسحاق بن راهويه⁽⁵⁾ إن الله تعالى، لم يكن ليجمع أمة محمد ﷺ، على ضلالة فإذا رأيتم الخلاف، فعليكم بالسواد الأعظم⁽⁶⁾ قيل يا أبا يعقوب وما السواد الأعظم؟ قال محمد بن أسلم ومن تبعه وما سمعت منذ خمسين سنة، أن عالما أشد تمسكا⁽⁷⁾ بآثار النبي ﷺ من محمد بن أسلم⁽⁸⁾ الطوسي رحمه الله. قلت

(1) ط س [كالصفاء] د م [مثل الصفاء].

(2) في جميع الأصول [مرباد] وفي صحيح مسلم [مربادا].

(3) ط س [محجيا] د م [محجبا].

(4) في جميع الأصول [مربادا] وفي صحيح مسلم [مربادا]. راجع:

- مسلم: صحيح مسلم ذكر الفتن التي تروج كالبحر م س ج 2 ص 170.

(5) هو إسحاق بن إبراهيم بن مخلد الحنظلي أبو محمد بن راهويه. ولد سنة 161هـ 749م سكن نيسابور.

محدث ثقة. ويعد قرين أحمد بن حنبل. سمع من الوالد بن مسلم وعبد الرزاق. وروى عنه البخاري

ومسلم والنسائي والترمذي وأحمد بن حنبل في عدة مواضع. ومات سنة 238هـ 852م راجع:

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين: م س ج 1 ص 60.

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين م س ج 1 ص 232.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 1 ص 219.

- تقي الدين السبكي: طبقة الشافعية الكبرى دلة المعرفة ج 1 ص 232.

(6) في سنن الترمذي نجد حديثا مشابها لهذا الحديث «حدثنا أبو بكر بن نافع البصري حدثني المعتمر ابن سلمان حدثنا سلمان المدني عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ، إن الله لا يجمع أمة محمد على ضلالة ويد الله مع الجماعة، ومن شذ شذ إلى النار». - أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي.

- الجامع الصحيح. وهو سنن الترمذي. تحقيق كامل يوسف الحوت كتاب الفتن باب ما جاء في لوازم

الجماعة دار الكتب العلمية الطبعة الأولى 87 ج 4 ص 404.

(7) عن تفاصيل هذه الرواية، راجع حلية الأولياء لأبي النعمان م س ج 10 ص 238-239.

(8) محمد بن أسلم الطوسي أبو الحسن. ترجم له أبو النعمان في حلية الأولياء وقال: «أحواله مشهورة مشهورة، وشماله مسطرة مذكورة»، وذكره ابن الأثير مشيرا إلى أنه توفي سنة 242هـ 856م.

- أبو النعمان: حلية الأولياء ج 9 ص 238. - ابن كثير: البداية والنهاية ج 10 ص 342.

فشيخنا⁽¹⁾ رحمه الله في عصره، أيضا هو السواد الاعظم ومن تبعه، وما سمعت مذ عقلت، في المغرب ولا في المشرق، مختلفا في فضله، ولا ناكرا عليه، فيما سمع من قوله أو فعله، على أنه عاصر الفقهاء الأجلة، والعلماء الأدلة، وما وقع لنا أن أحدا من أهل العلم والديانة يقع فيه، أو ينسب أحواله وأفعاله إلى ما يذمه الشرع أو ما ينافيه، لا في حياته ولا بعد وفاته. بل أجمع الله تعالى رأي أهل عصره، على استحسان طريقه، مع إطباقهم، على أنه مخصوص بهداية الله تعالى وتوفيقه، واعلم وقته بطريق الإرادة⁽²⁾ وتحقيقه، وأعلام قدره في إخلاصه وتصديقه، وما نقل من انكار بعض النكرين، وتعسف بعض المقصرين، إنما كان في بداية أمره اختياره، وظهور حاله وانتشاره، ولله در القائل: وهو الإمام البوصيري⁽³⁾ في بردته⁽⁴⁾.

(1) هو أبو محمد صالح.

(2) الإرادة جمرة من نار المحبة في القلب لإجابة دواعي الحقيقة، الفشاني م س 27 وللمزيد من التفاصيل راجع: حسن الشرقاوي معجم الفاظ الصوتية مؤسسة مختار القاهرة - 1987 ص 38.

(3) هو محمد بن سعيد بن حماد بن محسن بن عبد الله الصنهاجي شرف الدين أبو عبد الله المشهور بالبوصيري وقد أشار إلى أصله المغربي فقال:

«إن كان مثلي مغربيا فما في صحبة الأجناد من بأس»

ولد البوصيري بمصر واختلف في تاريخ ولادته 607هـ 1210م وقيل 608هـ 1211م أو 610هـ 1213م. وحسب الكيلاني، فإنه درس النحو والصرف والعروض والآداب والتاريخ الإسلامي، خاصة السيرة النبوية في جامع الشيخ عبد الظاهر بالقاهرة ثم أقبل على التصوف، فأخذ قواعده على أبي العباس المرسي، خلف أبي الحسن الشاذلي في الطريقة. وقد أصبح البوصيري شاعرا. وخلف دهراتا يضم قصائد مشهورة. مثل الهمزة والبردة التي عارضها وشرحها عدد من الشعراء، والأدباء ومات بمصر سنة 696هـ 1295م راجع:

- السيوطي: حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم القاهرة ج 1 ص 570.

- ابن العماد: شذرات الذهب م س ج 5 ص 432.

- ابن قنفذ: وفيات ابن قنفذ م س ص 336.

- كمال كيلاني: مقدمة تحقيق دهران البوصيري.

(4) سقط من ط. س. د.

قَدْ تُنَكِّرُ الْعَيْنُ ضَوْءَ الشَّمْسِ مِنْ رَمَدٍ

وَيُنَكِّرُ الْقَمُّ طَعْمَ الْمَاءِ مِنْ سَقَمٍ⁽¹⁾

فلما ظهرت أحواله⁽²⁾، وبرزت أفعاله، واعتبرت أقواله، صار إماما. قد اعتقده المتقون، وزاره العلماء والصديقون، قصدوا له في طلب بركاته، ورغبة له في صالح دعواته، وتسليما لحالته، وتصديقا لولايته⁽³⁾، فهذا أكبر دليل، على عظم شأنه وقربه، وكرامته على ربه.

هُمْ أَهْلُ بَرٍّ وَهُوَ أَهْلٌ لِمِثْلِهِ لِيَذْلِكَ حَنْ الْمَثَلِ مِنْهُمْ إِلَى الْمَثَلِ⁽⁴⁾

وفي حديث قال الصادق: «إذا أراد الله بعبد خيرا غسله، قيل يارسول الله وما غسله؟ قال يفتح له عملا صالحا، بين يدي موته، حتى يرضى عنه من حوله»⁽⁵⁾، قال ابن الأعرابي⁽⁶⁾ علامته طيب الثناء،

(1) من البسيط.

(2) الأحوال: هي المواهب الفائضة على العبد من ربه. إما واردة عليه ميراثا للعمل الصالح المزكي للنفس المصنفي للقلب. وإما نازلة من الحق امتنانا محضا. وإنما سميت أحوالا لتحول العبد بها من الرسوم الخلقية. ودركات البعد إلى الصفات الحفية ودرجات القرب. وذلك هو معنى الترتي. راجع: - القاشاني م س 26.

(3) الولاية: هي قيام العبد بالحق عند الفناء عن نفسه، وذلك بتولي الحق إياه، حتى يبلغه غاية مقام القرب والتمكن. راجع:

- أبرحامد القزالي: إحياء علوم الدين م س ج 4 245.

- عبد الكريم القشيري: الرسالة القشيرية. تحقيق عبد الحكيم محمود ومحمود بن الشريف القاهرة 1972 ج 2 432. - القاشاني: م س 56. - عبد النعم الجفني م 286.

(4) من الطويل.

(5) ورد هذا الحديث عند أحمد بن حنبل في الصيغة التالية قال الرسول ﷺ: «إذا أراد الله عز وجل بعبد خيرا غسله، قيل وما غسله قال يفتح الله عز وجل له عملا صالحا قبل موته ثم يقبضه عليه.

- أحمد بن حنبل مسند الإمام أحمد بن حنبل، دار الفكر، ج 4 ص: 200.

(6) هو أحمد بن محمد بن زياد بن بشر أبو سعيد ابن الأعرابي. ولد سنة 246 هـ 860 م، روى عن الحسن الزعفراني وسعد بن نصر وغيرهما. وروى عنه ابن الصقري، وخلق كثير، قال عنه السلمي في طبقات الصوفية: «أسند الحديث، ورواه وكان ثقة وقال السيوطي: «كان ثقة ثيبا، عارفا عبدا ربانيا كبير القدر بعيد النصيت. ومات بمكة سنة 340 هـ 915 م، وحسب ابن العماد فاته: «جمع كتاب طبقات النساك وكتاب تاريخ البصرة وصنف في شرف الفقروني التصوف» راجع: - السلمي: طبقات الصوفية م س ص 428.

وفي لفظ آخر غسله في الناس، أي طيب ثناؤه وفي قوله تعالى: ﴿وَأَمْسِمَ عَلَيْكُمْ نِعْمَتَهُ كَهَاجِرَةٍ وَبَاهِيَةٍ﴾^(١)، أن الظاهرة رفع الذكر والباطنة شرح الصدر، وقال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ فُرْقَانًا﴾^(٢) قال محبة^(٣) في قلوب الناس وودادا. وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى سعد بن أبي وقاص «إن الله تعالى إذا أحب عبدا حبه إلى خلقه [فاعتبر]^(٤) منزلتك من الله بمنزلتك من الناس»^(٥)، والله در القائل:

فِيمَ الْكَلَامِ لِسَابِقٍ فِي غَايَةٍ وَالنَّاسُ بَيْنَ مُقْصِرٍ وَمُبْلَدٍ^(٦)
إِنَّ الَّذِي يَجْرِي لِيَذْرَكَ شَاوَهُ لِمَتَابَعٍ فِي شَاوِهِ^(٧) وَمُقْلَدٍ

فتأمل يا أخي، أعاننا الله وإياك، على هذا الخطر العظيم بقوة اليقين. وأوقع الدنيا من قلوبنا، موقعها من قلوب المتقين، ما في هذه الاخبار والآثار، من بليغ الانذار، وما احتوت عليه من التحريض على الائتلاف، والتحذير من الاختلاف، تأملا يزيدك بصيرة في الحقيقة. وتعجبا مما عليه الآن، أهل هذه الطريقة، فاستعمل رحمك الله، من طريق الشيخ ما كان يستعمله من الكتاب والسنة، واشكر متى أيدت بذلك، ما لله تعالى عليك من الفضل والمنة، من غير أن تداخلك فيه

— أبو النعيم: حلية الأولياء ج ١ ص 375.

— السهوتي: طبقات الحفاظ م ص 353.

— ابن الملقن: طبقات الحفاظ م ص ج ١ ص 77.

— القشيري: الرسالة القشيرية م ص ج ١ ص 176.

— ابن العماد: شذرات الذهب م ص ج 2 ص 354.

(1) سورة لقمان 20.

(2) سورة مريم 96.

(3) راجع الطبري: جامع البيان م ص ج 16 ص 100.

(4) عند الجاحظ في البيان والتبيين اعتبر.

(5) الجاحظ: البيان والتبيين، تحقيق عبد السلام هارون، دار الفكر، الطبعة الرابعة، ج ١ ص 261.

(6) من الطويل.

(7) في ط س [الشاه] د م [في شاره].

ظنون مستريبة، أن في اطنابي عليه شكا وريبة، والله در القائل:

إِذَا نَحْنُ أَتَيْنَا عَلَيْكَ بِصَالِحٍ فَأَنْتَ ⁽¹⁾ كَمَا تُنْشِي وَفَوْقَ الَّذِي تُنْشِي ⁽²⁾

فشمر جهد الاستطاعة، ذيل الإصرار من هذه الفتنة، وصارم من يجذبك بحبل الاستمرار من ضلال هذه الفتنة، فما من شيء أسرع في إصلاح المرء أو فساد، من أصدقائه وأهل وداده. ولم تزل عشرة اللغام مفسدة لأخلاق الكرام، وأحسن ما قيل في ذلك من الكلام.

وَيَحْسَبُ كُلُّ النَّاسِ أَنَّكَ مِنْهُمْ إِذَا كُنْتَ فِي أَهْلِ الرُّشَادِ [مُقِيمًا] ⁽³⁾
وَكُلُّ قَرِينٍ بِالْمُقَارَنِ مُقْتَدِي ⁽⁴⁾ لَقَدْ قَالَ هَذَا الْقَائِلُونَ قَدِيمًا

واعلم يا أخي، أن التفرق في الدين، يستولى الذبول، على الجوارح وتصدى منه مرآة القلوب وتظلم الجوانح، ويعدم القبول منها، لقدح هذه القوادح، فتسلب عند التفاضل [ثواب] ⁽⁵⁾ التواصل، وتحرم بالتقاطع والتدابير أجر التبادل، والتزاور، فتسقط بذلك عن درجة المتحابين والمتجالسين، وتبين عن زمرة المتزاورين والمتبادلين [المتآسرين] ⁽⁶⁾ فلم يبق للمواعظ فيها مسلكا [سبيلا] ⁽⁷⁾، ولا للحكمة لديها محلا قابلا، فحينئذ تصير آلة للعصيان، وعونا على الطغيان، والله در القائل:

أُمُورٌ لَوْ تَدَبَّرَهَا حَكِيمٌ
لَكَانَ [يَغِرُ] مِنْهَا مَا اسْتَطَاعَا ⁽⁸⁾

(1) ورد هذا البيت في من في الصيغة التالية:

إِذَا نَحْنُ أَتَيْنَا عَلَيْكَ بِصَالِحٍ فَأَنْتَ كَمَا تُنْشِي وَفَوْقَ الَّذِي تُنْشِي

(2) من الطويل.

(3) من الطويل.

(4) ط س [مقتدي] د م [بمقتدي]

(5) ط [ثواب] س د م [ثواب].

(6) م [المتآسرين] ط س د [المتواثي]

(7) ط س [سبيلا] م [سائلا] د [سبيلا]

(8) من الموافر.

وَلَكِنْ الْأَدِيمَ ⁽¹⁾ إِذَا تَفَرَّى ⁽²⁾
بَلَى وَتَحَلَّمًا غَلَبَ الطَّبَاعَا

فنتبه رحمك الله إلى هذه الدقيقة، واعتبر باهل هذه الطريقة، وإياك والركون إلى قول الخادع المغرور، والتمسك بحبل الزور وعروة الغرور، والدخول في حرب الغالب فيها أشد من المغلوب، وفي حزب الطالب أعظم وزرا من المطلوب، فكل مشير إنما يشير عليك بما غلب على طبعه. والناصح الصالح، من شرطه أن يبدل، كل ما في وسعه، قال وهب بن منبه ⁽³⁾: أراد الشيطان، أن يغوي راهبا، فاتاه في صورة راهب. فناده من تحت صومعته. فلم يلتفت إليه. فقال: افتح لي فانا المسيح، فقال الراهب إن كنت المسيح، فما أصنع بك. أليس قد أمرتنا بالعبادة والاجتهاد، وقلت إن القيامة موضع الميعاد، فإن أتيت بغير هذا، ما قبلناه منك. فولى الشيطان مديرا ولم يعقب. وقد ورد في قوله تعالى: ﴿لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا﴾ ⁽⁴⁾ أنها عامة في كل متحابين، على معصية وانشدوا:

مَقَالَةٌ ذِي نَضَحٍ وَذَاتُ فَوَائِدٍ إِذَا مِنْ ذَوِي الْأَلْبَابِ كَانَ اسْتِمَاعُهَا ⁽⁵⁾

(1) الأديم الطلع المادوم: وأديم كل شيء ظاهره ويقال أديم الأرض وأديم الليل، ظلمته وأديم النهار بياضه، ويقال ليس تحت أديم السماء أكرم منه. راجع المعجم الوسيط م س ج 1 ص 10.

(2) تفرى الشيء: تشقق ويقال تفرى عنه توبه. وتفرى الليل عن صبحه: انشق وبدأ الصبح. م س ج 2 ص 693.

(3) هو وهب بن منبه بن كامل اليماني أبو عبد الله الإنائوي، ولد سنة 34هـ 654م، وروى عن أبي هريرة. قال ابن خلكان: «كانت له معرفة بالخبر الأوائل وقيام الدنيا وأحوال الأنبياء. وأشار إلى أن ابن قتبية ذكر في كتابه المعارف، أنه رأى تصنيفا مفيدا للربح بن منبه. وقد مات بصنعاء. واختلف في تاريخ وفاته فقبل 116هـ 734م، 113هـ 731م وقيل 114هـ 732م راجع:

— الدار قطنى: ذكر أسماء التابعين م س ج 1 ص 381 — ابن خلكان: وفيات العيان م س ج 6 ص 35

— ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 11 ص 166 — ابن العماد: شذرات الذهب م س ج 1 ص 150.

— السيوطي: طبقات الحفاظ م س ص 48.

(4) سورة الفرقان 28.

(5) من الطويل.

قال أبو عثمان الصوري⁽¹⁾ كلمة حكمة من أخيك، خير لك من مال يعطيك، لأن المال يطغيك، والحكمة تهذيك، وقال الحسن من خوفك حتى تبلغ [الآمان]⁽²⁾ بقطع المسافة، أرفق بك [من]⁽³⁾ يؤمنك حتى تبلغ المخافة، وأنشدوا:

قَوْلٌ يُعِيدُكَ مِنْ سُوءِ تَقَارُبِهِ⁽⁴⁾ أَبْقَى [لِوَدَّكَ]⁽⁵⁾ مِنْ قَوْلِ يُوَاخِيكَ
وَقَدْ رَمَى بِكَ فِي تَهْيَاءِ مُهْلِكَةٍ مَنْ كَانَ يَكْتُمُكَ الْغَيْبُ الَّذِي فِيكَ⁽⁶⁾

واعلم أن من الخطر الكبير، ما جبل عليه في عصرنا الجم الفقير، من تمسكهم بأفعال لا تليق باخلاق من الدين، ولا هي من سنن المتعبدين، ولا سيما ما عليه الآن طائفة⁽⁷⁾، الحجاج والمريدين⁽⁸⁾،

(1) نجد العديد من الأعلام يحملون نفس اسم الصوري، دون أن يكون فيهم من يحمل لقب أبي عثمان مثل: جمال الدين أبو الحسن الدمشقي المتوفى سنة 648هـ 1251م.

— أبو الفرج عيث الصوري الذي أشار إليه ابن كثير أثناء حديثه عن ترجمة إبراهيم الأبهام.

— محمد بن المبارك الصوري المتوفى سنة 215هـ — أبو عبد الله الصوري الحافظ محمد بن علي الساحلي المتوفى سنة 436هـ. — عبد المحسن بن محمد بن أحمد بن غالب الصوري أبو محمد الملقب بابن عليون وهو شاعر من أهل صور بالشام المتوفى سنة 419هـ 1028م. راجع الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد م س ج 3 ص 103.

— ابن كثير: البداية والنهاية م س ج 10 ص 144 و269. — السيوطي: طبقات الحفاظ م س ص 427.

— أبو عبد الله محمد بن عمر رشيد الفهري السبتي: ملء الغيبة بما جمع بطول الغيبة في الوجهة الوجهية: تحقيق محمد الحبيب ابن الخوجة دار الغرب الإسلامي ج 5 ص 175. — الزركلي: الأعلام ج 4 ص 295.

(2) س [الآمان] ط د م [الآمان].

(3) د م س [من] ط د م [من].

(4) د م [تقاربه] س ط [تقاربه].

(5) ط س [هودك] د م [لودك].

(6) من البسيط.

(7) طائفة أبي محمد صالح.

الطائفة: الطائفة من الشيء جزء منه. والطائفة الجماعة من الناس وفي التنزيل العزيز: وليشهد عذابها طائفة من المؤمنين، وفي الحديث: «لا تزال طائفة من امتي على الحق». ابن منظور لسان العرب: ابن منظور لسان العرب م س ج 9 ص 226.

(8) المريد: هو من اتقطع إلى الله، عن نظرواستبصار. وتجرد عن إرادته. فلنكي بصدق، في سلوكه إلى الله، عليه أن يهجر الهوى. ومطالب النفس الأمارة؛ وحفظها وشهوتها، ويتجه بكليلته، وبكامل إرادته لله سبحانه وتعالى. فإذا أراد أن يتحرر من قيود الهوى والشهوة، فعليه أن يصدق لنية، وبدا العمل. ويجب على المريد، أن يتأدب بشيخ. فإن لم يكن له أستاذ لا يفلح أبدا. راجع: — الغزالي: إحياء علوم

ومن انتمى إليهم من العامة المعتقدين، وسأصف لك من أحوالهم، ما يحذر لك من الاغترار بزخرف أقوالهم، وأبين لك من حقيقة أفعالهم، ما يغمض [بصر] ⁽¹⁾ بصيرتك عن زهرة أعمالهم، فإنها كسراب ببيعة يحسبها الظمان ماء، أو خراب ربيعة يظنه التائه عمارة وأحياء، وقد قال تعالى وهو اصدق القائلين: ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ لَّا تَتَذَكَّرُ﴾ ⁽²⁾ قال الحسن عليه السلام، اعتبروا الناس بأعمالهم، ولا تنظروا إلى أقوالهم. فإن الله تعالى، لم يدع قولاً، إلا جعل عليه دليلاً، من عمل يصدقه أو يكذبه. فإذا سمعتم قولاً حسناً، فرويدا بصاحبه. فإن وافق قوله عمله فنعيم ونعمت عين. وقد جاء في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَضَعُ الْقَوْلَ الْحَسْبَ وَالْعَمَلَ الصَّالِحَ تَرْفَعُهُ﴾ ⁽³⁾ أن الهاء عائدة إلى الكلام الطيب، أي لا يرفعه الكلم الطيب إلا بالعمل الصالح ⁽⁴⁾ وفي معناه أنشدوا:

لَا تَرْضَ مِنْ رَجُلٍ خِلَافَةَ قَوْلِهِ حَتَّى يَصْدُقَ مَا يَقُولُ فِعَالُ
فَإِذَا وَزَنْتَ مَقَالَهُ بِفِعَالِهِ فَتَوَازَنَا فِإِخَاءُ ذَاكَ كَمَالُ

لما ساعد القدر حظوظ الجهلاء، [استهوت] ⁽⁵⁾ نفوسهم الظنون، فحسبوها نجاة. والمكر إنما يأبى أمثالهم فجأة، تمسكوا بالظاهر، في طريق الإرادة وسلوكوا كما زعموا، بالفتنة المهلكة في منهاج السعادة، واستباحة الحضور [بغدر] ⁽⁶⁾ لا برهان له. تعب في مضبغة، وما أضعف

الدين م س ج 3. 79 - القشيري: الرسالة م س ج 2. 746. - الشرقاوي: معجم الفاظ الصوفية م س 262.
- عن المعجم الجفني: معجم مصطلحات الصوفية م س 242.

(1) سقط من ط.

(2) سورة الأنعام 55.

(3) سورة فاطر 10.

(4) راجع تفسير البحر المحيط لمحمد بن يوسف الشهير بابي حيان الأندلسي دار الفكر ج 7 ص 304.

(5) ط [استهوت] م س د م [استهوت].

(6) ط [المدر] م س د م [بمدر]

عذر قائله . وما أضييعه على السدي⁽¹⁾ في قوله تعالى : ﴿يَا خُفْيُونَ غَرَضَ هَٰذَا الْأَلْهَىٰ وَقَوْلُونَ مَتَيْفِفٌ لَّنَا﴾⁽²⁾ من كبار الزلة في العاجل، وجعل نصيبهم من الآخرة التمني وفي الحكمة من [أمارات]⁽³⁾ الاستدراج ارتكاب الزلة، والاعترار بزمان المهلة، وحمل تأخير العقوبة . على استحقاق الوصلة، وفي صحيح مسلم قال **الطحاوي** : «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر»⁽⁴⁾ كل فعل ذمه الشرع، أو كرهه الطبع . صار سماتهم وأعلامهم، ﴿وَلَٰذَا رَأَيْتَهُمْ تُفْجِئُكَ لِجَسَامَتِهِمْ﴾⁽⁵⁾ وفي الحديث أن الله لا ينظر إلى صوركم⁽⁶⁾ يركبون جموح أهوائهم، لغرض متى تعين، ثم يجادلونك في الحق بعدما تبين، تنصحهم فيأبون القبول استدراجا [بهم]⁽⁷⁾ وتنكيرا، وتخوفهم فما يزيدهم إلا طغيانا كبيرا، همتم التطاول على الإخوان، والتعاضم على الأقران، وفي محكم التنزيل، وعيدا مبينا مستفادا ﴿يَلِكُ الدَّانِ الْآخِرَةُ يَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ

(1) هو أبو محمد بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدي . أصله من الحجاز . وعاش في الكوفة ويعتبر من المفسرين، وكتاب المغازي والسير المشهورين روى عن ابن عباس وأنس وجماعة من الصحابة . وروى عنه الثوري والحسن بن صالح وآخرون . قال : «المجلي ثقة عالم بالتفسير له كتاب «التفسير» اعتمد عليه الطبري كثيرا في جامع البيان وترقى السدي سنة 127 هـ 745 م . راجع :

- المجلي : تاريخ الثقات م س ص 66 .

- الدارقطني : ذكر أسماء التابعين م س ج 2 ص 23 .

- الذهبي : ميزان الاعتدال م س ج 1 ص 263 .

- ابن حجر : تهذيب التهذيب م س ج 1 ص 313 .

- السيوطي : طبقات المفسرين م س ج 1 ص 110 . - الإعلام للزركلي ج 1 ص 313 .

- فؤاد سزكين : تاريخ التراث العربي ج 1 ص 51 .

(2) سورة الاعراف 169 .

(3) سقط من س .

(4) النووي فتح الباري بشرح صحيح البخاري كتاب الإيمان باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا

يشعر ج 1 ص 110 .

(5) سورة المنافقون 4 .

(6) في سنن ابن ماجه : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ وَلَكِنْ إِنَّمَا يَنْظُرُ إِلَى أَعْمَالِكُمْ وَقَوْلِكُمْ﴾ راجع - أبو عبد الله محمد بن يزيد القروي .

- سنن ابن ماجه تحقيق عبد الباقي المكتبة العلمية ج 2 ص 1388 . رقم الحديث 4147 .

(7) سقط من ط .

لَا يَرِيضُونَ غُلُولًا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَتَاخًا⁽¹⁾ متى استنصروا المناهج الحق لا ينصروا، وإن بصرُوا بالتوقف عن مهالك الباطل لا يبصروا، وإن سمعوا قول الحق لم يعتبروه دليلاً، وإن يروا سبيل الرشd لا يتخذوه سبيلاً، والله در القائل:

مَرَدُّ الْقَوْمِ عَلَى [خُبَيْثِهِمْ]⁽²⁾ أَهْلُ بَغْيٍ وَضَلَالٍ وَأَشْر⁽³⁾

تواطئوا على صحة العلانية وسقم السريرة، وتعاشروا بالمداينة على مذموم الطريقة، وقبح السيرة وتقرّبوا بالمحذور شرعاً وطبعاً، ﴿وَهُمْ يَخِيبُونَ أَنْفُسَهُمْ يَخْسِبُونَ ضَنْعًا﴾⁽⁴⁾ والله در القائل:

إِذَا لَمْ يَكُنْ عَوْنٌ مِنَ اللَّهِ لِلْفَتَى فَأَكْثَرَ مَا يَجْنِي عَلَيْهِ اجْتِهَادُهُ⁽⁵⁾

فاجتهد رحمتك الله لنفسك في نجاتها كل الاجتهاد، وانهض فقد بان لك علم بالرشاد، واسلك طريق الإسلام، يبلغك إلى دار السلام، وعليك بالعزلة ففيها السلامة، ولزوم الخلوة فهي الكرامة، وما أحسن قول من قال:

تَعَبِي رَاحَتِي وَأَنْسِي أَنْفِرَادِي وَشِفَائِي الضَّنَا وَتَوَمِّي سُهَادِي⁽⁶⁾
لَسْتُ أَشْكُرُ بَعَادَ مَنْ صَدَّ عَنِّي أَيُّ بُعْدٍ فَقَدْ تَوَى فِي فُرَادِي

ومما يزيدك، رغبة في البعد، عن اقتحام المهالك، ما رواه في الصحيح أمانك مالك، قال قال رسول الله ﷺ لعبد الله بن عمر: كيف بك إذا بقيت في حثالة من الناس، قد مرجت عهدهم، وأمانتهم

(1) سورة القصص 83.

(2) م [حجته] ط د م [خبيثهم]

(3) من الرمل

(4) سورة الكهف 99.

(5) من الطويل. ورد هذا البيت دون نسبة عند الغزالي في إحياء علوم الدين كتاب الصبر والشكر، باب الركن الثاني من كتاب الشكر، ج 4 ص 107.

(6) من الخفيف

واختلفوا، وكانوا هكذا، وشبك عليه السلام بين أصابعه، قال كيف بي يا رسول الله، قال عليك بما تعرف، وإياك ما تنكر، وعليك بخاصة نفسك، وإياك وعوامهم⁽¹⁾، وقال مالك، قال **المنجى** «يأتي على الناس زمان، يمسي المؤمن مؤمنا، ويصبح كافرا⁽²⁾» [و] يصبح مؤمنا، ويمسي كافرا، قيل يا رسول الله، فأين عقول أهل ذلك الزمان، قال تنزع أكثر عقول [أهل]⁽³⁾ ذلك الزمان⁽⁴⁾. وقال الحسن: بلغنا أن رسول الله ﷺ، قال: «إن بين يدي الساعة فتنا كقطع الليل المظلم يموت فيها قلب الرجل كما يموت بدنه، يصبح الرجل فيها مؤمنا ويمسي كافرا، ويمسي مؤمنا ويصبح كافرا، يبيع فيها أقوام دينهم، بعرض من الدنيا قليل⁽⁵⁾». وقال الحسن إذا تعلم⁽⁶⁾ الناس العلم، وتركوا العمل، وتحابوا بالأسن، وتباغضوا بالقلوب (وتقاطعوا في الأرحام، لعنهم الله [عند]⁽⁷⁾ ذلك، فاصمهم وأعمى أبصارهم)⁽⁸⁾. وقال يحيى⁽⁹⁾

(1) ورد هذا الحديث عند أبي داود في الصيغة التالية:

كيف بكم وبزمان، أو يوشك أن يأتي زمان، يفريل فيه الناس غربلة، تبقى خثالة من الناس، قد مرجت عهودهم وأماناتهم واختلفوا فكانوا هكذا، وشبك بين أصابعه فقالوا [وكيف بنا يا رسول الله؟ فقال: تاخذون ما تعرون وتدون ما تنكرون، وتقبلون على أمر خاصتكم، وتدون أمر عامتهم. راجع: - سنن أبي داود كتاب الملاحم، باب الأمر والنهي م س ج 4 ص 123 - 124.

(2) ط [أو] س د م [و]

(3) سقط من ط.

(4) ورد حديث في سنن ابن ماجه، نجد في أجزاءه الأخيرة، عبارات تشابه في موضوعها ومضمونها، مع مضمون هذا الحديث. راجع: ابن ماجه: سنن ابن ماجه م س ج 2 ص 1309. رقم الحديث 399.

(5) في سنن ابن ماجه، نقرأ هذا الحديث في الصيغة التالية: «إن بين يدي الساعة فتنا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل فيها مؤمنا ويمسي كافرا ويمسي مؤمنا ويصبح كافرا. القاعد فيها خير من القائم، والقائم فيها خير من الماشي والماشي خير من الساعي، فكسروا سيوفهم وقطعوا أوثاركم واضربوا بسيفكم المجارة فإن دخل على أحدكم فليكن كخير ابني آدم». ابن ماجه: سنن ابن ماجه، كتاب الفتن، باب التثبت، م س ج 2 ص 1310.

(6) د م [تعلموا] ط س [تعلم].

(7) ط [في] س د م [عند]

(8) ورد هذا الحديث عند الأوزاعي في «إحياء علوم الدين»، «كتاب العلم، الباب الرابع، فصل بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق، ج 1 م س ص 47.

(9) يحيى بن سعيد القطان بن فروخ البصري، أبو سعيد. ولد سنة 120 هـ 738 م. سمع من هشام بن عروة

ابن سعيد : لما كانت الفتنة اعتزل محمد بن سلمة⁽¹⁾ وابن عمر وسعيد⁽²⁾ وأسماء وغيرهم. فنزل محمد المدينة، وأتاه قوم من العراق، يحرضونه. فأراهم سيفه قد كسره، وقال قال الله تعالى إذا رأيت من الأمر ما تكره، كسر سيفك، على حجر من الحرة⁽³⁾ والزم بيتك، وعض على لسانك⁽⁴⁾ «ومن حسن إسلام المرء، تركه ما لا يعنيه»⁽⁵⁾، وقال يحيى بن أبي كثير⁽⁶⁾ دخلت على أبي أسماء⁽⁷⁾ بن عبد الرحمن، وهو مريض فقال :

«إسماعيل بن أبي خالد روى عنه اعلام كبار مثل : أحمد بن حنبل وابن المديني وثقه المعجلي ويعد من الحفاظ. ومات سنة 813 م. راجع : المعجلي : تاريخ الثقات م س ص 472. - الدارقطني : ذكر أسماء التابعين م س ج 1 ص 400. ابن حجر : تهذيب التهذيب م س ج 11 ص 216. - ابن القيسراني : الجمع بين رجال الصحيحين م س ج 2 ص 561.

(1) محمد بن سلمة بن خالد بن عدي الأنصاري، أبو عبد الرحمن. وقيل أبو عبد الله شهد بدرًا واحدًا والمشاهد كلها، ماعدًا غزوة تبوك، وكان الرسول استخلفه على المدينة، في غزوة قرقرة الكدر. وقيل غزوة تبوك، استعمله عمر على صدقات جهينة وعهد إليه بمراقبة العمال، وكان قد اعتزل الفتنة، بعد مقتل عثمان. وتوفي بالمدينة سنة 46هـ 666م. - ابن الأثير : أسد الغابة م س ج 4 ص 336. - ابن عبد البر : الاستيعاب في أسماء الأصحاب م س ج 3 ص 334.

(2) هو سعيد بن العاص بن سيد العاص الأموي. ولد عام الهجرة. قتل أبوه العاص يوم بدر كافرًا، وسعيد ابن العاص، أحد الذين كتبوا مصحف عثمان. وروى عن الرسول وعمر وعثمان، وكان استعمله على الكوفة، بعد الوليد بن عقبة. وغزا طبرستان وجرجان، وأذربيجان ونم له فتحها. ولما قتل الخليفة عثمان اعتزل الفتنة ولزم بيته، ثم ولاه معاوية المدينة وتوفي سنة 59هـ 678م راجع : - ابن الأثير : أسد الغابة ج 2 ص 239.

- ابن حجر : الإصابة في تمييز الصحابة م س ج 2 ص 47.

- ابن عبد البر : الاستيعاد في أسماء الأصحاب م س ج 2 ص 8.

(3) الحرة : من حرته حرنا : قطعته قطعًا صغيرة، للمعجم الوسيط م س ج 1. 164.

(4) في سنن ابن ماجه نقرأ هذا الحديث في الصيغة التالية : « إن رسول الله ﷺ ، قال : إنها ستكون فتنة وفرقة واختلاف. فإذا كان كذلك فأت بسيفك أحدًا، فاضربه حتى ينقطع ثم اجلس في بيتك حتى تأتلك يد خاطلة أو منية قاضية » راجع. ابن ماجه : سنن ابن ماجه كتاب الفتن حديث رقم 3962 م س ج 2 ص 1310.

(5) ابن ماجه : سنن ابن ماجه رقم الحديث 3976 ج 2 ص 1316.

(6) يحيى بن أبي كثير اللطاني أبو نصر اليماني، أحد اعلام الحديث الثقات العباده، مات سنة 129هـ 746م وتقبل 213هـ 749م. راجع : - المعجلي : تاريخ الثقات م س ص 475.

- الدارقطني : ذكر أسماء التابعين ج 1 ص 401.

- ابن حجر : تهذيب التهذيب م س ج 11 ص 268.

(7) لعله هو الذي أشار إليه أبو النعمان في حلية الأولياء، وذكر أنه كان معاصرا لسفيان الثوري راجع حلية الأولياء في عدة أماكن ج 4 ص 242. ج 5 ص 49-170-336 ج 6، 182-356-359-364 - 367-382.

إن استطعت أن تموت فمت، فوالله لياتين زمان يكون الموت، فيه أحب إليهم من الذهب الأحمر. [وقرأ]⁽¹⁾ أبو هريرة يوماً ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾⁽²⁾ فقال: والذي نفسي بيده، لقد دخلوا فيه أفواجا. وليخرجن منه أفواجا كثيرة⁽³⁾، وقال ابن مسعود: ذهب صفو الدنيا وبقي الكدر. فالموت اليوم تحفة كل مسلم⁽⁴⁾، وقال [طاووس]⁽⁵⁾: لا يحرز اليوم دين المرء إلا حفرته⁽⁶⁾. وكتب بعض الحكماء إلى أخ له أما بعد فمن عرفته فاهرب منه ومن لم تعرفه فلا تتعرف إليه والسلام وأنشدوا:

فَفِي هَذَا مَا أَغْنَاكَ عَنْ كُلِّ وَاعِظٍ شَفِيقٍ وَمَا أَغْنَاكَ عَنْ كُلِّ زَاجِرٍ⁽⁷⁾

واعلم يا أخي، أن الوحدة عون كبير، على تطهير البواطن، وخير كثير موجود، في كل المواطن، تفيدك راحة البدن، وحدة الفطن، واجتماع الفكر، ولزوم الذكر، وتحصين الجوارح، وعصمتها من جميع القوارح، مع ما فيها من توفير الأعراض، وشفاء القلوب من دنس الأمراض، وفيها

(1) ط [قال] س د م [وقرأ]

(2) سورة النصر 1 و 2.

(3) في حلية الأولياء نقراً إنما الدنيا كالثغب ذهب صفوه، ويبقى كدره م س ج 1 ص 132. والثغب ما بقي من الماء في بطن الوادي أو المطمئن من الموضع في أعلى الجبل يستنقع فيه ماء للطر. ابن منظور م س

ج 1. 239

(4) ابن كثير تفسير ابن كثير م س ج 7 ص 398.

(5) د م [طاووس] وهو طاووس بن كيسان الخولاني الهمداني البجلي، يكنى أبا عبد الرحمن. روى عن أبي هريرة وعائشة وزيد بن ثابت وغيرهم. وروى عنه ابنه عبد الله ووهب بن منبه وسجادة وغيرهم. وقال ابن حبان كان من عباد أهل اليمن. ومن سادلت التابعين مات بمكة سنة 106 هـ 724 م راجع:

- أبو النعمان: حلية الأولياء ج م س 4 ص 3.

- المعجلي: تاريخ الثقات م س ص 234.

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 1 ص 185.

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين م س ج 4 ص 235.

(6) أبو النعمان: حلية الأولياء م س ج 4 ص 6.

(7) من الطريل. الزجر من زجر الكلب وغيره كفه. وزجر فلانا عن كذا منعه ونهاه. المعجم الوسيط ج 1 ص 390.

ستر للحال، والتنزه عن المحال، والستر عن حضيض [الممارسة]^(١) عن تكلف [المدارة]^(٢)، وحصن من الجنيات، وحفظ للديانات، مع سقوط ما يلزمك من الأمر بالمعروف. وما يجب عليك من النهي عن المنكر ولا سيما عند من لا يعقله، وفي الحكمة إذا أراد الله تعالى أن [ينقل]^(٣) العبد من ذل المعصية إلى عز الطاعة، آنسه بالوحده، وأغناه بالقناعة، وبصره بعيوب نفسه، فمن أعطى ذلك فقد أعطى خير الدنيا والآخرة، وقال الشيخ «استأنسوا بالوحدة عن جلساء السوء»^(٤) وقال بكر بن محمد العابد^(٥) لسفيان الثوري (دلني على رجل أجلس إليه، فقال تلك ضالة لا ترجى، ورب وحدة أمتع لك من جليس، ووحشة آنس لك من أنيس)، وقال جعفر^(٦) بن سليمان، رأيت مع مالك بن دينار^(٧) كلباً، فقلت ماهذا يا أبا يحيى، فقال هذا خير من جليس السوء^(٨). وكان عبد

(١) ط س [الممارات] دم [الممارسة]. المارة المعارضة، ابن منظور لسان العرب م س ج 180 5.

(٢) ط س [للدراة] دم [المدارة].

(٣) ط دم [ينقل] س [تفقل].

(٤) في كتاب الزهد لأبن ميارك نقرا هذا الحديث بصيغة أخرى: «جلس الصدق خير من الوحدة. والوحدة خير من جليس السوء».

(٥) له إشارة في الترجمة التي خصصها أبو النعيم للود بن نصير الطائي في حلية الأولياء راجع: - أبو النعيم: حلية الأولياء م س ج 7 ص 352.

(٦) جعفر بن سليمان الضبي، أبو سليمان البصري. روى عن ثابت البناني وابن جريح وعطاء بن السائب. ومالك بن دينار. وروى عنه الثوري وصالح بن عبد الله الترمذي وبشر بن هلال الصواف قال العجلي: «جعفر بن سليمان الضبي ثقة وكان يتشيع» مات سنة 178 هـ 794 م راجع: - العجلي: تاريخ الثقات م س ص 97.

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 2 ص 46. - ابن القيسري: الجمع بن رجال الصحيحين م س ج 1 ص 71. - ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 2 ص 95.

(7) هو أبو يحيى مالك بن دينار اسمي التابعي البصري الزاهد المشهور. وروى عن انس بن مالك والاحنف والحسن بن سبرين، وعطاء وغيرهم، وروى عنه أخوه عثمان وإبان بن يزيد العطار وآخرون، وثقه النسائي، وابن سعد. وكان من الذين يهتمون بقراءة الكتب القديمة. وذكر له أبو النعيم في حلية الأولياء العديد من الأقوال والمواظف وتوفي سنة 131 هـ 748 م راجع: ابن سعد: طبقات ابن سعد م س ج 7 ص 243. - العجلي: تاريخ الثقات م س ص 418.

(8) أبو النعيم: حلية الأولياء م س ج 2 ص 384.

الله بن عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز⁽¹⁾ لا يجالس الناس. ونزل⁽²⁾ المقبرة فكان لا يرى، إلا في يده دفتر. فسئل عن ذلك فقال، لهم: لم أرقط أوعظ من قبر، ولا أمتع من دفتر، ولا أسلم من وحدة⁽³⁾، فقليل له فمن تجالس؟ فقال من أبصق في وجهه ولا يغضب لذلك، فقليل له من هو، فقال الحائط. وفي الحكمة، من تفرد بالعلم لم توحشه خلوة، ومن تسلى بالكتاب لم تفته سلوة، ومن [تأنس]⁽⁴⁾ بالقرآن، لم يضره بعد الإخوان. وقال قثم العابد، سمعت عبد الواحد بن زيد يقول: نزلت مرة واديا، فإذا أنا براهب قد حبس نفسه، في بعض الغيران، فراعني ذلك منه فقلت: أجنبي أم أنسى؟ فقال وفيه الخوف، من غير الله تعالى. لست بجني. ولكن أنسى مغرور، فقلت: ومنذ كم أنت هاهنا، فقال منذ أربع وعشرين سنة، فقلت من أنيسك، فقال الوحوش، قلت فما طعامك، قال نبات الأرض، قلت فما تشتاقي إلى الناس، فقال ومنهم هربت. قلت أفعلني الإسلام أنت، فقال ما أعرف غيره، إلا أن المسيح أمرنا في الكتاب بالانفراد والعزلة⁽⁵⁾ إذا خبث الناس، والله در القائل:

(1) هو عبد الله بن عبد العزيز العمري ترجم له أبو النعمان، دون الإشارة إلى تاريخ وفاته. وذكره ابن خلكان من بين شيوخ حفص بن غياث القاضي التوفيق سنة 176 هـ 792 م.

- أبو النعمان: حلية الأولياء م س ج 8 ص 283. - ابن خلكان: وفيات الأعيان م س ج 2 ص 198.

(2) ط س [انزل] م [نزل].

(3) في حلية الأولياء: نفرا: «أنه ليس شيء أوعظ من قبر ولا أسلم من وحدة ولا أنس من كتاب».

أبو نعيم: حلية الأولياء م س ج 8 ص 283.

(4) في د م [تأنس] ط س [تأنس].

(5) العزلة من اعتزال أي تنحى جانبا وفي التنزيل ﴿فَلَمَّا لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ مريم 49 وقوله: ﴿وَلَمَّا لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ الكهف 16.

ولا بد للمريد في ابتداء حاله من العزلة وهي اعتزال الحصال المذمومة. فالتأثير هو لتبديل الصفات لا للابتعاد عن الأوطان. راجع:

- أبو سليمان الخطابي البستي العزلة بمكتبة التراث الإسلامي 18.

- القشيري: الرسالة م س ج 1 298.

- الغزالي: الإحياء م س ج 2 كتاب آداب العزلة 221.

- عماد الدين الأمري: حياة القلوب في كيفية الوصول إلى المحبوب هاشم قوت القلوب م س باب العزلة والخلوة 93.

لِقَاءِ النَّاسِ لَيْسَ يُفِيدُ شَيْئًا سِوَى الْهَذَّيَانِ مِنْ قِبَلٍ وَقَالَ⁽¹⁾
فَأَقْبِلْ مِنْ لِقَاءِ النَّاسِ إِلَّا [لَا هَلْ]⁽²⁾ الْعِلْمُ أَوْ إِصْلَاحُ حَالٍ
وَمَنْ يَطْلُبْ سِوَى هَذَيْنِ أَخْطَا وَكَثَّفَ نَفْسَهُ طَلَبُ الْمُحَالِ

فوطن يا أخي على العزلة نفسك، وإن ضرب بالوحشة أنسك، فقلما تجد في عمرك، أو ترى في مصرك من تنفعك رؤيته، أو ترويك رؤيته وفي المثل السائر، لأرباب البصائر، ومن لا ينفعك لحظه، لا يرشدك لفظه، فمتى وفقت لذلك، بتوفيق الإعانة والعناية، فلا تخن الله في السرية، فتفسد لك العلانية. والله در القائل:

فَإِذَا أَظْهَرْتَ أَمْرًا حَسَنًا فَلْيَكُنْ أَحْسَنَ مِنْهُ مَا تُسِرُّ⁽³⁾
فَمُسِرُّ الْخَيْرِ مَوْسُومٌ بِهِ وَمُسِرُّ الشَّرِّ مَوْسُومٌ بِشَرِّ

فقد نبهتك أيها الراغب، وبصرتك [أيها]⁽⁴⁾ الطالب، قاضيا بذلك، ما وجب علينا من حق أخانك، راغبا ومرتجيا من الله تعالى، ما اعتقده من بركة دعائك، اقتداء بالسلف الصالح، وامتنالا لقول الناصح:

وَمَا أَدْعَ السُّفَارَةَ بَيْنَ قَوْمِي وَلَا أَمْشِي بَغْشٌ إِنْ مَشَيْتُ⁽⁵⁾

فاستعن بالله تعالى يعنك، وثق به، فإنه لا يسلمك ولا يهنك، فمن تحقق، أن مولاه أنصح له من نفسه، فضلا عن غيره، وأيقن أنه أعلم بمصالحه، في عواقب أمره، من شره أو خيره، اكتفى عن كل وصية بقوله العظيم، واستغنى به عن حكمة كل حكيم، قال الله تعالى مخاطبا لمن اصطفاه، وحفظه وتولاه ﴿وَلَيْزِلَ فِيهِمُ لَكُثْرٌ مِنَ فِي الْأَرْضِ

(1) من الوافر أنشدنا الأصمعي، ونسبها إلى أعرابي راجع: - ابن عبد ربه العقد الفريد، م س ج 3 ص 442.

(2) ط س [الاخذ] د م [الأهل]

(3) من الرمل.

(4) م [ايه] ط س د [أيها]

(5) من الوافر

يُضِلُّوكَ عَنْ مَسِيلِ اللَّهِ ﴿١﴾ فَبِمَا هَذَا الْقَدَرِ شِفَاءً مِنْ كُلِّ مَرَضٍ فِي
الْصُّدُورِ، ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا قَمًا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ (٢) وَلَا
حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ، ﴿وَمَنْ يَخْتَصِمِ بِاللَّهِ فَقَدْ هَدَى
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٣) ٤٥٦

يَارُبُّ مَوْعِظَةٍ لَيْسَتْ بِنَافِعَةٍ
فَانْظُرْ لِنَفْسِكَ يَا مُسْكِينُ فِي مَهْلٍ
إِنْ كُنْتَ تُرَقِّنُ أَنَّ اللَّهَ خَالِقُنَا
وَأَنْتَ فِي ذَاكَ تَعْصِيهِ وَتَرْكَبُ مَا
أَوْ كُنْتَ تَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ يَرَى
إِنَّا لَفِي غَفْلَةٍ عَمَّا يُرَادُ بِنَا
الَّيْلُ يَعْمَلُ دَابًّا وَالنَّهَارُ مَعًا
هَذَا الْقَضَاءُ وَلَا شَيْءَ يُغَالِبُهُ

تَمُرُّ صَفْحًا عَلَى مَنْ قَلْبُهُ حَجَرٌ (٤)
مَا دَامَ يَنْفَعُكَ التَّفَكِيرُ وَالنُّظَرُ
يَرَى وَيَسْمَعُ مَا نَأْتِي (٥) وَمَا نَذَرُ
يَنْهَاكَ عَنْهُ فَأَيْنَ الْخَوْفُ وَالْحَذَرُ
مَا أَنْتَ فِيهِ فَهَذَا الْكُفْرُ وَالْأَشْرُ (٦)
عَلَى شَفَا خَطَرٍ مَا مِثْلُهُ خَطَرُ
فِي نَقْصِ آجَالِنَا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
وَكَيْفَ يُغْلِبُ مَا يَأْتِي بِهِ الْقَدَرُ

الغرض الثاني:

أن لا أخلي هذا الجزء من نبذة يتذكر بها العاقل، ويتبصر بها
الجاهل، ويتيقظ بها الغافل، أو حكمة يعتبرها الموقن، ويتدبرها
المؤمن، ويسلو بها المحسن، أو لطيفة تقوي عزيمة المعتقد، [وتجلو] (٧)
بصيرة المنتقد، أو نكتة تصقل الخاطر، وترغب الناظر، من كل معنى

(١) سورة الأنعام ١١٦.

(٢) سورة النور ٤٠.

(٣) سورة آل عمران ١٠١.

(٤) من البسيط.

(٥) ط س د [نأتي] م [نأتي]

(٦) ط [الأثر] م س د م [الأثر]. والأشْر: المرح - ابن منظور م س ج ٤. ٢٠.

(٧) ط س [يجلي] د م [ويجلو]

نفيس، أو حكمة رئيس، مما يروق في المسامع سمعه، ويرغب الراغب في المراب خيره ونفعه، فتكون لطائفة المريدين عدة، والمتعسفين معدة ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْغَيْنِ عَاجِزًا مِنْهُمْ مَوْدَّةً﴾⁽¹⁾ وأنشدوا:

يَا بَيْتَ عَاتِكَةِ الَّذِي أَتَغَزَّلُ حَذَرَ الْعِدَى وَبِهِ الْفُؤَادُ مُوَكَّلُ
إِنِّي لَا مَنَحُكَ الصُّدُودَ وَإِنِّي قَسَمًا إِلَيْكَ مَعَ الصُّدُودِ لَا مَمِيلُ⁽²⁾

واعلم يا أخي أن للحكماء نوار من الحكم، وللعلماء نكتا من طرائف الكلم، يوردونها على التلاميذ والأصحاب، ويجرونها مجرى المواعظ والآداب، لما فيها من تحريك النفوس الراكدة، وتنبية القلوب الراقدة، على أنني جمعت، من هذا النمط جمعا ملتقطا مغتبطا، ووضعت في هذا الموضع وضعا مرتبطا، لتكمل به فائدة هذا الباب، وتجري مجرى النصيحة عند ذوي الألباب، وربما مجه سمع السفية جهالة، وزجه عقل النبیه حسدا وضلالة، وما أحسن ما قيل، على قدم الزمان في التمثيل:

وإِذَا حَمَلْتُ إِلَى سَفِيهِ حِكْمَةً

فَلَقَدْ حَمَلْتُ بِضَاعَةً لَا تُنْفَقُ⁽³⁾

واعلم أن كل وصية فهمها منصوح من ناصح، وقبلها موعوظ من واعظ صادق، ووفق للعمل بها كل طالح أو صالح، فبعد حمل المضض المعروف، والصبر على فراق الطبع المألوف، إلى أن تنقاد للعمل بها طباعه، ويتحكم في كل خير امتزاجه وانطباعه، فإن من لازم أوصاف الحمد، اشتق له منها الأسماء الجميلة، ومن اعتلق بضروب المجد

(1) سورة المتحنة 7.

(2) من الكامل.

(3) من الكامل.

علفته النعوت الجليله، على من اشتد كلفه، بخطة حمد قدم شروطها،
وان شقت، وحصل حدود [وظيفتها]⁽¹⁾ وإن دقت، فالفضائل محفوفة
بالمكاره، وقد يدرك العبد المجد وهو كاره، لذلك قيل في الحكمة:

إِذَا أَعْجَبَتْكَ خِصَالُ أَمْرٍ فَكُنْهَا يَكُنْ مِنْكَ مَا يُعْجِبُكَ⁽²⁾
فَلَيْسَ عَلَى الْمَجْدِ وَالْمَكْرَمَاتِ [مَتَى رُمَتْهَا]⁽³⁾ حَاجِبٌ يَخْجِبُكَ

العقول مواهب، والآداب مكاسب، والحظوظ [السيفة]⁽⁴⁾ لها
مراتب، والفضائل السنية كلها مناصب، والصبر على العواقب،
والتمسك به سنة مشكورة المناقب، والهمم العالية، بطبعها للفضائل
عاشقة، و للمعالي عانقة، وللمكارم شائقة، وللمحامد تائقة، قال عمر
ابن عبد العزيز رضي الله عنه⁽⁵⁾ (نفسى تواقه تاقت للخلافة فلما نالتها
تاقت إلى الجنة)⁽⁶⁾ والله در القائل:

تَأْتِي الدَّائَةُ [لِي]⁽⁷⁾ نَفْسِي نَفَاسَتَهَا تَسْعَى لِغَيْرِ الرُّضَى بِالرُّزَى وَالشُّبْعِ⁽⁸⁾
لِي هِمَّةٌ مَا أَظُنُّ اللَّحْظَ⁽⁹⁾ يُدْرِكُهَا إِلَّا وَقَدْ جَاوَزَتْ فِي كُلِّ تَمَنُّعٍ
لَا صَاحِبَتْنِي نَفْسٌ إِنْ هَمَمْتُ بِأَنْ أَرْمِي بِهَا لَهَوَاتِ الْمَوْتِ لَمْ تُطِيعْ

(1) ط [وطنها] س د [وظيفها] م [وظيفتها]

(2) من المتقارب.

(3) ط س [فتروها] د م [متى رمتها].

(4) ط س [السنية] م [السيفة]

(5) رضي الله عنه سقط من س.

(6) في العقد الفريد لابن عبد ربه نقرا هذا القول في الصيغة التالية:

(أنا كما علمت أن لي نفسا تواقه، وإن نفسي تاقت إلى أشرف منازل الدنيا، قلما بلغتها وجدتها تنوق
إلى أشرف منازل الآخرة) راجع:

— أبو عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه الأندلسي: كتاب العقد الفريد شرح وضبط أحمد أمين، أحمد
الزوين وإبراهيم الأنبري، دار الكتاب العربي، الطبعة الثانية 52 ج 3 ص 20.

(7) [لي] سقط من ط.

(8) من البسيط

(9) م [الحظ] ط س د [الحظ].

لا مطعم في معالي الأمور، بالتفريط والتواني، ولا في بلوغ
الامل براحة البدن والاماني، وفي الحكمة طلب الراحة، قلة الاستراحة.
واحدها ما كان [من] ⁽¹⁾ كد التعب، كما ان أعز العلم، ما كان عن ذل
الطلب، وأنشدوا:

[بَعِيدٌ عَلَى كَسَلَانَ أَوْ ذِي مَلَالَةٍ فَأَمَّا عَلَى الْمُشْتَاقِ فَهُوَ قَرِيبٌ] ⁽²⁾

لا ينفع الدليل وإن كان واضحا مع طلب العناد، ولا العمل وإن
كان ⁽³⁾ صالحا مع فساد الاعتقاد، ولا ينفع القول وإن كان بليغا مع سوء
الاستماع، ولا الحكمة متى قصد بها عدم الانتفاع، قال بن وهب:
سمعت مالكا رحمه الله يقول: سمعت ربيعة يقول: ليس الذي، يقول
الخير، ويفعله، بخير من الذي يسمعه و[يقبله] ⁽⁴⁾ و(قال الليث ⁽⁵⁾): قال
لي طاروس: ما تعلمت فتعلمه لنفسك، فإن الصدق والامانة قد ذهب
[من الناس] ⁽⁶⁾ وأنشدوا:

إِنَّ الْمُعْلَمَ وَالطَّبِيبَ كِلَيْهِمَا لَا يَنْصَحَانِ إِذَا هُمَا لَمْ يُكْرَمَا
فَاضْبِرْ لِدَائِكَ إِنْ جَفَوْتَ طَبِيبَهُ وَاضْبِرْ لِحَيْلِكَ إِنْ جَفَوْتَ مُعْلِمَا ⁽⁷⁾
لما خبث الزمان كسدت الفضائل، ونفقت الرذائل، وقد عميت
البصراء، وقلت النصراء، ورفضت العلماء، وعدمت الحلماء، واختفت

(1) م [في] ط س [من]

(2) من الطويل . وقد سقط هذا البيت من د .

(3) [كان] سقط من م .

(4) ط س يقبله م [فيقبله]

(5) الليث بن أبي سليم ابن رنم القرشي أبو بكر الكوفي . روى عن طاروس ومجاهد وعكرمة وغيرهم .
وروى عنه الثوري والحسن بن صالح وآخرون . وحسب ابن حجر له احاديث بعضها مضطرب وبعضها
صالح ، وبعضها ضعيف مات سنة 148 هـ 764 م واجمع : - للمجلي : تاريخ الثقات م س ص 399 .
- الدارقطني : ذكر أسماء التابعين م س ص 445 . - ابن حجر : تهذيب التهذيب م س ج 8 ص 465 .

(6) سقط من د .

(7) من الكامل .

العقلاء، وظهرت الجهلاء، فقامت سوق الجهل على ساقها، وعمت جميع أرجاء البلاد وآفاقها، فمن كان معه جهل باع، ومن له علم وورع ضاع. قال كعب⁽¹⁾ ليا تينكم زمان تكره فيه الموعظة حتى يختفي المؤمن بإيمانه كما يختفي الفاجر بفجوره، والله در القائل:

وَلَمَّا رَأَيْتُ الْجَهْلَ فِي النَّاسِ فَاشِيًا تَجَاهَلْتُ حَتَّى ظُنُّنِي جَاهِلُ
فَيَا عَجَبًا كَمْ يَدْعِي الْفَضْلَ نَاقِصٌ وَيَا أَسْفَا كَمْ يُظْهِرُ النُّقْصَ فَاضِلُ⁽²⁾

لما انقرض من أئمة الدين أكثرهم، ولم يبق في العصر [غالبا]⁽³⁾ إلا أثرهم، انطوى بين الناس [ليفقدهم]⁽⁴⁾ بساط الورع، وانتشر في أرض القلوب، من شدة الحرص مدد الطمع، فالتبس الطريق على سالكيه، ورفض الدين، ولم يعبأ بما سكيه، فلا جرم ظهر الفساد، وعم البلاد، واخذ في الازدياد، ونقصان الأرض قد توالى، بموت الزهاد والعباد، ﴿لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾⁽⁵⁾ ويبقى رسما كان إبقاؤه على ربك وعدا مسؤولا، والله در القائل:

(1) هو كعب بن مالك بن أبي كعب أبو عبد الله النصاري، ويقال بشير ويقال أبو عبد الرحمن شهد العقبة وبايع بها، وتختلف عن بدر وشهد أحدا وما بعدها، وكان من الثلاثة الذين تخلفوا في تبوك وهم كعب بن مالك وسمرة بن ربيعة وهلال بن أمية وفيهم نزلت الآية: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ خَلَفُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ يَدْعُوا بِهِمْ بِأَسْمَاءِهِمْ﴾ الآية ثم نزلت ثبوته في الآية: ﴿لَقَدْ تَابَا اللَّهُ عَنِ النَّبِيِّ وَالْمَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ الآية وكان كعب من شعراء الرسول ﷺ وهم ثلاثة: حسان بن ثابت، كعب بن مالك وعبد الله بن رواحة. واختلف في تاريخ وفاته وقيل إنه مات في خلافة علي أو معاوية وقيل إنه مات في خلافة عثمان. راجع:

- ابن الأثير: أسد الغابة م س ج 4 ص 187.

- ابن حجر: الإصابة م س ج 3 ص 302.

(2) من الطويل، والبيتان في قصيدة لأبي العلاء المبري ومطلعا:
أَلَا فِي سَبِيلِ الْمَجْدِ مَا أَنَا نَاعِلٌ غَفَّافٌ وَأَقْدَامٌ وَحَزْمٌ وَنَائِلٌ

(3) سقط من ط.

(4) سقط من د م.

(5) سورة الأنفال 42.

مَا حِيلَتِي تَفْعَلُ الْأَقْدَارُ مَا أَمَرْتُ وَالنَّاسُ مِنْ بَيْنِ ذِي غَيٍّ وَذِي رَشْدٍ⁽¹⁾

من سلك طريقا بغير دليل طال تعبهُ، ومن استقل في الأمور برأيه دون مرشد دام نصبه، ومن استعان بذوي العقول، فاز بدرك المأمول. مشورة الحكماء ثبات في النفس، وقوة في الحس، والاستقلال جهل بالأمور، وغفلة عن المقدور، إذا أراد الله بعبد هلكة، كان أول ما يهلكه رأيه، ويتلفه تدبيره وسعيه، فلا غرو أن القدر إذا لم يساعد على بلوغ الأرب، كانت الآفات من الاجتهاد في الطلب، والله در القائل :

إِذَا كَانَ غَيْرُ اللَّهِ لِلْمَرْءِ عُدَّةً أَتَتْهُ الرِّزَايَا مِنْ طَرِيقِ الْفَوَائِدِ⁽²⁾

مبدأ طرق الاستقامة متابعة الآثار، ومن سلك الجادة أمن من العثار، ومن جهل الموارد، صارت المصادر عليه شوارد، ومن اخطأ وجه الطلب، خذله الحيل عند المنقلب، والله در القائل :

تَأَنَّ فِي الْأَمْرِ إِذَا رُمْتَهُ

لِتَعْلَمَ الرُّشْدَ مِنَ الْغَيِّ⁽³⁾

وَلَا تَرْدِ كُلَّ دُخَانٍ يُرَى

فَالنَّارُ قَدْ تُوقَدُ لِلْكَيِّ

من استوطن الحق محلا، لاذت به القلوب ذلا، ومن عرف بالحكمة لاحظته العيون بالوقار، وسمت به عن مذلة الاستحقار، ومن اتخذ الصدق لجاما، اتخذته الناس إماما: لما ورد أسقف على أبي طالب عليه السلام، قال له عظمي يا أسقف، فقال يا أمير المؤمنين إذا كان الله معك فممن تخاف، وإذا كان عليك فمن ترجو، وأنشدوا:

(1) من البسيط

(2) من الطويل وهو لا يبي الفرس.

(3) من السريع.

سَهْمُ الْمَوَاعِظِ لَا تَبْرَأُ جَرَائِحُهُ
إِذْ كَانَ يَخْرُجُ عَنْ قَوْسٍ مِنَ الْوَرَعِ⁽¹⁾
فَلَيْسَ يَخْجِزُهُ دَرْعٌ وَلَا دَرْقٌ⁽²⁾
وَلَيْسَ يَمْنَعُهُ شَيْءٌ سِوَى الطَّمَعِ

بث النصائح سنة قد ارتضع الخلق باخلاقتها، وورثها ذو الفضل
عن أسلافها، ولم تهجرها الأفهام بعد إيلانها، فصارت كالإجماعات.
يحرم القول بخلافها لكن كلما أفرط الناصح في نصحه، لوى المنصوح
عنه عنان القبول بشحه، فياله من زهد لو كان في الرذائل، وياله من
شح لو كان في الفضائل الأرب سامح بالعتاء على شحيح بالقبول.
ومن طوبى بترك ما جبل عليه كان ثمرته عدم القبول، قال الأوزاعي⁽³⁾
سمعت مكحولاً⁽⁴⁾

يحدث عن عطية⁽⁵⁾ أن رسول الله ﷺ قال : « من أتته من الله نصيحة

(1) من البسيط

(2) الدرق الصلب من كل شيء، المعجم الوسيط م س ج 1 ص 280.

(3) في م [الأوزاعي]، وهو عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي. ولد ببعلبك سنة 707هـ وقيل
سن 93هـ 711م سمع من الأزهري وإسحاق وعطاء بن أبي رباح وقتادة. ونافع مولي ابن عمر. وروى
عنه الثوري. ومالك وابن مبارك وابن أبي الزناد وغيرهم. اجمعوا على صدقه وثقفته قال ابن خلكان
« إمام أهل الشام لم يكن بالشام أعلم منه » له كتب منها : السنن في الفقه، وكتاب المسائل في الفقه،
مات في بيروت (157هـ 774م) راجع : - ابن خلكان : وفیات العيان م س ج 3 ص 127. - ابن النديم :
الفهرست م س ص 318. - ابن حجر : تهذيب التهذيب م س ج 6 ص 238. - الزركلي : الأعلام م
ج 4 ص 94. - سزكين : تاريخ التراث العربي م س ج 2 ص 220.

(4) هو مكحول بن أبي مسلم الشامي. روى عن النبي ﷺ مرسلًا وعن أبي كعب وعبادة بن الصامت وأبي
هريرة وعائشة وغيرهم، وروى عنه الأوزاعي، وعبد الرحمن بن يزيد ومحمد بن الوليد الزهري وغيرهم
قال العجلي « ثقة تابعي » وذكره ابن حبان في الثقات، وكان فقيها مشهورا في عصره. من آثاره كتاب
السنن في الفقه. والمسائل في الفقه. وكتاب الحج. كانت وفاته سنة 116هـ 730م. راجع : ابن النديم :
الفهرست م س ص 318. - ابن التميم : حلية الأولياء م س ج 5 ص 177.

- الدارقطني : ذكر أسماء التابعين م س ج 2 ص 256. - ابن خلكان : وفیات الاعيان م س ج 5 ص 280.

- ابن حجر : تهذيب التهذيب م س ج 10 ص 289.

(5) هو عطية بن بشر المازني الهلالي الصحابي. شيخ المكحول. روى عن النبي ﷺ. وروى عنه سليم بن
عامر. وأبي زيادة عبيد الله. ذكره ابن الأثير وفي أسد الغابة وقال : « سكن الشام ». راجع : - ابن -

في دينه فهي رحمة من الله سبقت إليه، فإن قبلها من الله فشكر وإلا فهي حجة من الله عليه، ليزداد إثما ويزداد الله عليه غضبا، فمن بلغه شيء من الحق فرضي فله الرضا، ومن سخط فله السخط، ومن كرهه فقد كره الله عز وجل فإن الله هو الحق المبين⁽¹⁾.

النُّصْحُ مِنْ رَحْمَةِ فِي النَّاسِ مَجَانٌّ وَالْغُلُّ غَالٍ وَلَوْ أَنَّ بَيْعَ أَثْمَانٍ⁽²⁾
تَفَسَّدَ النَّاسُ وَالْبَغْضَاءُ ظَاهِرَةٌ وَالنَّاسُ فِي غَيْرِ ذَاتِ اللَّهِ إِخْوَانٌ
وَالْعَدْلُ نُورٌ وَأَهْلُ الْجَوْرِ قَدْ كَثُرُوا وَلِلظُّلَامِ عَلَى الْمَظْلُومِ أَعْوَانٌ

صلاح الاخلاق بمعاشرة الكرام، وفسادها بملاءمة اللئام، فمتى طابت سريرة العبد صارت أفعاله جميلة، حتى تقتبس من سريرته الفوائد الجليلة، (دخل عمر بن عبيد⁽³⁾ على أبي جعفر المنصور، فقال له أبو جعفر عظنا يا أبا عثمان، فقال يا أمير المؤمنين، ان الله عز وجل، قد أعطاك الدنيا بأسرها، فاشتر نفسك ببيعها، فإن هذا الأمر الذي قد أصبح في يدك، لو بقي في يد، من كان قبلك لم يصل إليك، فقال يا أبا عثمان أعنا عليه بأصحابك، فقال يا أمير المؤمنين ارفع علم الحق يتبعك أهله⁽⁴⁾، وأنشدوا:

الأنثر: أسد الغابة م س ج 3 ص 540. - الذهبي: ميزان الاعتدال م س ج 3 ص 79. - ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 7 ص 223.

(1) عند ابن قتيبة نقرأ هذا الحديث في صيغة قريبة من الصيغة الواردة في النص: «من بلغه عن الله نصيحة في دينه فهي رحمة من الله سبقت إليه فإن قبلها من الله، شكر، وإلا كانت حجة من الله عليه ليزداد إثما، ويزداد الله عليه غضبا، وإن بلغه شيء من الحق فرضي، فله الرضى وإن سخط فله السخط. ومن كرهه فقد كره الله. إن الله هو الحق المبين.

- ابن قتيبة: عيون الأخبار، دار الكتب المصرية، القاهرة، 1925 ج 2 ص 338 - 339.

(2) من البسيط.

(3) هو عمر بن عبيد الطنابي الكوفي أبو عثمان، متفق على توثيقه مات 187 هـ 802 م.

- العجلي: تاريخ الشقائق م س ص 359.

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 1 ص 243.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 3 ص 165+164.

(4) راجع ابن عبد ربه الأندلسي العقد الفريد م س ج 3 ص 163-164.

فَمَا عَزَّ فِي الدُّنْيَا مُرَادُ الْمَخْلُوقِ وَلَا [اغْتَاضَ] ⁽¹⁾ فِي الْأَيَّامِ وَرَدَّ لِجَائِمِ
وَلَكِنْ ذَاكَ الظِّلُّ أَذْنَى غَضَارَةً ⁽²⁾ لِضَاحٍ وَذَاكَ الْبَرْقُ أَوْ فِي لَشَائِمِ
أرجح الناس عقلا وأكملهم أدبا وفضلا، من صحب الدنيا
بالموادعة. وقمع هواه بالمرادعة، وتجافى عن بعض ما يحب، وقبل من
الزمان قدر ما يهب، إلا رب مغبوط بمسرة وهي داؤه، ومكظوم بمضرة
وهي دواؤه ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ ⁽³⁾، والله در
القاتل:

وَكَمْ مِنْ خُلَّةٍ أَعْرَضْتُ عَنْهَا لِيَغَيِّرَ قَلِي وَكُنْتُ بِهَا ضَنِيبًا ⁽⁴⁾
رَأَيْتُ صُدُودَهَا فَضَرَبْتُ عَنْهَا لَوْ حَازَ الْفُؤَادُ بِهَا جُنُونًا

لسان الجاهل مفتاح حتفه، وجواب العاقل شرف زائد في وصفه.
دخل أعرابي على سليمان بن عبد الملك ⁽⁵⁾، (فقال يا أمير المؤمنين
إني مكلمك بكلام فاحتمله أن كرهته، فإن وراءه ما تحب أن قبلته،
فقال هات يا أعرابي فقال: إني سأطلق لساني بما خرست الألسن من
عظمتك ⁽⁶⁾ [تأدية] ⁽⁷⁾ لحق الله وحق [إمامتك] ⁽⁸⁾، إنه قد اكتنفك، رجال
أسأوا الاختيار لأنفسهم، فابتاعوا دنياك بدينهم. ورضاك بسخط ربهم
وخافوك في الله، ولم يخافوا الله فيك، فهم حرب للأخرة، سلم للدنيا،

(1) م د [اعتاض] ط س [اعتاض] وفي البيت سقوط في الوزن.

(2) الغضارة: اللتعة والسعة في العيش، والغضارة: طيب العيش راجع: - ابن منظور م ج 5 ص 23 و 24.

(3) سورة البقرة 216.

(4) من الوافر.

(5) الخليفة الأموي المشهور (96هـ 715م 99هـ 717م ففي عهده تم فتح بلاد جرجان وطبرستان وحصار

القسطنطينية).

(6) م [عظمتك] ط س [عظمتك]

(7) في جميع الأصول ناديا في العقد الفريد [تأدية].

(8) في جميع الأصول [إمامتك] في العقد الفريد [إمامتك].

فلا تامنهم على ما اتمنك الله، فإنهم لا يالونك خبالاً⁽¹⁾، [وللأمانتك]⁽²⁾
 [تضييعاً]⁽³⁾، وللأمة عسفاً وخسفاً، وأنت مسؤول عما [اجترحوا]⁽⁴⁾،
 وليسوا بمسؤولين عما اجرحت⁽⁵⁾ فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك، فإن
 أخسر الناس صفقة، وأعظمهم غبناً وحرقة من باع آخرته بدنياه غيره⁽⁶⁾
 يَا مَنْ بَعَيْنِيهِ عَنْ غَيْرِ الْهَنَى كَمَهُ⁽⁷⁾ وَمَنْ بِأَذْنِيهِ عَنْ غَيْرِ الْحَنَّا صَمَمَ⁽⁸⁾
 فَإِنْ أَصْحَتْ⁽⁹⁾ فَهَذَا الْحَقُّ تَسْمَعُهُ وَإِنْ أَبَيْتَ فَعُقْبَى أَمْرِكَ النَّدَمُ
 وَأَسْلُكَ إِلَى الْخَيْرِ مَنْ أَهْدَى طَرِيقَهُ فَالطَّرِيقُ شَتَانٌ مَا فِي كُلِّهَا عِلْمٌ
 كره والله أولو النزاهة في الأقدار، والعلو في الهمم والمقدار،
 مساعدة الاندال في الرشاد، تحرزا من الدخول في دائرة الانقياد، لقي
 عيسى عليه السلام إبليس اللعين على عتبة بيت المقدس، فقال يا روح الله قل
 لا إله إلا الله، فقال عيسى عليه السلام كلمة حق ولا أقولها بقولك .
 وَلَكِنِّي أَكْرَمْتُ نَفْسِي تَكْرُمًا وَدَافَعْتُ عَنْهَا اللَّوْمَ عِنْدَ الْحَقَائِقِ⁽¹⁰⁾

بالفكر الثاقب يدرك النجاح في العواقب، والسرعة في الجواب
 مجلبة للفضائح، والثاني في الأمور يبعث على المصالح، كل من عفت
 أطرافه حسنت أوصافه، إذا رأيت الرجل لا ميراث له من عمله، فاعلم

(1) الخبال: في الأصل الفساد. يكون في الأفعال والأبدان والمقول. لسان العرب م س ج 11 ص 199 .
 (2) ولأمانتك .

(3) في جميع الأصول [ضياعاً] وفي العقد الفرید تضييعاً .

(4) في جميع الأصول [اجترموا] وفي العقد الفرید [اجترحوا] .

(5) في جميع الأصول [اجرمت] وفي العقد الفرید اجترحت .

(6) راجع ابن عید ربه : العقد الفرید م س ج 3 ص 166 .

(7) كمه : الكمه في التفسير المعنى الذي يولد به الإنسان . راجع : ابن منظور ج 14 ص 244 .

(8) الحنا : من قبيح الكلام وفي التهذيب الحنا من الكلام افحشه . راجع : ابن منظور ج 14 ص 244 .

(9) أصحّت : أصح الحجر عند القرع : صوت عند القرع وفلاناً ضرب أذنه فاسمها والصاخة القيامة . قال الله تعالى ﴿ فَإِذَا جَاءَتْ الصَّاخَةُ ، يَوْمَ يَفِرُّ الْمَنْ لَخِيهِ ﴾ . ابن منظور ج 3 ص 33 والمعجم الوسيط

ج 1 ص 511 .

(10) من الطويل .

أن عدم ورعه .سبب في خلله، وفي الحكمة من تمام العلم استعماله، ومن تمام العمل استقلاله، قال الخضر⁽¹⁾ لموسى عليهما السلام يا ابن عمران تعلم العلم لتعمل به، ولا تتعلمه لتحديث به، فيكون عليك بوره ولغيرك نوره، وفي محكم التنزيل ردع خاص والمراد به العلماء المقترنون ﴿وَلَكُمْ الْقَوْلُ لِمَ تَصِفُونَ﴾⁽²⁾ وأنشدوا:

وَلَمْ يَخْمَدُوا مِنْ عَالِمٍ غَيْرِ عَامِلٍ كَلَامًا وَلَا مِنْ عَامِلٍ غَيْرِ عَالِمٍ⁽³⁾
رَأَوْا طُرُقَاتِ الْمَجْدِ عَوَجًا فَضِيعَتْ وَأَقْطَعَ عَجْزُهُمْ عَجْزُ حَازِمٍ

ما أقبح مرشدا يصف طريقا لم يسلكه، ومتزينا بعمل لم يدركه، على أن كل من انزل نفسه منزلة العاقل، أنزله الناس منزلة الجاهل، فمن استعمل عمله لم يخل من رشاد نفسه منزلة العاقل، ومن استقل عمله لم يقصر عن مراد ما تراحمت الظنون على مستور إلا كشفته، ولا تراكت العقول، على مجهول إلا عرفت، والله در القائل:

وَهَبْنِي كَتَمْتُ الْأَمْرَ أَوْ قُلْتُ غَيْرَهُ
أَتَخْفَى عَلَى أَهْلِ الْعُقُولِ السَّرَائِرُ⁽⁴⁾
[أَمَا ذَلِكَ إِلَّا]⁽⁵⁾ السَّرُّ فِي الْوَجْهِ نَاطِقٌ
وَأَنَّ ضَمِيرَ الْقَلْبِ فِي الْعَيْنِ⁽⁶⁾ ظَاهِرٌ

(1) الخضر صاحب موسى عليه السلام . عن قصته مع النبي موسى، راجع التفسير الذي قدمه الطبري لقوله تعالى: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا لَقِينَاهُ رَحِمَةً مِنْ عَبْدِنَا وَعَلَّمَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾. الكهف الآية 65، جامع البيان، م س ج 15 ص 178، انظر كذلك ابن الاثير في الإصابة، ج 1 ص 429. ودائرة المعارف الإسلامية: مادة الخضر.

(2) سورة الانبياء، 18.

(3) من الطويل.

(4) من الطويل.

(5) ط س د [أما ذلك أن] م [إما ذلك إلا].

(6) ط س د [العين]، م [العين]

روض نفسك بآداب كل زمان، يشر لك من أهله كل أمان، وضع عن نفسك شره الخلاف والمنازعة فإنها تورث السخائم⁽¹⁾، وتنقض إبرام المودة من العزائم، عظم نفسك في قلوب الإخوان بالصيانة منهم، واستبق مودتك عندهم بالاستغناء عنهم، واستجلب ودهم بالبشر إليهم، واحتجب عن بعضهم بترك الاستطالة عليهم، فلا غرو أن من حمل إخوانه على الموافقة والمؤالفة، فقد عرض بهم إلى الفرقة والمخالفة، ومن أجهدهم في حقه ورفده⁽²⁾، قطعهم عن حبه ووده، ومن رضي بالمسامحة منهم نال استماعه بهم ورضاه عنهم، قالت بنت عبد الله بن مطيع⁽³⁾، لزوجها طلحة ابن عوف الزهري⁽⁴⁾ يوما. ما رأيت أهون من إخوانك، متى أيسرت لزموك، ومتى أعسرت تركوك، فقال له⁽⁵⁾ إنما ذلك من كرمهم، ياتوننا في حال قدرتنا عليهم، ويتركوننا في حال ضعفنا عنهم واتشدوا:

سَامِحٌ صَحَابَكَ إِنْ أَرَدْتَ إِخَاءَهُمْ وَتَوَسَّمَنَّ فِعَالَهُمْ وَتَفَقَّدَ⁽⁶⁾

- (1) السخائم : جمع سخيمة والسخيمة الحقد والسخائم : الحقدود . راجع : ابن منظور س ج 12 ص 282 .
 (2) الرقد : العطاء والصلة وفي التنزيل : «بئس الرقد والمرنود» هود 99 . وفي الحديث : « من اقتراب الساعة ان يكون القيء ، رندا المعجم الوسيط م س ج 1 ص 360 .
 (3) هو عبد الله بن مطيع بن الاسود بن حارثة العدوي، ولد في عهد الرسول ﷺ ، التحق بعبد الله بن الزبير عندما انهزم أهل مكة ، امام أهل الشام . وخاض معه الحرب ضد الأمويين ، وعاملهم الحجاج عندما حاصر هؤلاء بمكة ، راجع : ابن الأثير : اسد الغابة م س ج 3 ص 289 .
 (4) هو طلحة بن عبيد بن عوف المدني ، أبو عبد الله ، وليس بن عبد الرحمن كما ورد في النص . وذكر ابن حجر إنه لبن أخيه عبد الرحمن بن عوف ، روى عن عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عمرو بن عباس وأبي هريرة وعائشة ، وروى عنه إبراهيم وأبي عبيدة بن محمد بن عمار ابن يسار وآخرون . وثقه النسائي والمجلي ، وتوفي بالمدينة سنة 97هـ 715م ، راجع : - المعجلي : تاريخ الثقات ، م س ص 234 .

- الدارقطني : ذكر أسماء التابعين ، م س ص : - ابن حجر : تهذيب التهذيب م س ج 5 ص 19 .

- (5) مه : مهة فلانا وبه : قال له مه : أكف ومهه زجره ومنعه . للمعجم الوسيط ج 2 ص 897 .
 (6) من الكامل ، وقد وردت هذه الأبيات وهي من أصل أربعة في كتاب دورة العقلاء ونزعة الفضلاء ، لأبي خاتم محمد بن حبان السبتي ، وهي على الشكل التالي :

أبل الرجال إذا أردت إخاءهم وتوسمن أسورهم وتفقد
 فإذا ظفرت بذي اللبابة والتقى فيه باليدين قرير عين فاشدد =

فَإِذَا ظَفِرَتْ بِذِي الْأَمَانَةِ وَالْتَقَى فِيهِ الْيَدَيْنِ بِحِرْصٍ عَزِمَ فَاشْدُدْ
وَمَتَى رَأَيْتَ وَلَا مَحَالَةَ زَلَّةً فَعَلَى أَخِيكَ بِفَضْلِ حِلْمِكَ فَازِدْ

أصدق الإخوان من غلب جده هزله، وأعرب عن ضميره فعله،
وأسدى لك الأيادي الفاخرة، واكسبك فخرا في الدنيا، وعزا في الآخرة.
بلين الكلام تتمكن المودة في الصدور، «ويخفض الجناح»⁽¹⁾ يتم المراد في
الأفور، وبالتواضع والوفاء يدوم، ود كل ودود، وبحمل الجفاء يستجلب
عطف كل كنود⁽²⁾، وفي الحكمة عجبت، ممن يطرح عاقلا ناجزا⁽³⁾ بما
يضره من عداوته، ويصطنع جاهلا عاجزا بما يظهره من صداقته. وهو
قادر على استصلاح من يعاديه، بحسن صنائعه وأياديه، وفي محكم
التنزيل العظيم ﴿لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا الَّذِينَ يَخْتَصِمُونَ فَأَمَّا الَّذِينَ يَخْتَصِمُونَ فَأَمَّا الَّذِينَ يَخْتَصِمُونَ﴾
وَيَتَنَبَّهَ عَدْلُوهَ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ⁽⁴⁾ والله در القائل:

لَا يُدْرِكُ الْمَجْدَ أَقْوَامٌ وَإِنْ كَرُمُوا حَتَّى بَذَلُوا وَإِنْ عَزُّوا لَا أَقْوَامٌ⁽⁵⁾
وَيَشْتُمُوا فَتَرَى الْأَلْوَانَ مُضْفَرَةً لَا صَفْحَ ذُلٌّ وَلَكِنْ صَفْحَ إِكْرَامٍ
حصن عملك من العجب، ووقارك من الكبر، وضرامتك⁽⁶⁾ من

= فمتى يزل، ولا محالة زالة نملى أخيك بفضل حلمك فارد

وإذا الخنى نقض الحبى في مجلس ورايت أهل الطيش قاموا فاقم

أبو حاتم محمد بن حبان السبتي: روضة العقلاء، ونزهة الفضلاء، تحقيق محمد محي الدين عبد
الحميد وآخرون. دار الكتب العلمية، 1977، ص 205.

(1) من قوله تعالى: ﴿وَلِيُخَفِّضَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنَ الرِّجَالِ﴾ الإسرائ: 24.

أو من قوله تعالى: ﴿وَلِيُخَفِّضَ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

(2) كنود: كند يكند كنوداء كفر بالنعمة، ورجل كناد وكنود قال تعالى: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ أَكْثَرَهُ لَكُنُودٌ﴾.

وقيل هو الحنود وهو أحسن: ابن منظور: لسان العرب، ج 3، ص 381.

(3) الفاجز: الحاضر المعجل يقال بعته ناجز بناجز: يدا بيد وعاجل بمعجل م س ج 2 910.

(4) سورة فصلت، 34.

(5) من البسيط، ورد هذان البيتان ودون نسبة في العقد الفريد لأبن عبد ربه كتاب الياقوتة في العلم والأدب

م س ج 2 ص 279.

(6) الضرامة: ما اشتغل من الخطب ومنه قول الشاعر:

أرى خلل الرماد وميض حجر أحاذر أن يشب له ضرام

العجلة، وعقوبتك من الإفراط، وعفوك من تعطيل الحقوق، وصمتك من البغي، واستماعك من سوء الفهم. وخاواتك من الإضاعة، واستئناسك من البذل والملالة، وتعبدك من استقراغ القوة، وعزوماتك من اللجاجة، وحيادك بلزمة من يستحيا منه، ومن كساه الحياء ثوبه أخفى الله عن الأبصار عيبه، والله در القائل:

وَكُنْ مَعْدِنًا لِلْخَيْرِ وَأَصْفَحْ عَنِ الْآذَى فَإِنَّكَ رَأَيْتَ مَا عَمِلْتَ وَسَامِعٌ^(١)
وَأَحْبَبَ إِذَا أَحْبَبْتَ حُبًّا مَقَارِنًا فَإِنَّكَ لَا تَذَرِي مَتَى أَنْتَ نَارِعُ
وَأَبْغَضَ إِذَا أَبْغَضْتَ غَيْرَ مُبَايِنٍ فَإِنَّكَ لَا تَذَرِي مَتَى أَنْتَ رَاجِعُ

متى استحکم یاسک من وفاء من تعاشره، فكن أنت كما أحببت منه، ولا تنافره، وإياك والمكافاة بسوء الأعمال، وقبيح الفعال. فإن السيد إنما يستحق هذا الاسم، ويتسم بهذا الوسم، بصبره على مداراة الإخوان، واحتماله، بكرم المودة عيوب الاقران، مع صيانة عرضه، عن دناءة الاخلاق وطهارة نفسه، عن دنس الاختلاق، وامتناع الناس من عرضه، بما لا [ينكرون]^(٢) من فعله، ففي الحكمة دع عنك كل ما يسبق إلى القلوب انكاره، وإن كان عندك [اعتباره]^(٣)، فما كل من حكي عنك نكرا، تطبق أن توسعه عذرا. سمع أعرابي رجلا يقع في أعراض الناس، فقال يا هذا، قد استدلت على عيوبك بكثرة ذكر عيوب غيرك، فإن الطالب لها، إنما يطلبها، بقدر ما رأى فيه منها. والله در القائل:

ابن منظور لسان العرب ج 12 ص 355.

ونقرا في رباعيات عمر الخيام الشهيرة ترجمة احمد راسي:

أولى بهذا القلب أن يخفقا وفي ضرام الحب أن يحرقا
ما أضجع اليوم الذي مر بي من غير أن أهوى وإن أعشقا

(1) من الطويل.

(2) س د م [ينكرون] ط [تذكرون].

(3) من الطويل.

صُنَّ الْعَرَضُ وَابْتُذِلَ كُلُّ مَا قَدْ مَلَكَتُهُ فَإِنَّ ابْتِذَالَ الْمَالِ لِلْعَرَضِ أَصَوْنٌ⁽¹⁾
وَلَا تُطْلِقَنَّ مِنْكَ اللِّسَانَ بِسُوءَةٍ [فَكَلِّكَ] سَوَاءٌ وَلِلنَّاسِ أَلْسُنُ
وَكُفُّ الْأَذَى عَنْ كُلِّ نَفْسٍ ذَمِيمَةٌ وَفَارِقُ وَلَكِنْ بِأَلْتِي هِيَ أَحْسَنُ

العاقل لا تدعه معرفة، ما ستر الله عليه من عيوب أفعاله، أن يفرح بما ظهر للناس من محاسن أحواله، [وفي الحديث لو تكاشفتُم ما تدافنتُم] ⁽²⁾.

قال المبرد ⁽³⁾: (معناه لو علم بعضكم سريرة بعض، لاستثقل تشييعه ودفنه)، وفي المثل السائر، قلة معرفة الإنسان بعيوبه، من أعظم ذنوبه، والله در القائل:

إِذَا غَابَ عَقْلُ الْمَرْءِ عَنْ غَيْبِ نَفْسِهِ فَيَقْظَتُهُ فِي الْعَالَمِينَ سُبَاتٌ⁽⁴⁾

متى سنع لك أمران لله في أحدهما رضا، ولك في الآخر هوى وغرضا، فاختر رضا مولاك مدى الدهر، ورد هواك رد القهر، فبعد الظفر بالسلامة، يكون حوز الغنيمة، ما أقل منفعة المعرفة إذا غلب الهوى، وما أجمل منفعتها مع ملاك الهوى، قال محمد بن عمر الوراق ⁽⁵⁾ من أرضي

(1) ط س [للناس] د م [فكللك]

(2) راجع ابن عبد ربه: العقد الفريد كتاب الجوهرة في الأمثال م س ج 3 ص 76.

(3) أبو العباس محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الأزدي البصري المعروف بالمبرد، ولد سنة 210 هـ 825 م، وقيل سنة 207 هـ 822 م. اخذ عن أبي عثمان المازني وأبي حاتم السجستاني. وروى عنه اسماعيل الصغار الصولي، وكان إماما في اللغة والنحو من كتبه: الكامل، وهو مشهور، والروض، والمقتضب، وترقي بهجداد سنة 285 هـ 898 م، وقيل سنة 286 هـ 899 م راجع:

— ابن كثير: البداية والنهاية م س ج 11 ص 79.

— ابن خلكان: وفيات الأعيان م س ج 4 ص 313.

— السيوطي: بغية الوعاة م س ج 1 ص 269.

(4) من الطويل.

(5) هو أبو بكر محمد بن عمر الحكيم الترمذي البخلي، من شيوخه ابن حضرويه ومحمد بن سعد بن إبراهيم الزاهد، وكان فقيها أدبيا، صنف في الرياضيات والتصرف والمعاملات، له كتاب العالم والمتعلم، وتوفي سنة 280 هـ 883، راجع:

— السلمي: طبقات الصوفية م س ص 221.

— أبو النعيم: حلية الأولياء م س ج 10 ص 374.

الجوارح بالشهوات، غرس في قلبه شجر التدامات، ومن انقاد لهواه صرعته مكائد الشهوات، ومن امتاط ظهر الاماني صار به إلى منازل التلف ودرك الشقاوات.

وَمِنْ الْبَلَاءِ وَلِبَلَاءِ عِلَامَةٍ أَنْ لَا يَرَى لَكَ عَنْ هَوَاكَ نُزُوعٌ⁽¹⁾

العبودية⁽²⁾ المحضة بضاعة الإرادة، والحرية⁽³⁾ المحضة الخروج عنها، بالصبر والزهادة، المعروف رق، [والمكافاة]⁽⁴⁾ عتق السابق بالمعروف مبتدئ، والمكافئ مقتدي، ومتى يدرك المقتدي درجة المبتدئ وأنشدوا:

لِلَّذِي وَدَّنا الْمَوَدَّةَ بِالضَّعْفِ

وَفَضَّلَ الْبَادِي بِهِ لَا يُجَازَى⁽⁵⁾

– القشيري: الرسالة القشيرية م س ج 1 ص 134.

– سزكين: تاريخ التراث العربي م س ج 2 432.

(1) من الكامل: وجاء في ترجمة محمد بن الفضل البلخي أنه أنشد بيتين، أولهما هذا البيت، أما البيت الثاني فهو:

العبد عبد النفس في شهواتها والحرم يشبع تارة ويجوع

راجع: ابن اللقن: طبقات الأولياء م س 310.

(2) يستخدم الصوفي لفظ العبد دلالة على مقام العبودية. وهي خاصة بالعبد الصالح وهو الذي يتوكل على الله، ويسقط التدبير مع الله فلم يجد غير الله وكبلا ولم يجد سواه في ظاهره وباطنه، فأنه نصيره وحافظه والعبد الصالح هو العبد الشاكر في الابتلاء، الصابر على الجفاء، المحب بلا رجاء، الراضي في كل الأحوال والأوقات فإذا أكرمه الله نصره، وسر عليه حظوظ نفسه وهواها. وجعله يتقلب في نعم عبوديته تعالى. وشغل بها نفسه. فلا يلتفت إلا لله. وفي ذلك يقول تعالى: ﴿نعم للعبد إنه لوقاب﴾ راجع:

– القاشاني اصطلاحات صوفية م س 107.

– الشرقاوي: معجم الفاظ الصوفية م س 207.

– عبد المنعم الحنفي: معجم مصطلحات الصوفية م س 183.

(3) الحرية: هي عند بعض أئمة الصوفية تعبير عن منتهى غاية السائلين إلى الله. فيصل السالك إلى أعلى مقام. حيث هو عبد صادق لله. مخلص في طاعته. متوكل عليه بكلية. صابر لقضائه. راض بما يرزقه تعالى. وهي على ثلاث مراتب: حرية العامة عن عزوف الشهوات.

حرية الخاصة عن رق المراتبات لقضاء إرادتهم في إرادة الحق.

حرية خاصة الخاصة عن رق الرسوم والآثار لامتثالهم في تجلي نور الأنوار.

– القشيري: الرسالة القشيرية م س ج 2 460. – القاشاني م س 58. – الشرقاوي م س 121.

(4) د م «المكافاة» م ط «المكافاة»

(5) من الخفيف.

من قل قنوعه كثر خضوعه، ومن تسربل سريال الطمع ذهب،
عنه بهجة الوقار، وسمت إليه مذلة الافتقار [قال] ⁽¹⁾ أحمد بن حنبل ⁽²⁾
رحمه الله [سمعت] ⁽³⁾ [ابن السماك] ⁽⁴⁾ يقول كتب إلى أخ لي أما بعد،
فلا تكن لأحد عبدا ما وجدت من العبودية بدا، والله در القائل.

أَطَعْتُ مَطَامِعِي فَأَسْتَعْبِدْتُ نِي وَلَوْ أَنِّي قَنَعْتُ لَكُنْتُ حُرًّا ⁽⁵⁾

شدة الحرص على الفاني، سدد في كبد اليقين، وتعلق القلب
بالأماني، عيب من عيوب المتقين، من كان غناه في قلبه لم يزل غنيا،
وان كان فقيرا، ومن كان غناه من كسبه ذهب غناه ولم يزل فقيرا.
متى رأيت سريال ⁽⁶⁾ الدنيا قد تقلص [وتبعثر] ⁽⁷⁾، فاعلم أنه رفق بالقانع
والمعتر لان المنعم لم يقتره خوفا أن يتبذر، ولكن رفقا بالماشي أن يعثر
ولله در القائل.

لَعُمْرُكَ مَا الْبَلَوَى بِقُلٍّ ⁽⁸⁾ وَلَا عَدَمٍ إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَعْدَمْ تَقَى اللَّهَ وَالْكَرَمَ ⁽⁹⁾

طلب الحوائج من غير الله خيبة ومهانة، والإعتزاز بغيره ذل، وإهانة
كتب بعض الأمراء إلى ابن أبي عمر وصاحب أبي العباس أما بعد فاعلمني
(1) م د م ا وقال ط [كان].

(2) الإمام أحمد بن حنبل المولود سنة 164 هـ 780 م، والمتوفى سنة 241 هـ 855 م، هو مؤسس المذهب الرابع
في الفقه السني وصاحب المسند المشهور الذي يحمل اسمه، وذكر فؤاد سزكين قائمة مهمة تضم آثار
أحمد بن حنبل، وجل الدراسات المتعلقة بها، راجع:
- سزكين: تاريخ التراث العربي، م س ج 2 ص 143.

(3) [سمعت ابن السماك] سقط من د.

(4) هو محمد بن صبيح ابن السماك ترجم له أبو النعيم في حلية الأولياء دون ذكر لتاريخ ولادته أو وفاته،
غير أنه أورد العديد من أقواله في أماكن مختلفة راجع:
- أبو النعيم: حلية الأولياء م س ج 11 ص 335.

(5) من الوافر.

(6) [سريال] القميص والدرع، وقيل، كل ما ليس فهو سريال. ابن منظور م س ج 11 ص 143.

(7) د م [تبعثر]، ط تبعثر.

(8) الفل: خلاف الكثرة، ابن منظور: لسان العرب، م س ج 11 ص 563.

(9) من الطويل.

بمقدر ما يموتك في السنة حتى أجريه لك، فاجابه عافاك الله أنا في جناية من إذا اسخطته لم يقطع عني جرايتي، وقال بعض الأمراء لبعض الفقهاء كم يموتك في السنة فأجريه لك، فقال عفاك الله، أنا و أنت كلنا، عيال الله فمحال أن يذكرك وينساني والله در القائل:

إِنَّ الْغِنَى عَنْ لِقَامِ النَّاسِ مَكْرُمَةٌ

وَعَنْ كِرَامِهِمْ أَذْنَى إِلَى الْكَرَمِ⁽¹⁾

مسألة اللقيم إهانة للعرض، وخلود بالحرمان إلى الأرض، فمن لم يزل هاويا في مهاوي الطمع، متى يسمو إلى منار القناعة والورع، والهبوط والصعود متناقضان أصلا، والجمع بينهما مستحيل ضرورة وعقلا، قال محمد بن عبد الكريم خرجت مرة من بلخ⁽²⁾ في طلب إبراهيم بن أدهم⁽³⁾ فرأيت به حمص⁽⁴⁾ في (أتن)⁽⁵⁾ (يسجرها)⁽⁶⁾ وقد

(1) من البسيط

(2) بلخ: كانت من أهم مدن خراسان العظمى، ودار ملوك الأتراك؛ وعاصمة دولتهم. ذكر الحميري أنها كانت تبيع بالأسواق العامة والأموال الواسعة. وكان لها سبعة أبواب. مما يدل على اتساع عمرانها وكثرة مساجدها ودورها ومؤسساتها التعليمية. عبد السلام الحميري الروض المعطار م س 96.

(3) هو إبراهيم بن الأدهم بن منصور كنيته أبو إسحاق الزاهر المشهور، توفي سنة 161 هـ 777 م راجع:

- السلمي طبقات الصوفية م س ج 7 ص 367

- أبو النعيم حلية الأولياء م س ج 7 ص 367

- القشيري الرسالة القشيرية م س ج 1 ص 54

- الشمراني الطبقات الكبرى م س ج 1 ص 69

(4) حمص: مدينة بالشام، تقع على أرض مستوية. سميت بهرجل من العمالة يسمى حمص. لها نهر عظيم يشرب أهلها من ماله وثرها طيب للزراعات وهوؤها أعدل هواء، يكون بمدن الشام. افتتنها أبو عبيدة بن الجراح صلحاء في خلافة الخليفة عمر بن الخطاب، سنة أربع عشرة. تجانبها قرى متصلة وبساتين. ومنها تجلب الفواكه إلى المدينة وأسواقها عامرة. وللمزيد راجع:

- الحميري: م س 198.

- يقوت الحموي: معجم البلدان م س 198 و 302.

(5) أتن قال ابن منظور أتن الأتان مقام المستقي على قدم البئر وهو صخرة.

- ابن منظور لسان العرب م س ج 13 ص 7.

(6) في ط. سجرها، يسجرها، سجره يسجره ملاء، وقال تعالى: ﴿وَلَا يُلَاقِيهَا إِلَّا الْمُنِجُّ﴾ التكوين الآية 6.

- ابن منظور لسبب العرب م س ج 4 ص 345

أخذ رمادا وتربا فخلطهما وأكلهما⁽¹⁾ وجعل يقول:

اخْلِطِ التُّرْبَ بِالرَّمَادِ وَكُلْهُ

وَأَزْجِرِ النَّفْسَ عَنْ مَقَامِ السُّؤَالِ⁽²⁾

فَإِذَا شَفَتْ أَنْ تَقْنَعَ بِالذُّلِّ

فَرُمْ مَا حَوَتْهُ أَيْدِي الرِّجَالِ

قال محمد بن كثير العبدري⁽³⁾ [صحبت]⁽⁴⁾ سفيان الثوري بمكة

دهرا. وكان يستف من السبت إلى السبت، كفا من رمل. والله در القائل:

أَلَيْسَ الزَّمَانُ كَمَا قَدْ عَلِمْتُ فَمَا تَجَزَّعُ مِنْ صَرْفِهِ⁽⁵⁾
وَعِنْدَكَ عِلْمٌ بِهِ ثَاقِبٌ وَعَيْنٌ تَدُلُّ عَلَى وَضْفِهِ
وَأَيَّامُهُ دَوْلٌ وَالنُّفُوسُ رُمُونُ الْحَوَادِثِ مِنْ حَتْفِهِ
فَأَيْنَ الْمَعَافِي مِنَ النَّائِبَاتِ وَمَنْ صَحِبَ الذَّهْرَ لَمْ [يَعْفِهِ]⁽⁶⁾

(1) القصة التي رواها محمد ابن عبد الكريم من ان ابراهيم بن ادهم كان يخلط الرماد بالتراب ويأكلهما اكدها الشعراني بصيغة أخرى « كان رضي الله عنه إذا لم يجد الطعام الحلال يأكل التراب و مكنت شهرا يأكل الطين » راجع الشعراني الطبقات الكبرى م س ج 1 ص 70 ومن غير الممكن طبعا ان يداوم الإنسان على أكل التراب والرمل ولعل المؤلف أورد هذه الأقوال ليبين ان كلا من ابراهيم بن ادهم وسفيان الثوري كانا من كبار الزهاد الذين يكتفون بأقل ما يمكن من الطعام.

(2) من الخفيف.

(3) محمد بن كثير العبدري و ليس العبدري أبو عبد الله البصري روى عن أخيه سليمان وسفيان الثوري وإبراهيم ابن نافع المكي وروى عنه البخاري و أبو داود ذكره ابن حبان في الثقات ووثقه أحمد ابن حنبل مات سنة 213 م راجع:

— المعجلى تاريخ الثقات م س ص 411.

— الدر قطني ذكر أسماء التابعين م س 1 ص 322.

— ابن القيسرين الجمع بين رجال الصحيحين م س ج 2 ص 448.

— ابن حجر تهذيب التهذيب م س ج 2 ص 417.

(4) ط « سمعت » م س د « صحبت ».

(5) من المتقارب

(6) م « بصفه » ط س د « يعفه »

فَكُنْ حَازِمَ الرَّأْيِ وَاضْبِرْ لَهُ
وَلَا تُخْضَعَنَّ إِلَى سَاقِطٍ
وَصُنْ حُرَّ وَجْهِكَ عَنْ بَذْلِهِ
فَإِنَّ اللَّئِيمَ وَإِنْ خَلَّتْهُ
وَيَرْجِعُ مَحْضُولَ أَخْلَاقِهِ
وَلَا تُسْأَلِ النَّاسَ مَا يَمْلِكُونَ
فَكُلُّ مُقْبِلٍ وَذُو نُرُوزَةٍ
وَمَنْ يُقْضَ رِزْقٌ لَهُ يَأْتِهِ
وَلَوْ جَهَدَ النَّاسُ لَمْ يَقْدِرُوا

وَلَا تَحْرِصَنَّ عَلَى صَرْفِهِ
وَلَوْ كَانَتْ الْأَرْضُ فِي كَفِّهِ
[بِتِلْخَاسِكَ] ⁽¹⁾ التَّزَبُّ أَوْ سَفَهُ
كَرِيمًا يَذُودُكَ عَنْ عُزْفِهِ
إِلَى أَصْلِهِ وَإِلَى وَضْفِهِ
وَلَكِنْ سَلِ اللَّهَ وَاسْتَكْفِهِ
فَسَيُفُ الْمَنِيَّةِ مِنْ خَلْقِهِ
بِكُلِّ مَكَانٍ وَيَسْتَوْفِهِ
عَلَى [دَفْعٍ] ⁽²⁾ ذَاكَ وَلَا صَرْفِهِ

دع المسألة ما وجدت إلى التحمل سبيلا فان لكل يوم قضاء جديدا
ورزقا منيلا، واعلم أن الإلحاح في السؤال، مسلبة للبهاء والظفر، ولن
تبقى المروءة إلا مع الظفر، فلا غرو أن الصبر مفتاح كل شدة، وأفضل
كل عدة فلا تعدن مالا استفدته مفر روحا ولا حظا نلتته ممنوحا قد
أتاك بعد ابتذال خطرك وإراقة ماء وجهك وقدرك فان الذي بذلته عن
الصيانة أعظم من الذي استفدته مع المذلة والاهانة فاتخذ من القناعة
زاد [تبلغ] ⁽³⁾: تلافيه، إلى أن يفتح لك باب يجمل بك الدخول فيه،
ولا تعجلن عن ثمرة لم تدرك أو ان اللحاق فإنك لا تنالها قبل أوانها ⁽⁴⁾
عذبة المذاق، والمدبر لك أيها الراجي المؤمل، اعلم بالوقت الذي يصلح
لك فيه ما تؤمل. قال عمر بن عبد العزيز رحمته الله، إياك [والفرع] ⁽⁵⁾ مما لا
يدمن حلوله، ولا الطمع في ما لا مرتقب لحصوله، وفي الحكمة متى

(1) دم (بتلخاسك) ط س (بتلخاسك)

(2) م (سوق) ط س (دفع)

(3) ط س (تبلغ) دم (تبلغ)

(4) مكررة في ط

(5) ط س (الجزع) دم (الفرع)

وقع القدر، نامت عيون الحذر، قال ابن عمر لا تحمل المسألة إلا من فقر مدقع، أو عدم مفضع أو دم موجع، وأنشدوا:

إِرْضَ بِأَذْنِي الْعَيْشِ وَاشْكُرْ عَلَيْهِ شُكْرُ مَنْ الْقِلَ كَثِيرٌ لَدَيْهِ (1)
وَجَانِبِ الْحِرْصِ الَّذِي لَمْ يَزَلْ يَحُطُّ قَدَرُ الْمُتَرَاقِي إِلَيْهِ
وَحَامٍ [عَنْ] (2) عِرْضِكَ وَاسْتَبْقِيهِ كَمَا يُحَامِي اللَّيْثُ عَنْ لَبْوَتِهِ
وَاضْبِرْ عَلَى مَا نَابَ مِنْ قَاقَةِ صَبْرٍ أُولِي الْعِزِّمْ وَاغْمِضْ عَلَيْهِ
وَلَا تُرِقْ مَاءَ الْحَيَا وَلَوْ خَوَّلَكَ الْمَسْئُولُ مَا فِي يَدَيْهِ (3)
فَالْحُرُّ مَنْ قَذِيَتْ عَيْنُهُ اخْفَى قَذِي (4) عَيْنِهِ عَنْ نَاطِرِيهِ
وَمَنْ إِذَا أَخْلَقَ دِيْبَاجُهُ لَمْ يَرَ أَنْ يَخْلُقَ دِيْبَاجَتِيهِ

متى نزلت بك نعمة فاجعل قرارها الشكر، ومتى زارتك شدة فاجعل إكرامها الصبر. فلا غرو أن الشكر درك المزيد، وحلية كل مريد، وفي الحكمة الشكر وإن قل، يقابل كل معروف وإن جل، من أبطرتة النعمة [وقرله] (5) زوالها، و تقلصت عنه ظلالها، من اقتصد في الغنى والفقر فقد استعد لنوائب الدهر، قال الحسن عليه السلام: إذا قابل الناس البلاء بمثله وكلهم الله إليه، وإذا قابلوه بالصبر وانتظار الفرج أتاهم الله بالفرج،

(1) من السريع

(2) سقط من م

(3) سقط هذا البيت من [م]

(4) القذي: ما يسقط في العين أو الشراب قالت الخنساء:

"قذي يعينيك أم بالعين عوار أم افتقرت إذ خلت من أهلها الدار"

و قال بشار ابن برد:

"إذا أنت لم تشرب مرارا على القذي ظمئت وأي الناس تصفو مشاربه"

- ابن عبد ربه: العقد الفريد م. س. ج. 3. 267

- أبو بكر الرازي: مختار الصحاح م. س. 526

- شوقي ضيف: تاريخ الأدب العربي العصر العباسي الأول دار المعارف مصر ج 3 210

(5) ط. س. د [قره]، م. [افتحت].

وجد مكتوبا على جدار من جدران [هرقل لما [فتحت] ⁽¹⁾: يا ابن آدم غافص ⁽²⁾ الفرصة عند إمكانها، وكل الأمور إلى سلطانها، ولا تحمل على قلبك هم يوم لم يأت بعد، فإنه إن يكن من أجلك أتى الله فيه برزقك، ولا تجعل سعيك في طلب المال إسوة المغرورين، فرب جامع ليعمل حليته، واعلم أن تقتيرك على نفسك، توفير منك إلى غيرك.

صَبَرْتُ عَلَى بَعْضِ الْاِدْنَى خَوْفَ كُلِّهِ وَدَافَعْتُ عَنْ نَفْسِي بِنَفْسِي فَعَزَّتْ ⁽³⁾
وَجَرَعْتُهَا الْمَكْرُوهَ حَتَّى تَدْرَيْتَ وَلَوْ لَمْ أُجْبِرْهُ إِذَا لَا شَمَأَزَتْ
إِلَّا رَبُّ ذُلِّ سَاقٍ لِلنَّفْسِ عِزَّةً وَيَا رَبُّ نَفْسٍ بِالنَّدْلِ عَزَّتْ
إِذَا مَا مَدَدْتُ الْكَفَّ أَلْتِمِسُ الْغِنَى إِلَى غَيْرِ مَنْ قَالَ أَسْأَلُونِي شُلَّتْ
سَأَصْبِرُ جَهْدِي إِنْ فِي الصَّبْرِ رَاحَةٌ وَأَرْضَى بِدُنْيَايَ وَإِنْ هِيَ قُلَّتْ

غاية الجود أن تؤثر عليك من لا يعرفك، وذروة السداد أن تنصف من لا ينصفك. قال الحسن ⁽⁴⁾ **عَلَيْهِ السَّلَامُ** ما أنصفك من كلفك إجلاله ومنعك جاهه أو ماله، وفي الحديث: «الكنود الذي يأكل وحده،

(1) م. [فتحن] ط. س. د. [فتحت]

هرقل: هو هيراكليس Héraklès عند اليونان و Hercule عند الرومان. وهو بطل من أبطال الميثولوجيا Mythologie. «عام الأساطير» القديمة. أحرقت نفسه على جبل إيتا. يضرب المثل بقوته. وباسمه دعا الأقدمون مضيق جبل طارق: أعمدة هرقل وتوجد بشمال مدينة طنجة مغارة؛ مطلة على بوغاز جبل طارق. تسمى مغارة هرقل.

ولعل المقصود بهرقل، في النص هي مدينة بالشام ببلاد الروم. وحسب ياقوت الحموي، سميت بهرقلية بنت الروم بن البقر، بن سام بن نوح **عليه السلام**. وكان الخليفة الرشيد العباسي غزاها بنفسه. ثم افتتحها عنوة بعد حصار شديد، وكان ذلك سنة تسعين ومائة. وللمزيد راجع:

— ياقوت الحموي م س ج 5 ص 398.

— الحموي م س 592.

— المنجد في اللغة والأعلام 727.

— Petit Robert T2 P 832.

(2) غافص: غائصه مغاصفة و غصافا: فاجاه وأخذته على غرة — المعجم الوسيط ج 2 663

(3) من الطويل

(4) راجع: [حالة رقم 153].

وَيَمْنَعُ رَفْدَهُ⁽¹⁾، وَيَضْرِبُ عَبْدَهُ⁽²⁾ وَفِي وَصِيَّةِ عَلِيِّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ لَوْلَدِهِ الْحَسَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، (وَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا غَنَىٰ لَكَ عَنْ حَسَنِ الْإِرْتِيَادِ⁽³⁾)، مَعَ [بَلَاغِكَ]⁽⁴⁾ مِنَ الزَّادِ، فَإِذَا وَجَدْتَ مِنْ أَهْلِ الْفَاقَةِ مَنْ يَحْتَمِلُ عَنْكَ زَادَكَ فَيُؤَافِيكَ بِهِ فِي مَعَادِكَ، فَاعْتَنِمَهُ، وَجِدْ عَلَيْهِ وَلَا تَحْرَمْهُ، فَإِنْ أَمَامَكَ عَقِبَةٌ كَثُورٌ لَا يَقْطَعُهَا إِلَّا أَخْفَ النَّاسِ حَمَلًا⁽⁵⁾ وَلِلَّهِ دَرُ الْقَائِلِ :

فَكُلُّ عِبَادِ اللَّهِ فِي الدِّينِ إِخْوَةٌ وَلَا شَيْءَ يَخْشَىٰ عِطْفَةَ الْعَبْدِ لِلْعَبْدِ⁽⁶⁾
 أَيَجْمَلُ أَنْ تُدْزِنِي طَعَامَكَ مُفْرَدًا وَجَارُكَ قَدْ أَلْقَى الْبَنَانُ عَلَى الْخَدِّ
 وَتَشْكُرُ مِنَ الْأَكْمَلِ الْمُرْدَّدِ كَطَمَّةً وَتَلْقَى الْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ بِالرُّدِّ
 سَتَعْلَمُ إِنْ جَاءَ الْجَوَادُ وَضِدَّهُ مَنِ الْمُرْتَقِي أَعْلَى الْمَقَامَاتِ فِي الْخُلْدِ

وفي الحكمة من بخل بماله على الفقراء، سلط الله عليه الأمراء قضى لك مالك حمدا أو ذما، كما قضى لك فرحا أو غما، حب الخير خير وإن عجزت عن المقدرة، وحب الشر شر وإن وسعته المعذرة، ولله در القائل :

(1) الردف: بالكسر، العطاء و الصلة - لسان العرب . م . م . ج 3 : 18

(2) راجع: المناوي: فيض القدير، م، س، ج 5، ص: 66.

(3) الارتياذ: الطلب وحسنه، إتيانه على وجهه. راجع: إحالة رقم 6 في نهج البلاغة للإمام علي ابن أبي طالب بتحقيق الإمام محمد عبده ج 3 46 دار المعرفة بيروت بلا تاريخ.

(4) سقط من م.

(5) وردت هذه الفقرة من وصية علي ابن أبي طالب لولده الحسن في كتاب نهج البلاغة، في الصيغة التالية: « وَاَعْلَمْ أَنَّ أَمَامَكَ طَرِيقًا ذَا مَسَافَةٍ بَعِيدَةٍ، وَمَشَقَّةَ شَدِيدَةٍ، وَأَنْتَ لَا غَنَىٰ لَكَ فِيهِ عَنْ حَسَنِ الْإِرْتِيَادِ قَدَرِ بَلَاغِكَ مِنَ الزَّادِ مَعَ خُفَةِ الظَّهْرِ فَلَا تَحْمِلَنَّ عَلَى ظَهْرٍ فَوْقَ طَاقَتِكَ فَيَكُونَ ثَقْلٌ ذَلِكَ وَبَالٌ عَلَيْكَ. وَإِذَا وَجَدْتَ مِنْ أَهْلِ الْفَاقَةِ مَنْ يَحْمِلُ لَكَ زَادَكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَيُؤَافِيكَ بِهِ حَيْثُ تَحْتَاجُ إِلَيْهِ فَاعْتَنِمَهُ وَحَمَلَهُ إِيَّاهُ وَكَثْرَ مَنْ تَزْوِيدهُ وَأَنْتَ قَادِرٌ عَلَيْهِ فَلَمَّا تَطَلَّعَ وَلَا تَجِدْهُ وَاعْتَنِمَ مِنْ اسْتَفْرَضَكَ فِي حَالِ غَنَاكَ لِيَجْعَلَ قِضَاءَهُ لَكَ يَوْمَ عَسْرَتِكَ.

وَاعْلَمْ أَنَّ أَمَامَكَ عَقِبَةٌ كَثُورٌ لَا يَخْفَىٰ فِيهَا أَحْسَنُ حَالًا مِنَ الْمُثْقَلِ وَالْبَطْئِ عَلَيْهَا أَقْبَحُ حَالًا مِنَ السَّرْعِ. راجع:

- علي ابن أبي طالب: نهج البلاغة بتحقيق الشيخ محمد عبده، دار المعرفة، ج 3، ص: 46

- ابن عبد ربه العقد الفريد، م . م . ج 3، ص: 156.

(6) من الطويل.

وَيُظْهِرُ غَيْبَ الْمَرْءِ فِي النَّاسِ بُخْلُهُ وَيَسْتُرُهُ عَنْهُمْ جَمِيعًا سَخَاؤُهُ⁽¹⁾
تَغْطِ بِأَثْوَابِ السَّخَاءِ فَإِنِّي أَرَى كُلَّ غَيْبٍ بِالسَّخَاءِ غِطَاؤُهُ

التلطف بالحيلة أنفع من الوسيلة، وحسن الاعتذار، يوجب للمذنب خلع العذار، والثاني في الأمور من خصائص الأعداء، والسرعة في الجواب، تبعث مع الخطأ على عدم الصواب.

لما احتضر بعض العاصين [المعترفين]⁽²⁾ وبانت⁽³⁾ له منازل المسرفين المقترفين بداله في التوبة، والرجوع عما كان عليه بصدق الأوبة، فبعث أبنا له إلى جيرانه وأشياعه [ليشهدهم]⁽⁴⁾، على توبته وإقلاعه فكلهم قد أوسعوه هجرا وقلبي، وقالوا لا مرحبا بأبيك ولا سهلا، فرجع الطفل إلى أبيه باكيا، وقص عليه ما نال منهم شاكيا، فضم ابنه إليه، ثم بكى حتى غشي عليه، فلما أفاق أنشأ يقول:

أَسْلَمُونِي لَمَّا رَأَوْا مِنْ ذُنُوبِي
أَتَرَاهُمْ هُمْ الرُّؤُوفُ الرَّحِيمُ⁽⁵⁾
فَأَتْرَكُونِي وَإِنْ تَعَاطَمَ ذَنْبِي
إِنَّمَا يَغْفِرُ الْعَظِيمُ الْعَظِيمُ

فلما توفي الرجل، وقضى نحبه، [وجن عليه الليل]⁽⁶⁾، رأى كل واحد من جيرانه في منامه قائلا يقول. جهزوا فلانا جاركم وصلوا عليه،

(1) من الطويل، ونسبه محمد بن حبان البستي ليحيى بن أكرم، راجع: — روضة العقلاء ونزهة الفضلاء، م. س، ص 237.

(2) سقط من م.

(3) ط. د [وبان] س. م [وبانت].

(4) ط. س [ليشهدهم]، د. [ليشهدهم]، وسقط من م.

(5) من الحفيف

(6) جن جتا: استتر وجن الليل اظلم وفي التنزيل ﴿فلما جن عليه الليل﴾ قال هذا يعني فلما أقل قال لعب الأتالين ﴿الأنعام 76. المعجم الوسيط ج 1 ص 141.

فإنه رجل من أهل الجنة. فلما أصبح تبادروا إليه وجهزوه، ثم صلوا عليه، ودفنوه.

[يَا رَبِّي] ⁽¹⁾ إِنَّ عَظُمْتَ ذُنُوبِي كَثْرَةً
مَالِي إِلَيْكَ وَسَيْلَةً إِلَّا الرُّجَا
إِنْ كَانَ لَا يَرْجُوكَ إِلَّا مُحْسِنٌ
أَدْعُوكَ رَبِّي كَمَا أَمَرْتُ تَضُرْعَا
فَلَقَدْ عَلِمْتُ بِأَنْ عَفَاكَ أَعْظَمُ
وَجَمِيلُ ظَنِّي ثُمَّ إِنِّي مُسْلِمٌ
فَمَنْ الَّذِي يَدْعُو وَيَرْجُو النُّجْرَمُ
فَإِنَّا [رَدَدْتُ] ⁽²⁾ بِيَدِي فَمَنْ ذَا يَرْحَمُ

الصدق طريقة مستقيمة، ودرة ليست لها قيمة، فعليك بالصدق، حيث تخاف أن يضرك، فانه ينفعك ولا يضرك [الميل] ⁽³⁾ من الأحوال والاعمال لا يصلح لبساط الحق، ولا يحمل في مقعد الصدق، كل حقيقة لا يمتحي بها اثر العبد ورسمه فليست بحقيقة، وكل طريقة لا تسمو بها إلى منهاج الورع فشر طريقة.

[عَيَّرْتَنِي] ⁽⁴⁾ بِالنَّقْصِ وَالنَّقْصُ شَامِلٌ وَمَنْ الَّذِي يُعْطِي الْكَمَالَ فَيَكْمُلُ ⁽⁵⁾

قرب العاقل مرجو فضله، وقرب الجاهل مخوف ضره [الحلم] ⁽⁶⁾ دعامة العقل، والطيش ثمرة الجهل، فكن على حذر من الكريم أن أهنته، ومن اللئيم أن أكرمته ⁽⁷⁾، ومن النذل أن عاشرتة، ومن الاحمق أن مازحته، ومن العاقل إن أحردته ⁽⁸⁾، ومن السفهيه أن جاوبته، ومن الجاهل أن عاتبته:

(1) د. [يا ربّي]. والأبيات من الطويل

(2) ط. [مرددت]، م. د. م. [رددت]

(3) ط. م. [الميل]، د. م. [الميل]

(4) د. م. [هجرتني] ط. م. [عيرتني]

(5) من الكامل

(6) د. [العلم]. ط. م. م. [الحلم] من الطويل

(7) مثل هذا المعنى يجده في قول المتنبي:

إذا أنت أكرمت الكريم ملكته وإن أكرمت اللئيم تمردا

— ديوان المتنبي بشرح أبي البقاء العنبري، دار المعرفة، لبنان، ج 1 ص 288.

(8) أحرد في السير أسرع. وأحرد فلانا أفردته ونجاه. المعجم الوسيط. م ج 1 ص 165.

عَلَيْكَ بِبَسْطِ الْوَجْهِ لِلنَّاسِ كُلِّهِمْ فَفِي ذَاكَ فَضْلٌ لَا يُعَدُّ وَلَا يُخْصَى ⁽¹⁾
 فَقَدْ جَاءَ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ إِذَا اتَّقَوْا فَأَبْسَطُوهُمْ وَجْهًا لَهُ الْأَمْدُ الْأَقْصَى
 أَبْشَرُهُمْ يَزْدَادُ تَسْعِينَ رَحْمَةً عَلَى غَيْرِهِ فَازْدَدَ لِأَضْعَافِهَا حَرَصًا
 وَأَعْبَنُ خَلْقِ اللَّهِ فِي الدِّينِ صَفَقَةً لِمَنْ تَرَكَ التَّفْضِيلَ وَاسْتَعْمَلَ النَّقْصَا

من كرمته عليه نفسه، صغرت الدنيا وأهلها في عينه، ومن هانت عليه، عظمت الدنيا وأهلها لديه، والله در القائل:

انْظُرْ إِلَى النَّاسِ بِعَيْنِ الْفَنَاءِ يَقِلُّ فِي عَيْنِكَ أَغْلَاهُمْ ⁽²⁾
 دُنْيَاهُمْ فَإِنَّهُ بَعْدَهُمْ فَلَا تَغُرَّتْكَ دُنْيَاهُمْ

إياك وعزة الغضب فإنها تصيرك إلى ذل الاعتذار، والتردي برداء

العار:

فَإِذَا غَضِبْتَ فَكُنْ وَقُورًا كَاطِمًا [لِللَّغِظِ] ⁽³⁾ تُبْصِرُ مَا تَقُولُ وَيَسْمَعُ ⁽⁴⁾
 فَكَفَى بِهِ شَرَفًا تَصْبِرُ سَاعَةً يَرْضَى بِهِ عَنْكَ الْإِلَهُ وَيَرْفَعُ

تستر من الشامتين بحسن العزاء عند النوائب، ومن الحاسدين بعدم التلهف عند المصائب، دوام المودة بالتعاهد، ومنافرة الطباع بالتناقد، وشر القرائن التحاسد. وانشدوا:

وَكَيْفَ يُدَاوِي الْمَرْءُ حَاسِدَ نِعْمَةٍ إِذَا كَانَ لَا يُرْضِيهِ إِلَّا زَوَالُهَا ⁽⁵⁾

من شارك الظالم في عز دنياه، شاركه في ذل أخراه، الظالم نادم وإن كان ممدوحا، والمظلوم سالم، وإن كان مقدوحا، والظلم يدعو إلى النقم والتلبس بالمعاصي يطرد سوايغ النعم:

(1) من السريع.

(2) من الكامل.

(3) ط. [للقط] م دم [للغيظ].

(4) من الكامل.

(5) من الطويل.

لَا تَظْلِمَنَّ إِذَا مَا كُنْتَ مُقْتَدِرًا فَالظْلُمُ مَرْقَعَةٌ يُذْنِي إِلَى النَّدَمِ⁽¹⁾
تَنَامُ عَيْنُكَ وَالْمَظْلُومُ مُنْتَبِهٌ يَدْعُو عَلَيْكَ وَعَيْنُ اللَّهِ أَلَمْ تَنَمْ

كن للود حافظا، وإن لم تجد محافظا، وللخل واصلا، وإن لم تجد مواصلا، الزمان موكل بتكدير كل صفا، وزعيم بتنويع كل جفا، متى عرف سبب الغضب كان الرضا سهلا يسيرا، ومتى جهل السبب كان صعبا عسيرا.

إِذَا طَاوَعَ الْحِلَّ الْجَفَاءَ تَغَيَّرَا بِلَا سَبَبٍ طَارَعَتْ فِي فَقْدِهِ الصَّبْرُ⁽²⁾
وَلَمْ آتِهِ مُسْتَعْطِفًا عَنْ مُرَادِهِ وَلَمْ تَلْتَفِتْ نَفْسِي [لِهَجْرَتِهِ]⁽³⁾ طَرَا
لِأَنَّ اخْتِيَارَ الْبُعْدِ عُنْوَانُ نِيَّةٍ تُبَيِّنُ لَنَا هَجْرًا وَتُخْفِي لَنَا عُذْرًا

التواضع سلم الشرف، وعنوان التحف، وأنشدوا:

وَأَحْسِنْ مَقْرُونَيْنِ فِي عَيْنِ نَاطِرٍ

جَلَالَةُ قَدْرِ فِي ثِيَابِ تَوَاضِعٍ⁽⁴⁾

الإخوة في حكم الأوصاف، أربعة أصناف: معين، ومستعين فهو أعدل الإخوان، وأسلم الأخذان، لكنه مع انصاف، مقارض معرض في حكم أوصافه، يؤدي ما عليه، وستوفي ما إليه، والله در القائل:

أَخْوَرُ غَائِبٍ يُعْطِيهَا [وَيَمْنَعُهَا]⁽⁵⁾ ثَابِي الظَّلَامَةِ مِنْهُ سُورَةُ الْحَسْبِ⁽⁶⁾

(1) من البسيط

تجد تغييرا في الشطر الثاني من البيت الأول وهو على الشكل التالي:

لا تظلمن إذا ما كنت مقتدرا فالظلم يرجع عقباه إلى الندم

أبر حامد الغزالي / مكاشفة القلوب المقرب إلى حضرة علام الغيوب، الباب 54 في بيان النهي عن الظلم. دار الكتب العلمية، بيروت، 1982 ص 285.

(2) من الطويل.

(3) ط س [بهجرته] د م [لهجرته].

(4) من الطويل.

(5) ط. س. د. [ويسالها] م ويمنعها .

(6) من البسيط

الثاني: لامعين ولا مستعين فهذا متروك قد منع خيره، وقمع شره، فلا هو صديق ينتقي، ولا عدو يتقي، غير أن فساد الزمان يوجب شكر من كان شره مقموعا، وإن كان خيره ممنوعا. وأنشدوا:

إِنَّا لَفِي زَمَنِ تَرْكُ الْقَبِيحِ بِهِ مِنْ أَكْثَرِ النَّاسِ إِحْسَانٌ وَإِجْمَالٌ⁽¹⁾

الثالث: مستعين غير معين، فهذا لعيم الطباع، معد في الأوضاع ليس للإخوان فيه راحة، ولا منه استراحة، والله در القائل:

[لَا تَوَاحِي] ⁽²⁾ الذُّهْرَ جُنْسًا وَاضْعًا مَنْ هُوَ فِي الشَّرِّ قَلِيلُ الْمُنْعَةِ⁽³⁾
مَا يَنْلُ مِنْكَ يَرَاهُ مَغْنَمًا وَيَرَى عَرَفًا بِهِ أَنْ يَمْنَعَهُ
يَسْأَلُ النَّاسَ وَلَا [يُعْطِيهِمْ]⁽⁴⁾ ثَكَلَتْهُ أُمُّهُ مَا أَوْضَعَهُ

الرابع: معين غير مستعين، فهذا كريم الطبع، جميل الصنع، جليل الوضع، عظيم النفع، لأنه يرضي سائله ويمنع سؤاله، وأنشدوا:

إِذَا لَمْ تَكُنْ نَفْسُ الْكَرِيمِ شَرِيفَةً
وَأِنْ كَانَ ذَا قَدْرٍ فَلَيْسَ لَهُ شَرَفٌ⁽⁵⁾

التقرب للناس مجلبة لقرين السوء، فكن بين المنقبض والمنبسط، فخير الأمور واحمدها في العواقب كل عدل متوسط، فالانقباض موجب للعداوة والقطيعة، والانبساط مؤذن بالخطبة الوضيعة، والعدل تقل به أعداؤك، وتنتخب به أصدقاؤك، وأنشدوا:

دَسَوْتُ تَوَاضُعًا وَعَلَوْتُ رِفْعًا فَشَأْنَاكَ أَنْحِدَارٌ وَارْتِفَاعٌ⁽⁶⁾

(1) من البسيط والبيت للمنتهي. ديوان للتبني شرح العبري تحقيق ابراهيم الاباري وآخرون دار المعارف ج 3 ص 287.

(2) ط س [تواخي] م د [تواخ]

(3) من المرسل

(4) م [معضهم] ط س د [يعطيهم] وثكلته أمه دعاء عليه بالهلاك. المعجم الوسيط ج 1 ص 98.

(5) من الطويل

(6) من الوافر.

كَذَلِكَ الشَّمْسُ تَبْعُدُ أَنْ تُسَامَى وَيَذْنُو الضُّوءُ مِنْهَا وَالشُّعَاعُ

أثقل الناس حملا من يحمل آمال المؤمنين، وأعظمهم حمدا من تلتطف بسؤال السائلين، قال محمد بن المنكدر⁽¹⁾: لم يبق من لذة الدنيا سوى قضاء حوائج [المسلمين]⁽²⁾ الإخوان، وقال جعفر بن محمد ابن محمد⁽³⁾: أني لا سارع إلى قضاء حوائج أعدائي، مخافة أن أدرهم فيستغنوا بذلك عني، والله در القائل:

لَا تَدْخُلَنَّكَ ضَجْرَةٌ مِنْ سَائِلٍ فَخِيَارُ دَهْرِكَ أَنْ تُرَى مَسْئُولًا⁽⁴⁾
لَا تَخْمَشَنَّ بِالرَّدِّ وَجْهَ مُؤْمِلٍ فَبَقَاءُ عِزِّكَ أَنْ تُرَى مَأْمُولًا

أولى الناس بالمكافأة من أخدمك عرضه فبذله عليك، بتواضع لديك، وعقله فاستخدمه في رجائك، ولسانه فنشر به محاسن آلائك، ولكن مهما عز المطلوب قصرت همة الطالب، ولما عظم مهر الحسنة قل الخاطب، والله در القائل:

وَأَحْسِنْ إِلَى الْإِخْوَانِ تَمْلِكْ رِقَابَهُمْ فَخَيْرُ تَجَارَاتِ الْكَرِيمِ اكْتِسَابُهَا⁽⁵⁾

(1) هو محمد بن عبد الله بن الهدير التيمي أبو عبد الله. ويقال: أبو بكر. روى عن أبيه وعمه، وأبي هريرة وعائشة، وروى عنه أبناء يوسف والمنكدر. كما روى عنه زيد بن الأسلم وعمر بن دينار وعبرهم. وثقه النيسائي وذكره ابن حبان في الثقات، وكان أحد الأئمة الأعلام. ومن سادات القراء مات سنة 130 هـ 747 م. راجع:

- المعجلي: تاريخ الثقات، م.س.، ص: 414.
- أبير النعم: حلية الأولياء، م.س.، ج 3، ص: 146.
- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م.س.، ج 1، ص: 311.
- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م.س.، ج 9، ص: 473.
- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين، م.س.، ج 2، ص: 449.

(2) سقط من م.

(3) راجع إحالة رقم 157

(4) من الكامل.

(5) من الطويل: ورد البيتان في ديوان الشافعي على الشكل التالي:

وأدي زكاة الجاه، وأعلم بأنهم كمثل زكاة المال تم نصابها
وأحسن إلى الأحرار تملك رقابهم فخير تجارات الكرام اكتسابها

وَأَدَّى زَكَاةَ الْجَاهِ وَأَعْلَمَ بِأَنَّهَا كَمَثَلِ زَكَاةِ الْمَالِ لِي اخْتِسَابُهَا

نعم الجاهل كرياض المزابيل، ولكن لها سحر كسحر بابل⁽¹⁾، فالتنزه عنها من أفضل الفضائل، وأجمل الشمائل. قيل للجنيد⁽²⁾ ما بال الفقراء محرومون من مال الأغنياء، «قال سمعت محمدا القصاب⁽³⁾ يقول وقد سئل عن ذلك حرّموا لثلاث خصال: إحداها أن الله تعالى لم يرض ما لهؤلاء.

= راجع: الشافعي الديوان. تحقيق الزجي، دار الجليل، ص: 21.

(1) عن مدينة بابل وما عرف بها من سحر انظر:

- أبو عبيد البكري معجم ما استعجم من أسماء البلاد والموضع تحقيق عبد الله السقا، عالم الكتب بيروت، ج 1، ص: 218.

- ياقوت بن عبد الله الحموي: معجم البلدان، دار صادر ج 1، ص: 309.

- عبد المتعم الحميري: الفروض المطار، ص: 73.

(2) هو أبو القاسم الجنيد بن محمد بن الجنيد الخزاز ولد حوالي 215 هـ 830 م في بغداد. أصله من نهاوند تعلم، على كبار الشيوخ مثل سري السقطي والحاسب وأبي جعفر محمد بن علي القصاب وأبي زيد البسطامي، ودرس أصول الفقه على أبي ثور إبراهيم بن خالد تلميذ الشافعي ولقب الجنيد «سيد الطائفة وجمع بين التصوف وعلم الكلام، وحسب ما ذكره سوزكين، فإن عدد العناوين التي خلفها الجنيد تصل إلى أكثر من الثلاثة والعشرين عنواناً منها: قصيدة صوفية - السرفي انغاس الصوفية - دواء الأرواح - رسالة إلى بعض إخوانه

- رسالة إلى يحيى بن معاذ قرأزي - كتاب الفناء وغيرها.

وتوفي الجنيد ببغداد سنة 298 هـ 910 م. راجع:

- ابن النديم: الفهرست، م.س، ص: 264. - السلمي: الطبقات الصوفية، م.س، ص: 155.

- القرشي: الرسالة القرشية، م.س، ص: 116. - أبو النعمان: حلية الأولياء، م.س، ج 10، ص: 25.

- الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، م.س، ج 7، ص: 241. - ابن خلكان: وفيات الأعيان، م.س،

ج 1، ص: 373.

- ابن الكثير: البداية والنهاية، م.س، ج 11، ص: 113.

- الشمراني: الطبقات الكبرى، مصدر سابق، ج 1، ص: 84.

- سزكي: تاريخ التراث العربي، م.س، ج 2، ص: 454.

(3) هو محمد بن علي أبو القصاب الصوفي البغدادي أستاذ الجنيد، قال الخطيب البغدادي في تاريخ الصوفية أن القصاب كان أيضاً شيخاً لأبي الحسن النوري. وتوفي سنة 275 هـ 888 م. راجع:

- الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، م.س، ج 3، ص: 62.

- السلمي: الطبقات الصوفية، م.س، ص: 155، 164، 195.

- سوزكين: تاريخ التراث العربي، م.س، ج 2، ص: 452.

الثانية: أنه تعالى لم يرض أن يضع حسنات هؤلاء في صحف هؤلاء الثالثة أنهم قوم واقفون في غالب أحوالهم مع الحق يمنعونهم عن كل ما سواه وأفردهم له⁽¹⁾، وقال معاوية بن أبي سفيان: أربعة متى كملت لامرئ كملت له العافية: بيت يأويه، وعيش يكفيه، وزوجة ترضيه، ونحن لا نعرفه فنؤذيه، وقال زياد⁽²⁾: أغبط الناس عيشا من له دار يسكنها، وزوجة صالحة يأوي إليها، في كفاف من عيش، لا يعرفنا ولا نعرفه، فان عرفنا وعرفناه، أفسدنا عليه آخرته وديناه⁽³⁾. ولما خالط الزهري⁽⁴⁾ السلطان كتب إليه أبو حازم⁽⁵⁾: عافانا الله وإياك من الفتن فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعوا الله لك ويرحمك أصبحت شيخا كبيرا أثقلتك نعم الله بما فهمك منه كتابه وعلمك

(1) في تاريخ بغداد ورد هذا القول بالصيغة التالية: (وسئل ما بال أصحابك محرومين من الناس قال لثلاث خصال أحدها أن الله لا يرضى لهم ما في أيديهم ولو رضي ما لهم لترك ما لأنفسهم عليهم، والثانية أن الله تعالى لا يرضى أن يجعل حسناتهم في صفاتهم ولو رضي لخطبهم بهم والثالثة أنهم قوم لم يسروا إلا إلى الله تعالى فمنعهم كل شيء سواه وأفردهم به) راجع: الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، م. س. ج 3، ص: 62.

(2) زياد بن أبيه والي معاوية على البصرة وسائر العراق، وتوفي سنة 53 هـ 673 م.
- الزركلي: الأعلام، ج 3، ص: 89.

(3) ورد هذا القول في العقد الفريد على الشكل التالي: "أغبط الناس عيشا رجل له دار يجري عليه كراؤها. وزوجة قد وافقته، في كفاف من عيشه، لا يعرفنا ولا نعرفه. فان عرفنا وعرفناه أفسدنا عليه آخرته وديناه راجع:

- ابن عبد ربه: العقد الفريد، م. س. ج 1، ص: 83.

(4) هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله الزهري الفقيه، أبو بكر الحافظ، أحد الأئمة الأعلام. ز عالم الحجاز الشام. روى عن عبد الله بن عمر بن الخطاب وعبد الله بن جعفر، ورابعة بن عباد وغيرهم وروى عنه عطاء بن رباح وعمر بن عبد العزيز وعمر بن دينار وصالح بن كيسان، وكان ثقة كثير الحديث والعلم والرواية، مات سنة 124 هـ 741 م. راجع:

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م. س. ج 3، ص: 229 - الزركلي: الأعلام، ج 3، ص: 86.

(5) هو أبو حازم سلامة، ابن دينار المخزومي أصله من فارس، كان من مشاهير الزهاد في صدر الإسلام. وتولى منصب القضاء في المدينة وهو من الرواة الثقات، روى عنه الزهري، ومالك وسفيان الثوري، مات سنة 140 هـ 757 م. راجع:

- أبو النعيم: حلية الأولياء م. س. ج 3، ص: 445.

- الخزرجي: خلاصة تهذيب الكمال في أسماء الرجال، م. س. ص 306

- الزركلي: الأعلام، ج 3، ص 171.

من سنة نبيه عليه السلام، وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء، قال تعالى: ﴿لَيَبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَقْتُمُونَ﴾⁽¹⁾. واعلم أن أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت، أنك آتست وحشة الظالم وسهلت سبيل الغي يدنوك ممن لا يؤدي حقا ولم يترك باطلا، قد اتخذوك حين قربوك قطبا تدور عليه رحي باطلهم. وجسرا يعبرون عليه إلى بلائهم، وسلموا يصعدون بك إلى ضلالهم فيدخلون بك الشك على العلماء، فيقتادون بك قلوب الجهلاء، فما أيسر ما عمر واللك، في جنب ما خربوا عليك، وما أكثر ما أخذوا منك في جنب ما أفسدوا عليك من دينك، فما يؤمنك أن تكون ممن قال الله تعالى فيهم: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَغْيِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّمَاةَ﴾⁽²⁾ وإنما تعامل من لا يجهل ويحفظ عليك من لا يغفل، فداو دينك فقد دخله سقم شديد، وهى زادك فقد حضرك سفر بعيد، ﴿وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾. والسلام، قال أعربي لابنه وهو يعظه: يا بني قد أسمعك الداعي، وأعذر إليك الناصح، وانتهى الأمر فيك إلى حده والسلام: 43

زِيَادَةُ الْمَرْءِ فِي دُنْيَاهُ تُقْصَانُ
وَكُلُّ رُجْدَانٍ حَقٌّ لَا ثَبَاتَ لَهُ
وَمَا عَامِرًا لِجَرَابِ الدُّهْرِ مُجْتَبِهًا
وَمَا خَرِبًا عَلَى الْأَمْوَالِ تَجْمَعُهَا
زُمْ⁽⁴⁾ الْفُرَادَ عَنِ الدُّنْيَا وَزُخْرُفَهَا
وَأَوْعِ سَمْعَكَ امْتِنَالًا أَفْصِلَهَا
وَرَبْنَهُ غَيْرُ مَحْضِ الْحَقِّ خُسْرَانُ⁽³⁾
فَإِنَّ مَعْنَاهُ فِي التَّحْقِيقِ فَقْدَانُ
بِاللَّهِ مَا لِجَرَابِ الدُّهْرِ عُمُرَانُ
أَنْسَيْتَ أَنَّ سُرُورَ الدُّهْرِ أَحْرَانُ
فَضْفُوهَا كَذَرٌ وَالْوَصْلُ هِجْرَانُ
كَمَا يُفْضَلُ يَأْقُوتُ وَمَرْجَانُ

(1) سورة آل عمران 187

(2) مريم 59

(3) من البسيط، والقصيدة لآبي الفتح علي بن محمد البستي، مات 400 هـ، مخ. خ. ع 1209D

(4) زم: زم الشيء، يزم شده. لسان العرب 12 ج 272.

فَطَلَمَا اسْتَعْبَدَ الْإِنْسَانُ إِحْسَانُ
عُرُوضِ زُلْمَةٍ صَفَحَ وَغُفْرَانُ
يَزْجُو نِذَاكَ فَإِنْ الْحَرُّ مَغْوَانُ
فَيَأْتِي الرُّكْنَ إِنْ خَانَتْكَ أَرْكَانُ
وَيَكْفِيهِ شَرٌّ مِنْ عَزْوَا وَمِنْ [هَانُوا] (1)
فَيَنْ نَاصِرَهُ عَجَزَ وَخُذْلَانُ
إِلَيْهِ فَالْمَالُ لِلْإِنْسَانِ فَتَانُ
عَلَى الْحَقِيقَةِ إِخْوَانُ وَأَخْدَانُ
وَعَاشَ وَهُوَ قَرِيبُ الْعَيْنِ جَذْلَانُ (2)
وَمَا عَلَى نَفْسِهِ لِلْحَرَمِ سُلْطَانُ
أَغْضَى عَلَى الْحَقِّ يَوْمًا وَهُوَ خَزْيَانُ
لَأَنَّ سَوْسَهُمْ بَغْيِي وَعُذْوَانُ
[فَجُل] (3) إِخْوَانُ هَذَا الدَّهْرُ خَوَانُ
عَلَى حَقِيقَةِ طَبْعِ الدَّهْرِ بَرْهَانُ
نَدَامَةٌ وَلِخَصْدِ الرِّزْقِ إِثْنَانُ
قَبِيصُهُ مِنْهُمْ (4) صِلْ وَتَغْبَانُ
صَحِيفَةٌ وَعَلَيْهَا الْبَشَرُ عُتْوَانُ
يَنْدَمُ رَفِيقٌ وَلَمْ يَذْمُهُ إِنْسَانُ
فَالْخَرْقُ هَذُمٌ وَرَفَقُ الْمَرْءِ بَنِيَانُ
فَمَا رَعَى غَنَمًا فِي الدَّرِّ (5) سَرْحَانُ

أَحْسَنَ إِلَى النَّاسِ تَسْتَعِيدُ قُلُوبَهُمْ
وَلَا أَسَاءَ مُسِيءٌ فَلْيَكُنْ لَكَ فِي
وَكُنْ عَلَى الدَّهْرِ مَعْوَانًا لِدِي أَمَلُ
وَأَشْدُدْ يَدَكَ بِحَبْلِ الدِّينِ مُغْتَصِمًا
مَنْ يَتَّقِ [يَحْمَدُن] اللَّهُ يَحْمَدُنْ عَوَاقِبَهُ
مَنْ اسْتَعَانَ بِغَيْرِ اللَّهِ فِي طَلَبِ
مَنْ جَادَ بِالْمَالِ حَلَاةَ النَّاسِ قَاطِبَةً
مَنْ كَانَ لِلْخَيْرِ مَتَاعًا فَلَيْسَ لَهُ
مَنْ سَأَلَ النَّاسَ يَسْلَمَ مِنْ عَوَاقِبِهِمْ
مَنْ كَانَ لِلْعَقْلِ سُلْطَانٌ عَلَيْهِ عَدَا
مَنْ مَدَّ طَرَفًا بِفَرْطِ الْجَهْلِ نَحْوَهُوَى
مَنْ عَاشَرَ النَّاسَ لَا فِي مِنْهُمْ تَضَا
وَمَنْ يُفْتَشْ عَيْنَ الْإِخْوَانِ يُقْلَهُمْ
مَنْ اسْتَشَارَ صُرُوفَ الدَّهْرِ قَامَ لَهُ
مَنْ تَزَبَعَ الشَّرُّ يَحْصُدُ فِي عَوَاقِبِهِ
مَنْ اسْتَتَمَ إِلَى الْأَنْشَارِ نَامَ وَفِي
كُنْ قَالِمُ الْبَشَرِ إِنْ الْحَرُّ صَفَحَتْهُ
وَرَافِقُ الرِّفْقِ فِي كَمَلِ الْأُمُورِ قَلَمُ
وَلَا يَغْفِرُكَ حَقٌّ جَرَّهُ خَرْقُ
لَا تَوَدِّعُ السُّرَّ وَشَاءَ بِهِ بَدَلًا

(1) ط. م. م. [مكل] ط. م. [فجل].

(2) جذلان: فهو جذل فرح

- ابن منظور: لسان العرب م ج 12، 107

(3) د. م. [مكل] ط. م. [فجل]

(4) الصل: الحية التي تقتل إذا تهشت من ساعتها

- ابن منظور: لسان العرب م ج

(5) الدو: أرض مسيرة أربع ليالي خاوية يسار فيها بالنجوم ويخاف فيها الضلال.

- ابن منظور: لسان العرب م ج

لَا تَحْسَبِ النَّاسَ طَبْعًا وَاحِدًا فَلَهُمْ
مَا كُلُّ مَا سَائِغٌ عَذَبٌ لِشَارِبِهِ
لَا تَخْدَشُنْ بِمَظِلٍّ وَجْهَ عَارِيَةٍ
لَا تَحْسَبَنَّ سُرُورًا دَائِمًا أَبَدًا
يَا رَافِلًا فِي شَبَابِ الْوَجْهِ مُنْتَشِبًا
لَا تَغْتَرَّ بِشَبَابِ ذَارِفٍ خَضِلٍ (١)
وَيَا أَخَا الشُّبِّ لَوْ نَصَحْتَ نَفْسَكَ لَمْ
هَبِ الشُّبِّيَّةُ تُبْدِي عَذْرَ صَاحِبِهَا
لَا تَسْتَشِرْ غَيْرَ نَذْبٍ حَازِمٍ يَقِظِ
فَلْيَلْتَذَابِرْ فُرْسَانَ إِذَا رَكَضُوا
وَلِلْأُمُورِ مَوَاقِيتُ مُقَدَّرَةٌ
وَلَا تُكُنْ عَاجِلًا فِي الْأَمْرِ تَطْلُبُهُ
صُنْ حُرٌّ وَجْهَكَ لَا تَهْنِكْ غَلَائِلُهُ
لَا تَسْأَلَنَّ لَيْمًا حَاجَةً أَبَدًا
دَعْ التَّكَاسُلَ فِي الْخَيْرَاتِ تَطْبِئْهَا
أَحْسِنْ إِذَا كَانَ إِحْسَانٌ وَمَقْدَرَةٌ
وَالرُّؤُوسُ يَزْدَانُ بِالْأَنْوَارِ نَاعِمَةٌ

عَرَائِزُ لَسْتُ تَحْصِيهَا وَأَكْثَوَانُ
نَعَمْ وَلَا كُلُّ نَبْتٍ قَهْوٌ سَعْدَانُ
فَالْبِرُّ يَخْدَشُهُ مَظِلٌّ (٢) وَلَيَّانُ
مَنْ سَرُهُ زَمَنٌ سَاءَتْهُ أَزْمَانُ (٣)
مَنْ كَاسِيهِ هَلْ أَصَابَ الرُّشْدَ نَشْوَانُ
فَكَمْ تَقْدَمُ قَبْلَ الشُّبِّ شُبَّانُ
يَكُنْ لِمِثْلِكَ فِي الْإِسْرَافِ إِمْعَانُ
مَاعْذِرُ أَشْيَبَ يَسْتَهْوِيهِ شُبَّانُ
قَدْ اسْتَوَى مِنْهُ إِسْرَارٌ وَأَعْلَانُ
فِيهَا أَبْرُوا كَمَا لِلْحُرُوبِ فُرْسَانُ
وَكُلُّ أَمْرٍ لَهُ حَدٌّ وَمِيزَانُ
فَلَيْسَ يَحْمَدُ قَبْلَ النُّصْحِ بُخْرَانُ (٤)
فَكُلُّ حُرٍّ لِحُرِّ الْوَجْهِ صُورَانُ
لَوْ نَالَ مَنَالَهُ فِي الْمَلِكِ نُعْمَانُ
فَلَيْسَ يَسْعَدُ بِالْخَيْرَاتِ كَسْلَانُ
فَلَنْ يَدُومَ عَلَى الْإِنْسَانِ إِمْكَانُ
وَالْحُرُّ بِالْفَضْلِ وَالْإِحْسَانِ يَزْدَانُ

(1) مظل : مظل الجبل مده . و الحديد طرقه ليطول . المعجم الوسيط م س ج 2 ، 882

(2) هذا الشطر من هذا البيت هو لابي البقال الرندي من قصيدته الشهيرة في رثاء الأندلس يندب فيها ما
قطعه من البلاد فردناند الثالث الملك الإسباني (1199 - 1252م) و مطلعها :

لكل شيء إذا ما شم نقصان

فلا يفر بطيب العيش إنسان

من سره زمن ساءته أزمان

هي الأمور كما شاهدتها دول

راجع : Angel Gonzalaz Palencia : تاريخ الفكر الأندلسي، تعريب حسين مؤنس القاهرة ط 1 ، ص 31.

(3) حصيل : كل شيء ند يترشش من نداء فهو خضيل لسان العرب م س ج 1 . 708

(٤) بهرمان : التعير الذي يحدث للعليل فجاء في الأمراض الحمية الحادة . المعجم المتوسط ج 40 .

فَإِنْ لَقِيتَ عَدُوًّا فَالْقَهْ أَبَدًا
لَا ظِلَّ لِلْمَرْءِ أَرْجَى مِنْ تُقَى وَتُهَى
وَالنَّاسُ أَعْوَانُ مَنْ وَاتَتْهُ دَوْلَتُهُ
كَفَى مِنَ الْعَيْشِ مَا قَدْ سَدَّ مِنْ عَوِزِ
وَذُو الْقَنَاعَةِ رَاضٍ مِنْ مَعِيشَتِهِ
سُحْبَانُ⁽²⁾ مِنْ غَيْرِ مَالٍ بِأَقِلِّ حَضْرًا
يَا ظَالِمًا فَرَحًا بِالْعِزِّ سَاعِدُهُ
مَا اسْتَمَرَّ الظُّلْمُ لَوْ أَنْصَفْتَ أَكِلُهُ
يَا أَبُيْهَا الْعَالِمُ الْمَرْضِيُّ سِيرَتُهُ
وَيَا أَخَا الْجَهْلِ لَوْ أَصْبَحْتَ فِي لَجَجِ
حَسْبُ الْقَتَى عَقْلُهُ خَلَا يُعَاشِرُهُ
هُمَا رَضِيْعَا لَبَانٍ حِكْمَةٌ وَتُقَى
إِذَا نَبَا بِكَرِيمٍ مَوْطِنٌ فَلَهُ
كُلُّ الذُّنُوبِ فَإِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُهَا
وَكُلُّ كَسْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يُجْبِرُهُ
خُذَهَا سَرَائِرَ أَمْثَالًا مُفَصَّلَةٌ
مَا ضَرَّ حَسَانُهَا وَالطَّنْبُ صَانِعُهَا

وَالرَّوْجُ بِالْبِرِّ وَالْإِشْرَافُ غَضَانُ
وَأَظْلَنُهُ أَوْزَاقُ وَأَغْصَانُ
وَهُمْ عَلَيْهِ إِذَا خَاسَتْهُ أَعْوَانُ
وَفِيهِ لِلْمَرْءِ قَنَوَانُ⁽³⁾ وَعَمِيْنَانُ
وَصَاحِبُ الْحَرْصِ إِنْ أَثَرِي فَغَضْبَانُ
وَبَاقِلُ⁽⁴⁾ فِي نِسَاءِ الْمَالِ سُحْبَانُ
إِنْ كُنْتُ فِي سَنَةِ فَالذَّهْرُ يَقْطَانُ
وَهَلْ يَلِدُ مَذَاقُ الْمَرْءِ خُطْبَانُ⁽⁵⁾
أَبْشِرْ فَنَأْتِ بِغَيْرِ الْمَاءِ رِيَانُ
فَنَأْتِ مَا بَيْنَهَا لَا شَكَّ ظَنَانُ
إِذَا تَحَمَّاهُ إِخْوَانُ وَخِلَانُ
وَسَاكِنَا وَطَنٍ مَالٍ وَطُغْيَانُ
وَرَاءَهُ فِي بَسِيطِ الْأَرْضِ أَوْطَانُ
إِنْ شِئْتَ الْمَرْءَ إِخْلَاصَ وَإِيْقَانُ
وَمَا لِكُسْرِ قَنَاقَةِ الدِّينِ جَبْرَانُ
فِيهَا لِمَنْ يَبْتَغِي التَّبَيُّانَ تَبَيُّانُ
إِنْ لَمْ يَصْغَهَا قَرِيعُ الشُّعْرِ حَسَانُ⁽⁶⁾

(1) قنوان: مفرد القنوة: المدق بما فيه الرطب وهو من الشمر. وفي التنزيل: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ يَنْتَظِرُ﴾ (2) سحبان: لعله سحبان وائل (م 674) خطيب فصيح ضرب به المثل تكلم أمام معاوية ساعات فقال أنت

أخطب العرب: فقال سحبان، والمعجم والجن والإنس، المنجد في اللغة والإعلام، بيروت، 1976، ص: 35.

(3) باقل: هو باقل الأبادي جاهلي طرب به المثل في العمى والبلاهة، المنجد، م ص 113.

(4) الخطبان: نبته في آخر الحشيش لسان العرب ح ص 362.

(5) حسان بن ثابت: شاعر الرسول المشهور، الصحابي الجليل وأحد المخضرمين، أدرك الجاهلية والإسلام.

راجع: الزركلي: الإعلام، ج 2، ص: 188.

الفصل الثاني

في فضل مرتبة المشايخ،
ودليل علو مقام منصبتهم الشامخ⁽¹⁾

(1) المقام : معنى مقام العبد بين يدي الله عز وجل فيما يقام فيه من المجاهدات والرياضيات والعبادات .
- الشافعي : اصطلاحات الصوفية م ص 77 - 78 . - عبد المنعم الجفني مصطلحات الصوفية م ص 248 .

نفعنا الله وجميع المسلمين بنا نعتقده من بركاتهم، ورزقنا في الدنيا والآخرة، ما نرجو من السعادة بصالح دعواتهم، قال تعالى وهو أصدق القائلين: ﴿وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾⁽¹⁾ قد اجتمعت الأمة في تفسير هذه الآية، على أن الدنيا لا تخلو في وقت من الأوقات من دعاة، يدعون الناس إلى الهداية، واتباع طريق الحق والاستقامة، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾⁽²⁾ ﴿وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾⁽³⁾ ففي هذه الآية، دليل على أن الرجل الصالح، إذا دعا الناس إلى اتباع الحق، وعبادة الله تعالى، كان أفضل ممن اعتزل، عن الناس واستغرق أوقاته بصالح الأعمال، فالأولى صفة من صفة المشايخ ولا شك أنهم أفضل الناس، بعد النبيين والصحابة المرضيين، بدعوتهم لطريق الحق، ونصحهم لكافة الخلق، وفي الحديث عن العلاء بن عبد الرحمن⁽⁴⁾ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «من دعا إلى هذا الأمر كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً»⁽⁵⁾ وقال ﷺ: «والذي نفسي بيده لئن شئتم، لأقسمت لكم أن أحب عباد الله، إلى الله، الذين يحبون الله إلى عباده، ويحبون عباد الله إلى الله،

(1) سورة الاعراف ، 181 .

(2) سورة فصلت 33 .

(3) سقط من ط س .

(4) انظر ترجمته في رقم *** الفصل الأول .

(5) ورد هذا الحديث بكامله عند أبي داود مع تثبيت كلمة «هدى» مكان عبارة «هذا الأمر» الواردة في النص: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام، من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً، راجع:

- أبو داود: سنن أبي داود كتاب السنة باب لزوم السنة، م.س، ج 4، ص: 301.

ويعشون في الأرض بالنصيحة^(١)، وقال الطنجة «ألا أنبئكم بالفقيه، كل كل الفقيه، قالوا بلى يا رسول الله، قال من لم يقنط الناس من رحمة الله، ولم يؤيسهم من روح الله، ولا يدع القرآن رغبة إلى ما سواه، ألا لا خير في عبادة ليس فيها تفقه، وعلم ليس فيه تفهم، وقراءة ليس فيها تدبر^(٢)، فهذه كلها صفة موجودة في المشايخ، وفضيلة عامة في الكاهل منهم والشارخ، فمرتبتهم بهذه الأدلة أعلى المراتب. ومنصبهم في الشريعة أعلى المناصب، فهم بعد الأنبياء والرسل حجة على العباد، ورحمة منه تعالى، قد تفضل بها على جميع البلاد، قد خصهم بالاهتداء، وأخلصهم للاقتداء، فهم أولو الوقار، ومعدن الأسرار، قد حلوا بحلية اليقين، وجعلوا أئمة للمتقين، فمتى ظهوروا [من أحد على قبيح]^(٣) صدوه، وإن عاينوه على جميل أمده، من غير أن يلتمسوا على إرشادهم غرضاً، ولا يعتاضوا منه عوضاً، سوى ثواب مولاهم، فما أجدرهم باستحقاقه وما أولاهم. قال الأزهر بن عبد الله^(٤): سمعت عبد الله بن بشر^(٥) صاحب رسول الله ﷺ يقول: «متى اجتمع عشرون رجلاً أو أكثر، ولم يكن فيهم من يهاب الله، فقد حضر

(١) راجع علاء الدين: كنز العمال، م. س ج ١، ص: ١٤٨-١٤٩.

(٢) ورد هذا الحديث في كنز العمال: على الشكل التالي:

«ألا أنبئكم بالفقيه كل الفقيه من لا يقنط الناس من رحمة الله ولا يؤيسهم من روح الله ولا يؤمنهم مكر الله ولا يدع القرآن رغبة عنه إلى ما سواه ألا لا خير في عبادة ليس فيها تفقه، ولا علم ليس فيه تفهم، ولا في علم ليس فيه تدبر. راجع: علاء الدين: كنز العمال م س ج ١٠ حديث رقم: 28943.

(٣) س [على قبيح من أحد] ط د م [من أحد على قبيح]

(٤) هو الأزهر بن عبد الله الحرازي الحمصي. روى عن تميم الداري. وعبد الله بن بشر، وروى عنه صفوان بن

عمر والخليل بن مرة. قال عنه الذهبي «تابعني حسن الحديث» راجع:

– الذهبي: ميزان الاعتدال، م س ج ١ ص ١٧٣.

– ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج ١ ص ٢٠٤.

(٥) هو عبد الله بن بشر، ذكره، ابن حجر في الإصابة وقال: «ذكره البغوي في معجم الصحابة وقال البغوي لا أحسب له صحبة» راجع:

– ابن حجر: الإصابة م س ج ٣ ص 283.

الأمر⁽¹⁾ فالشيخ الذي تقتبس من نوره الاحوال السنية، ويرتقي بمتابعة في درج المعالي السامية، هو الذي كانت بدايته مجاهدة، ومعاملته مكابدة، مقيدا في طريق الشريعة بقيد الإخلاص، مطلقا في نهاية على بساط الاختصاص، قد برز من طريق المكابدة إلى فضاء المشاهدة، ورقى فاعتلق ظاهرا وباطنا بلذيد المجاهدة، إذا سجد سجد سواده وخياله، وإذا ركع خضع قلبه وقالبه وظلاله، يتلذذ في عبادته بما ضعفت عن حمله، السموات والأرض والجبال لغوبا⁽²⁾، وهو في حمل ذلك لما رزق من الامداد والإعانة فرحا طروبيا، قد انشرح بذلك صدره لانجلاء مرآة قلبه، وزال عن السمع، وقره لحلاوة مناجاة ربه، قد عاين فيض بصيرته النورانية، امتزاج القدرة بالحكمة، والحكمة بالقدرة والآخرة بالدنيا، والدنيا بالآخرة. فلو كشف الغطاء لم يزد يقينا، ولو رفع الحجاب ما ازداد بذلك التعيين تعيينا، نظره دواء، وكلامه شفاء، وصحبته إفادة، وخدمته عبادة، وقربه سعادة، فمتى من الله على المريد الصادق، بمثل هذا الطبيب الحاذق يرجي به الارتقاء، في درج الاهتداء إلى أن يصير إماما للإقتداء، فإن لكل طالب أو مريد⁽³⁾، [يلقى] كل صادق [مريد]⁽⁴⁾، تسمع يا من ظن أنه لهم رفيقا ولا يعلم لهم طريقا، لو كنت عند سماعك أخباركم، أو وقوفك على ما روته أحبارهم، تابعا في السلوك آثارهم، لمنحوك وصلهم وإيثارهم، ولكنك تدرس أقوالهم. ومالك قدم. وتدوس أفعالهم وما آن لك ندم، وانشدوا:

تَهْوَى الصَّلَاحَ وَلَا عِلْمَ وَلَا عَمَلٍ

شَيْءٌ لَعْنُكَ يَا بَطْلَ مَفْقُودٍ⁽⁵⁾

(1) لم اعثر على مصدر هذا الحديث.

(2) لغب: لغب فلان لغيا ولغوبا تعب واعيا. المعجم الوسيط م ج 2 ص 836.

(3) م د [يلقى] م ط [يلقى].

(4) م [مزيدا] ط س د [مريد].

(5) من البسيط.

غرنا والله ترادف النعم، وقد تمطر السباخ^(١)، لقد ابتليت الهمم
الفاضلة، بالتاني بعشق الفضائل، فهي عليها مقبلة، وهممنا لخصاسة
طبعها ودناءة وضعها قنعت بخضرة على مزبلة، وانشدوا:

وَسَائِلُ عَنْهُمْ مَاذَا يَقْدُمُهُمْ	قُلْتُ فَضْلٌ [بِهِمْ] ^(٢) عَنْ غَيْرِهِمْ بَأْنُوا ^(٣)
صَانُوا الثُّفُوسَ عَنِ الْقَحْشَاءِ فَابْتَدَلُوا	مِنْهُمْ فِي طَرِيقِ الْعَلَيَاءِ مَا صَانُوا
لِلنَّعْمُونَ وَمَا مَنُوا عَلَى أَحَدٍ يَوْمًا	يَنْغَمِي وَلَوْ مَنُوا لَمَا مَانُوا ^(٤)
قَوْمٌ يُغَيِّرُونَ إِنْ كَانَتْ مُغَالَبَةً	حَتَّى إِذَا قَدَرْتَ أَيْدِيَهُمْ هَانُوا

(١) السباخ: أرض سبخة أرض ذات ملح. ويقال سبخ الله عنه المحصى أي خففها والسبخ الفراغ والنوم قال تعالى: ﴿لَكَ فِي النَّعْمِ مِثْلُ مَعْدَنٍ﴾ أي فراغا. المزمّل: 7. مختار الصحاح م س 282.

(٢) ط د م [به] س [بهم].

(٣) من البسيط.

(٤) مان: مانه بموته مونا، إذا احتمل مؤونته وقام بكفائته، ومان الرجل أهله كفاهم، وانفق عليهم.

ابن منظور: لسان العرب، ج 13 ص 425.

الفصل الثالث

فيما وجب استعماله لكل مرید⁽¹⁾
صادق في بدايته، وما يعتمد عليه
من تعرض لتربية المرید وهدايته

(1) حول شرح كل المصطلحات الصوفية الواردة في النص مثل الكرامة المكافحة... يستحسن الرجوع
كذلك إلى كتاب:

Louis Massignon : Essai sur les origines du lexique de la mystique musulmane, Paris 1954.

فنقول وبالله التوفيق: من أهم الآداب، لمن قصد الإخلاص في أعماله، وأعظم الأسباب لمن يرتجي التخليص من عيوب أفعاله، وأجل ما يرجي به [الانتفاع]⁽¹⁾ من محمود السيرة، وأفضل ما يتقرب به الله [تعالى]⁽²⁾ في الإعلان والسريرة، أن لا يتعرض متعرض، للتقدم على قوم باستجلاب بواطنهم بالإحسان والرفق، ويستدعي بقضاء حوائجهم، برورهم وتعظيمهم بغير الصدق رغبة [منه]⁽³⁾ في كثرة الاتباع [أو قصد الانتفاع]⁽⁴⁾ منهم. ولو باقل الانتفاع. إذ هي طريقة مخصوصة بالآوضاع [ومن]⁽⁵⁾ رضى نفسه الخسيسة [بالدناءة]⁽⁶⁾ والإيضاع، قال أبو حامد⁽⁷⁾ [يحيى الله]⁽⁸⁾: من كثر طمعه، وحرصه، كثرت حاجاته واشتد افتقاره،

(1) م. [انتفاعه] ط س د [الانتفاع]

(2) سقط من د. م.

(3) سقط من م.

(4) دم [قصد الانتفاع] ط س [قصدا للانتفاع].

(5) د م [من] ط س [بمن].

(6) م [الدناءة] ط س د [الدناءة].

(7) هو الإمام أبو حامد محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الغزالي الشهير بحجة الإسلام، ولد سنة 450هـ 1058م، بمدينة طوس في خراسان، أخذ الفقه عن أحمد بن محمد الراذكابي بطوس، وانتقل إلى جورجان ونيسابور حيث درس علوم الفقه، والأصول والمنطق والكلام، على بعض العلماء خاصة إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك الجيوني، وفي سنة 478هـ 1085م، لقي الوزير السلجوقي نظام الملك، فعينه استاذاً بالمدرسة النظامية، غير أنه اعتزل التدريس سنة 488هـ 1095م، ثم خرج من بغداد لزيارة مدن دمشق والقدس والقاهرة ومكة والمدينة. وعاد إلى طوس ليتفرغ للذكر والعبادة ومات سنة 505هـ 1111م، مخلفاً تراثاً علمياً ضخماً، يتجلى في العديد من الكتب التي طبع منها: إحياء علوم الدين، تهافت الفلاسفة، المنقذ من الضلال، مقاصد الفلاسفة، الوسيط البسيط، الخلاصة، وغيرها. وقد صنف عبد الرحمن بدوي كتاباً ذكر فيه كل الكتب التي ألفها الإمام الغزالي: ونشرته دار للمعرفة بمصر راجع:

– ابن خلكان: وفیات الاعيان م س ج 4 ص 216.

– تقي الدين السبكي: طبقات الشافعية الكبرى م س ج 4 ص 101.

– ابن العماد: شذرات الذهب م س ج 10 ص 10.

– ابن قنفذ: كتاب الرقيات م س ص 266.

إلى الناس فلا يمكنه دعوتهم إلى الحق، من ضرورة المداينة. وفي ذلك هلاك دينه. وقد قال عليه السلام: «عز المؤمن في استغنائه عن الناس»⁽¹⁾، فالنفس غالباً مجبولة، على طلب الحظوظ الحسيسة، من قبول الخلق عليها، وميل القلوب إليها، وطبع البشر غالباً لا يستغني عن السياسة، ولا سيما [الراغب]⁽²⁾ في الخير، محتاط لدينه بالحفظ والحراسة، فكم من مغرور أظهره زمانه، وقاصر قد أبرزه أوانه، قنع في بدايته بأخس المناصب، ورضي في نهايته بأبخص المراتب، فرضي بزعمه في هدايته طريق الممازحة والمخالطة، ورضي في نهايته في غالب أحواله، بكثرة الضحك والمباشطة والمغالطة، وقد صير مناخه مأوى البطالين، ونفسه وعائلته خدماً للسيارة والسوالين، قد رضوا منه بلقمة تؤكل عنده، أو رفق يرتجى منه رفده، يقصده من لا رغبة له في الدين، ولا اعتقده على يقين، ويتعاهده من لا نية له في سلوك طريق المتقين، لعلمهم أن خطته القصور، وطريقته الكسل والفتور ومن حديث عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «ليصبحن [الرجل]⁽³⁾ أقوام فيقولون أنا لنعلم أنه كذاب ولكننا صحبناه لناكل من الطعام ونرعى من الشجر، فإذا نزل غضب الله نزل فيهم كلهم»⁽⁴⁾.

ومن حديث الحسن قال: «قال رسول الله ﷺ⁽⁵⁾ لا تزال هذه الأمة تحت يد الله وفي كنفه ما لم يمالي قراؤها أمراءها، وما لم يزك صلحاؤها فجاراها، وما لم يمالي خيارها، أشرارها. فإذا فعلوا ذلك رفع يده عنهم، ثم سلط عليهم جبابرتهم فساموهم سوء العذاب،

(1) البخاري: المقاصد الحسنة م س ص 455.

(2) ط [الراغب] م [الراغب] س [الراغب]

(3) ط [الرجل] د. د [الرجل] س [الرجل].

(4) علاء الدين: كنز العمال م س رقم الحديث 38807، ج 11.

(5) سقط من س.

وضربهم بالفاقة والفقر وملأوا قلوبهم رعباً⁽¹⁾، وقال عمر بن الخطاب **يَبْرَأُ اللَّهِ** : « من سوده قومه على فقه، كان حياة له ولهم، ومن سوده قومه على غير فقه، كان هلاكاً له ولهم »، وفيما أوحى الله تعالى إلى داود **الطَّلَح** : « لا تجعل بيني وبينك، عالماً مفتوناً بالدنيا، فيصدك عن طريق محبتي، فإن أولئك قطاع طريق، عبادي المرئيين أن أدنى ما أنا صانع بهم أن أنزع حلاوة المناجاة من قلوبهم ». وقال مالك بن دينار⁽²⁾ : « لقد اصطلحنا على حب الدنيا فلا يأمن بعضنا بعضاً ولا يدعنا لله تعالى على ذلك، فليت شعري أي عذاب الله تعالى ينزل بنا »⁽³⁾ وأعظم القربة مما هو فيه كثرة دعاويه، وجفوة ناصحة، أو قاصد تداويه مع قلة تربيته، وشدة تعانيه، لا معرفة له بصفات النفس وعيوبها، ولا يأتي بيوت الدين من أبوابها، وفي الحديث : « أهلك أمتي رجلان : عالم فاجر، وعامل جاهل »⁽⁴⁾، وقال ابن المبارك⁽⁵⁾ تعوذوا بالله من فتنة العالم الفاجر، والعابد الجاهل، فإن فتنتهما فتنة لكل مفتون، وفي مثله قيل :

(1) لم أقف على مصدر هذا الحديث .

(2) راجع إحالة رقم *** من الفصل الأول .

(3) ورد هذا القول عند أبي النعمان في حلية الأولياء في صيغة مشابهة . « اصطلحنا على حب الدنيا فلا يأمر بعضنا بعضاً ولا يمنى بعضنا بعضاً ولا يورثنا الله على هذا فليت شعري أي عذاب الله ينزل ؟ راجع :

— أبو النعمان : حلية الأولياء، م س ج 2 ص 363 .

(4) ورد نص هذا الحديث كاملاً عند الشوكاني في الفوائد المجموعة، في الأحاديث الموضوعة، ص 288 . « هلاك أمتي : عالم فاجر، وعابد جاهل، وشرار الشرار شرار العلماء... وخير الخيار خيار العلماء » .

(5) هو عبد الله بن مبارك بن واضح الحنظلي . كنيته أبو عبد الرحمن . ولد سنة 118 هـ 736 م . روى عن معمر بن راشد ويونس بن يزيد . وروى عنه عبد الرحمن بن مهدي ومسلم بن إبراهيم . قال عنه العجلي (رجل صالح، كان جماعاً للعلم) له كتاب الزهد وكتاب الرقائق . تم طبعهما في عدة طباعات توفي سنة 181 هـ 797 م، راجع :

— العجلي : تاريخ الثقات م س ص 275 .

— ابن القيسراني : كتاب الجمع بين رجال الصحيحين م س ج 7 ص 259 .

— الدارقطني : ذكر أسماء التابعين، مصدر سابق، ج 1 ص 201 .

حُبُّ الرِّيَاسَةِ دَاءٌ يُخْلِقُ الدُّنْيَا
وَيَجْعَلُ الْحُبَّ بُغْضًا لِلْمُحِبِّينَا⁽¹⁾
يَلْتَقِي الْعَدَاوَةُ وَالْأَرْحَامُ يَقْطَعُهَا
فَلَا مُرُوءَةً يُتَّقَى لَا وَلَا دِينَ
مَنْ سَادَ بِالْجَهْلِ أَوْ قَبِلَ الرُّسُوحَ فَمَا
تَلْقَاهُ إِلَّا عَدُوًّا لِلْمُحِقِّينَا
يَشْنَأُ⁽²⁾ الْعُلُومَ وَيَقْلِي أَهْلَهَا حَسَدًا
ضَاهِي بِذَلِكَ أَعْدَاءُ النَّبِيِّينَا

وفي حديث هشام بن عروة⁽³⁾ عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص⁽⁴⁾ رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ «إن الله لا يقبض العلم انتزاعا من قلوب الرجال. ولكن يقبضه بقبض العلماء. فإذا لم يترك عالما اتخذ الناس رؤوسا جهالا، فسألوههم فافتوههم، بغير علم فضلوا وأضلوا»⁽⁵⁾.

(1) من البسيط.

(2) يشنأ: يبغض ابن منظور لسان العرب، ج 1 ص 101.

(3) هو هشام بن عروة بن الزهر بن العوام الأسدي أبو النضر وقيل أبو عبد الله. روى عن أبيه، وعمه عبد الله الزهر، وروى عنه بقية بن الوليد وأحمد بن أيوب المرادي، وكان ثقة إماما في الحديث، مات 145 هـ 762 م. وقيل 146 هـ 763 م، 147 هـ 764 م راجع:

- المعجلي: تاريخ الثقات م س ص 459.

- ابن القيسراني: كتاب التابعين مصدر سابق ج 1 ص 387.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 11 ص 48.

(4) هو عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل القرشي، يكنى أبا محمد وقيل أبا عبد الرحمن، أسلم نبل أبيه قال ابن الأثير: «كان فاضلا عالما قرا القرآن والكتب القديمة، واستاذن النبي ﷺ أن يكتب عنه فاذن له». شهد مع أبيه فتح الشام، وكانت معه راية أبيه يوم اليرموك، وشهد معه صفين، وكان على البهنية، توفي سنة 63 هـ 682 م. وقيل 65 هـ 688 م بمصر: راجع:

- ابن الأثير: أسد الغابة م س ج 3 ص 245.

- ابن حجر: الإصابة م س ج ص:

(5) في فتح الباري لشرح البخاري تقرأ هذا الحديث بالصيغة التالية: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤساء جهالا فسئلوا»

وَالْبَيْتُ لَا يُبْتَنَى إِلَّا بِأَعْمَدَةٍ وَلَا عِمَادًا إِذَا لَمْ تُرْسَ أَوْتَادُ⁽¹⁾
لَا يَصْلُحُ النَّاسُ قَوْضَى لَأَسْرَةٍ لَهُمْ وَلَا سَرَاةً إِذَا جُهَا لَهُمْ سَادُوا

فعليك أيها الراغب، متى أردت السلوك بنية الصدق في طريق الاستقامة، ورغبت أن يهدي الله علي يدك، من سبقت له السعادة في الأزل. وفي الحمول السلامة؛ بمطالعة أئمة الطريق مما تنفعك مطالعته: «ومعرفة كل صالح من أهل زمانك ممن يجب عليك اتباعه»⁽²⁾. وطاعته، لكي تقتبس من فوائده، وتستمد من سيره وعوائده، ولله در القائل:

فَلَيْسَ ذُو الْعِلْمِ بِالتَّقْوَى كَجَاهِلِهَا
وَلَا الْبَصِيرُ كَأَعْمَى مَالَهُ بَصَرُ⁽³⁾

فإذا قصدك من أهل الدين طالب، وامك من أهل العبادة راغب، فأقبل عليه لإقبال من رغب في الثواب ورجاء في التعليم أجر من أرشد العباد إلى الصواب، متوجها في ذلك متضرعا في قبول نوبته، راغبا، راهبا أن يحمد تعالى بالإعانة على يديه، والاستقامة في إنايته، ثم تعاهده في أصفى الأوقات، وانهج الملاقات، فتبذل له من النصيحة جهد الاستطاعة وتوضح له من معالم دينه، ومصالح دنياه، ما يكون عوناً له على الطاعة، ثم تأمره بالمجاهدة في الأعمال الظاهرة، إن كان

= فافتوا بغير علم فضلوا وأضلوا؛ راجع: ابن حجر: فتح الباري للشرح البخاري، كتاب العلم باب كيف يقبض العلم ج 1 ص 194.

(1) من البسيط: وقد نسبها محمد بن حبان البستي للأقوة الأودي، والبيتان من أصل أربعة أبيات وردت على الترتيب الآتي:

ولا سرة إذا جهالهم سادوا	لا يصلح الناس قوضى لا سرة لهم
ولا عماد إذا لم ترس أوتاد	والبيت لا يبني إلا بأعمدة
وساكن ادركوا الأمر الذي كادوا	فإن نجح اتساده أو عمدة
فإن تولت فبالأشرار تنقاد	تهدي الأمور بأهل الرأي ما صلحت

راجع: محمد بن حبان البستي: روضة العقلاء ونزهة الفضلاء م ص 270.

(2) سقط من م.

(3) من البسيط

لها صالحا، وتسلك به في ذلك من ظاهر الشريعة علما واضحا، وإن كانت صلاحيته ظاهرة، في أعمال الباطن غالبا فاسلك به، منها ما يكون لطبعه جالبا، فتعامله في ذلك بما تحتمله طباعه، وترتبه بها إلى أن يقطع رضاعه، وتتفقد أحواله، في الظاهر والباطن، وتشرح صدرك في التعليم، تواضعا للبليد والفاطن فإذا أظهر من أحواله فتورا، ولحت منه قصورا، فلا تصرح باسمه في الأدب والتذكير، ولا تنسبه إلى التفریط والتقصير، بل يكون كلامك مجملا، على وجه الإنذار والتذكير، فهو أجمل بك وأبلغ في التنبيه والتحذير، لما في ذلك من التوسكين للنفوس الشاردة، والتوطئة للأحوال الواردة. وقد كان شيخنا رحمه الله يفعل ذلك في حق من قصد تاديبه، من الفقراء. وهي طريقة ندب الشرع أن يعامل بها جميع الوري، قال تعالى وهو أصدق القائلين: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ⁽¹⁾﴾ [إِلَى الْمُؤْمِنِينَ] ﴿٢﴾، الضمير في هذه الآية، كلها عائد على كل المؤمنين المخاطبين بهذه الآية، وإن كان الذي وقع بسببه المعاتبة مخصوصا ببعضهم لا بأكملهم، والحكمة في ذلك بان يوعظ الجميع، وزجرا للكل تنبيها لمن لم يفعل، لانه معد للفعل أن يزجر والستر والإبقاء على من فعل. وهذا كله من حكمة العدل، وصورة الفضل، وتمام النعمة. ومنه قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾⁽³⁾ قال عطاء⁽⁴⁾: «معناه قولوا للناس ما تحبون أن يقال لكم»⁽⁵⁾، قال ابن جريح⁽⁶⁾ قلت لعطاء: أن مجلسي هذا يحضره البار والفاجر، أأمرني أن

(1) سورة آل عمران، 152.

(2) «إلى المؤمنين» زائد في ط س م.

(3) سورة البقرة 83.

(4) راجع الإحالة رقم من الفصل الأول.

(5) الطبري: راجع جامع البيان م س ج 1 ص 311.

(6) هو عبيد بن جريح التميمي المدني تاريخ واقته غير مذكور، راجع:

- العجلي: تاريخ الثقات م س ص 320. - الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 1 ص 258.

- الخزرجي: خلاصة تهذيب الكمال م س، ص 215.

أغلظ فيه القول على الفاجر؟ فقال لا ألم تسمع قوله تعالى : ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ وكان عليه السلام إذا كره من إنسان شيئا، قال ما بال أقوام يفعلون [كذا وكذا]⁽¹⁾ ولا يصرح في ذلك باسم أحد وقد كانت العرب تفعل ذلك قديما قصد [الذريعة]⁽²⁾ حتى نزل القرآن بذلك لفائدة عظيمة في الشريعة إما تعظيما لقدر صاحبه، متى وقع في فعل ما لا يليق بمناصبه كما قال عليه السلام : « أَقْبِلُوا ذَوِي الْهَيْئَاتِ عَشْرَاتِهِمْ »⁽³⁾ قال عمر بن عثمان المكي⁽⁴⁾ لقد وبخ الله تعالى التاركين الصبر، على دينهم بما أخبرنا به، تعريضا عن الكفار. في قوله تعالى : ﴿ لَنْ أَمْشُوا وَلَا نُسَبِّحُكَ عَلَى الْقَتْلِ ﴾⁽⁵⁾ والله در القائل :

أَلَا رَبِّ مَنْ أَطْنَبْتُ فِي ذِمِّ غَيْرِهِ لَدَيْهِ عَلَى فِعْلٍ أَنَا عَلَى عَمْدٍ⁽⁶⁾
لَيَعْلَمَ عِنْدَ الْفِكَرِ فِي ذَاكَ إِنَّمَا نَصِيحَتُهُ فِيمَا خُطِبْتُ بِهِ قَصْدِي

ولما احتراسا بذكر اسمه لئلا يبدو منه ما هو أعظم، مما قد نهى عنه. وكل هذا قد نطق به القرآن. وهو من باب الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة. ولتكن في حالة وعظه محزونا على تقصيره، فهو خير من مقتك له وتحقيره، [فلا] ينبغي لك أن تنظر إليه بعين المقت والاستحقار، وهو ناظر إليك بعين التعظيم والوقار، ومن أهم ما ينبغي لك التنزه عن فضل [أمواله] والترفع عما يرجى من الارتقاء بأعماله حتى يكون قصدك

(1) مثل هذه الصيغة في التعبير تجدناها عند الترمذي في الجامع الصحيح م ج 5 ص 99.

(2) م [للزبعة] ط س د [للذريع].

(3) راجع مسند الإمام أحمد بن حنبل، دار الفكر ج 6 ص 181.

(4) لعله هو عمر بن عثمان بن الحسين بن شعيب أحد الأعلام في الآداب والنحو ترجم له السيوطي في طبقة

المفسرين وقال عنه الداودي في طبقات المفسرين : « شرع في إملاء تفسير لو تم لم يوجد مثله » راجع :

– السيوطي : طبقات المفسرين، مصدر سابق، ج 2 ص 6.

– الداودي : طبقات المفسرين، م ج 5 ص 76.

(5) سورة ص 5.

(6) من الطويل .

بعيدا عن الهوى، وإرشادك تعاوننا على البر والتقوى. فمتى تحقق عند التلميذ أنه مأمون في نفسه وماله، وليس لاستاذة قصد سوى طلب نجاته في ماله، اشتدت في طلب الزيادة (رغبته)، وتمكن صدقه وزادت محبته، قال تعالى: ﴿يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾⁽¹⁾ وأقبح القبيح للقدوة في جميع أحواله، أن يزهد التلميذ ثم يرغب في ماله، فيكون في التمثيل كما ذكر وقيل:⁽²⁾

تَزْهَدُ فِي الدُّنْيَا وَتَرْغَبُ فِي الَّذِي	تَزْهَدُ فِيهِ إِنْ ذَا لَعَجِيبُ ⁽²⁾
فَلَوْ كُنْتَ إِذَا زَهَدْتَ فِيهَا تَرَكْتَهَا	لَقَالَ أَنْاسٌ إِنَّهُ لَمْ يَصِيبُ
وَلَكِنَّهَا أَوْدَتْ بِبَلْبِكَ كُلُّهُ	فَمَا لِمَسَاوَاهَا فِي هَوَاكَ نَصِيبُ
فَدَعَهَا وَإِلَّا كُنْتَ أَنْتَ كَمَا دَح	جَنَامُ حُلِّ رَوْضٍ صَاحٍ وَهُوَ جَدِيدُ
أَوْ آخَرَ يَرْعَى مَنْزِلًا وَيَذُمَّهُ	لِيَذْفَعَ عَنْهُ النَّاسَ وَهُوَ خَصِيبُ

ومما ينبغي لك حفظ أسرار المريد. فمتى أطلعك على أسرارهِ، وأفضى بك الصدق بالمكاشفة⁽³⁾ إلى هتك حجبهِ وأستارهِ، فما كان من أنواع الكرامات. فصدقه واستكتمه، ولا تنكر ذلك عليه، ولا تتهمه. بل تعلمه أن الوقوف مع ذلك، وقوف مع هوى النفس، ونظر في الحقيقة إلى موارد الحس، وكلها حجاب للمريد، ومما يسد عليه باب المزيد، وإن كانت نعمة من الله تعالى يجب عليه الشكر، فلا ينبغي أن يتعلق

(1) سورة محمد 36.

(2) من الطويل.

(3) المكاشفة: مكاشفة العيون بالأبصار ومكاشفات القلوب بالاتصال. والمكاشفة حضور القلب بمنع البيان وهي عند الصوفية كذلك كشف الحجاب، أي حجاب الظلمة، فهي مكاشفة لا بعين البصر، لكن بعين البصيرة.

— الفشيرى: الرسالة م س ج 1 245.

— المغزالي: الإحياء م س ج 3 كتاب شرح عجائب القلوب 18.

— عبد المنعم: معجم مصطلحات الصوفية م س 249.

— الشرقاوي: معجم ألفاظ الصوفية م س 242.

بها الفكر، ومن خلفها نعم لا تحصى، وآلاء جلت عن العد والإحصاء، ومطلب المرید المنعم دون النعم، كما أن نظره في الشدة إلى المنتقم دون النقم، وقد قال شيخنا رحمه الله [تعالى] ^(١) لرجل من تلاميذه وقد أعلمه انه يأتيه آت فينبد به إلى زيارة مكة: إذا وصلت إليها، وقال لك ارجع بنا فأكثر من قراءة القرآن وأقم ^(٢) إلى الصباح، فإن أصبحت بها فهي كرامة، وإلا فهي تلاعب من الشيطان. ففعل ذلك فلما قرأ القرآن. ندب منه الرجل الذي كان يأتيه وقال أعلمك بها ذلك الشيخ. فقال الشيخ متى جرى لكم مثل هذا فلا تكتموا عني لئلا يتلاعب الشيطان بكم. فإني ما رأيت مكة حتى أكلت كلاب برقة ^(٣) عصاي. ومما ينبغي لك: أن لا تهمل حقوقهم. ولا تستجلب بالأعراض عنهم عقوبتهم، قال الجريري ^(٤): قدمت من الحج فابتدرت عند قدومي بالسلام على [الجنيد] ^(٥) وقصدي ان يتعنى بالوصول إلى منزلي فلما أصبح وأتاني في منزلي فقلت إنما كان ابتداري إليك ان لا أحوجك إلى الوصول إلي، فقال يابني هذا حقك، وذاك فضلك، فهذا يا أخي قدر ما يكفيك،

(١) سقط من ط. س.

(٢) سقط من م.

(٣) برقة: اسم صنع كبير يشتمل على مدن وقرى بين الاسكندرية وإفريقية وبحيط بها البراري من كل جانب وفي برقة فواكه كثيرة وخيرات واسعة وأسواق عامرة. وقد فتحها عمرو بن العاص صلحا سنة 642م وأسلم كثير من أهلها ومن مذهبها بنغازي.

- ياقوت الحموي: معجم البلدان دار صادر بيروت ج 1 388.

(٤) هو أبو محمد أحمد بن محمد بن الحسين الجريري تلمذ على سهل بن عبد الله النسري، وعلى سري السقطي، غير أنه يعد من كبار تلامذة الجنيد: قال ابن الكثير أحد أئمة الصوفية... ولما خضرت للموت الجنيد أوصى أن يجالس الجريري، وقال الشعراني: «واقعد بعد موت الجنيد رحمه الله تعالى في موضعه لتمام حاله وصحة طريقته وغزارة علمه» ومات سنة 311هـ 923م راجع:

- أبو النعيم: حلية الأولياء م س ج 10 ص 348.

- السلمي: طبقات الصوفية م س ص 259.

- ابن كثير: البداية والنهاية م س ج 11 ص 148.

- ابن الملقن: طبقات الأولياء م س ص 71.

- الشعراني: الطبقات الكبرى م س ج 1 ص 94.

(5) م [الجنيد] س ط د [الجنيد]

والله تعالى يحفظك ويصطفيك، وأنشدوا: (1)(2)

[إما] (1) تَقُومُونَ كَذًا أَوْ فَاقَعُدُوا مَا كُلُّ مَنْ رَامَ السَّمَاءَ يَضَعُدُ (2)
 نَامَ عَلَى الْهَذَرِ الذَّلِيلِ وَدَرَى جَفَنَ الْعَزِيزُ ثُمَّ بَاتَ يَسْهَدُ
 أَخَفُّهُمْ سَعْيًا إِلَى سُودِدِهِ أَحَقُّهُمْ بِأَنْ يُقَالَ سَبْدُ
 عَنْ تَعَبٍ أَوْرَدَ سَاقِي أَوْلَا وَمَا مَحَتْ غُرَّةُ سَبَاقِ (3) يَدُ
 لَوْ شَرَفَ الْإِنْسَانُ وَهُوَ قَاعِدٌ لَقَطَعَ الصَّنَمَ (4) وَهُوَ مُغْنَدُ

(1) د م [إما] س ط [أما]

(2) من الرجز.

(3) البيت الخامس في د م هو الرهاغ من حيث ترتب هذه الأبيات في س ط.

(4) الصنم: السيف الصارم. المعجم الوسيط م س ج 1 ص 525.

الفصل الرابع

في التحريض على اتخاذ القدوة متى صح
الاعتقاد، وبيان ما يلزم المريد متى ظهر
من قدرته ما يوجب عليه الإنكار والانتقاد

قال الله تعالى وهو أصدق القائلين: ﴿وَأَقْبِمَ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ﴾⁽¹⁾ وقال تعالى: ﴿لَوْلَاكَ الْغِيَمُ فَتَسَى اللَّهُ فَبِغْضِهِمْ أَقْتَدَ﴾⁽²⁾ وقال تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُثَبِّتَ لَكُمْ وَبَعْدَكُمْ مَتْنِ الْغِيَمِ مِنْ قَبْلَكُمْ﴾⁽³⁾ وقال أبو الحسن الوراق⁽⁴⁾: من جعل الوصول في غير الاقتداء، يضل من حيث يظن الاهتداء، وانشدوا:

إِذَا مَا أَتَيْتَ الْأَمْرَ مِنْ غَيْرِ بَابِهِ ضَلَلْتَ [وَأَنَّ] مَا تَقْصِدُ الْبَابَ تَهْتَدِ⁽⁵⁾

قال محمد بن عبد الوهاب⁽⁷⁾ الثقفي: (لو أن رجلا جمع العلوم وصحب الناس لا يبلغ مبلغ الرجال إلا بالرياضة شيخ وإمام ومن لم يأخذ أدبه عن حكيم لم يتأدب به حكيم)⁽⁸⁾ ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عِلِيمٌ﴾⁽⁹⁾.

(1) سورة لقمان 15.

(2) سورة الأنعام 90.

(3) سورة النساء 26.

(4) هو محمد بن سعد كنيته أبو الحسن الوراق أصله من نيسابور تلمذ على أبي عثمان وأصبح من كبار الشيوخ في بلاده، وكان عالما في دقائق المعاملات، مات سنة 320 هـ 932 م. راجع:

— السلمي: طبقات الصوفية م س ص 299. — الشمراني: الطبقات الكبرى م س ج 1 ص 107.

(5) سقط من م.

(6) من الطويل

(7) هو محمد بن عبد الوهاب الثقفي أبو علي تلمذ على أبي حفص وحمدون القصار، كان إماما في علوم

الشريعة، ومن شيوخ التصوف في نيسابور، وبها توفي سنة (328 - 939 م) راجع: السلمي: طبقات

الصوفية م س ص 361. — القشيري: الرسالة القشيرية م س ج 1 ص 164. — ابن الملتن: طبقات الأولياء

م س ج 1 ص 298.

— الشمراني: الطبقات الكبرى م س ج 1 ص 107. — ابن العماد: شذرات الذهب م س ج 2 ص 315.

(8) في الرسالة القشيرية نقرا هذا النص بصيغة مشابهة: «لو أن رجلا جمع العلوم كلها، وصحب طوائف

الناس لا يبلغ مبلغ الرجال إلا بالرياضة، من شيخ، أو إمام، أو مؤدب ناصح، ومن لم يأخذ أدبه من أستاذ

يريه عيوب أعماله، ووعوات نفسه، لا يجوز الاقتداء به في تصحيح المعاملات» راجع:

— القشيري: الرسالة القشيرية: م س ج 1 ص 164.

(9) سورة يوسف 76.

وَفِي الْحِلْمِ وَالْإِسْلَامِ لِلْمَرْءِ وَازْعٌ وَفِي تَرْكِ أَهْوَاءِ الْفَوَادِ الْمُظْلِمِ⁽¹⁾
بَصَائِرُ [رُشْدٍ]⁽²⁾ لِلْفَتَى مُسْتَبِينَةٌ وَاخْلَاقُ صِدْقٍ عَلِمُهَا بِالتَّعَلُّمِ

فمما ينبغي للمريد الصادق متى تمسك بالدين، وسلك طريق المتعبدین أن يقلد شيخا مخصصا بالحفظ والكلاءة⁽³⁾، ممنوحا بالقرب والولاية، قد أبرزه الله تعالى في عصره للهداية، وأظهره الله في وقته [لاستحقاق]⁽⁴⁾ الرعاية والعناية، وأيده في علمه بقوة البصيرة، وأمدّه في صدقه بنور السريرة.

الْمُعِي يَرَى بِأَوَّلِ رَأْيٍ آخِرَ الْأَمْرِ مِنْ وَرَاءِ الْمَغِيبِ⁽⁵⁾
لَوْ دُعِيَ لَهُ فَوَادٌ ذَكِيٌّ مَالَهُ فِي ذِكَاثِهِ مِنْ ضَرِيبٍ

فيحكمه في نفسه باطنا وظاهرا، ويعاهده على ترك مخالفته [مسرا ومجاهرا]⁽⁶⁾ من غير أن يكون له تطلع إلى غيره، ولا يعتريه شك في فضله وخيره، فالتحكم سائغ في الشرع، محمود بالعقل والطبع، قال تعالى: ﴿قُلْ لَا وَرَثَةَ لِي يُوْثِقُونَ خَشْرَتِي حَتَّى يُخَرِّجُونِي مِنْهَا فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجْنُلُونَ فِي آفَتِهِمْ حَرْجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَتَلَمَّذُوا تَلْمِيزًا﴾⁽⁷⁾ الآية وان وردت في [سياق]⁽⁸⁾ الخصوص في حقه ~~الخاص~~، فهي أيضا على العموم في كل داع إلى عبادة الله تعالى وسنة رسوله عليه [الصلاة]⁽⁹⁾ والسلام، وقوله

(1) من الطويل: والبيان لكثير عزه: راجع: الجاحظ البيان والتبيين م س ج 1 ص 197.

(2) م [رسل] ط س د [رشد].

(3) الكلاءة: يقال كلا الله فلانا: حفظه وفي التنزيل العزيز: ﴿قُلْ مَنْ يَحْكُمُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾. - الانبياء 42 - المعجم الوسيط م س 799.

(4) د. [لاستحقاق] ط س م [باستحقاق]

(5) من الخفيف.

(6) د م [سرا ومجاهرا] [مسرا ومجاهرا].

(7) سورة النساء 65.

(8) ط س د [سياق] م [في سياق].

(9) سقط من م.

تعالى ﴿فَمَنْ لَنْ يَجْنُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا﴾⁽¹⁾ انقياد بالباطن وقوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَ تَسْلِيمًا﴾⁽²⁾ انقياد بالظاهر واعلم أن معاهدة الشيخ على لزوم الطاعة جهد الاستطاعة، كبيعته عليه السلام بالسمع والطاعة ﴿[وَمَنْ] جَاهِدَ فَإِنَّمَا يَجَاهِدُ لِنَفْسِهِ﴾⁽³⁾ ﴿وَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾⁽⁴⁾، واعلم أن للمريد مع الشيخ أو ان ارتضاع، كما أن له أيضا معه أو ان انقطاع، فادبه أو ان الارتضاع، وعدم الاضطراب والانخلاع، بل يتحلى بحلية السكون والوقار، ويمتري برداء الفقر والافتقار، فينزل به مهامه كلها، جلها وقلها، فيلتمس فيها أمره ويختار فيها رأيه ونظره، ولا ينفصل عنه إلا بإذنه، ولا يستغني عن مشورته في شأن من شأنه، قال تعالى في صفة المؤمنين مع نبيه عليه السلام ﴿وَلِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْسٍ جَانِبٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ﴾⁽⁵⁾ ومن آداب الاستئذان خفض الصوت، [واصاغة]⁽⁶⁾ السمع خوف الفتور، ولا يلح في طلب الجواب، بل يعرض عنه بملازمة الصمت، فخفض الصوت عند النجوى، من أفضل منافع التقوى، والإلحاح في طلب الجواب عند المحاورة من سوء الآداب، ولا سميا مع الشيخ عند المشاورة، والله در القائل:

يَأْتِي الْجَوَابَ فَلَا يُرَاجِعُ هَيْبَةً وَالسَّائِلُونَ نَوَاصِ الْأَذْقَانِ⁽⁸⁾

(1) سورة النساء 65.

(2) سورة النساء 65.

(3) في جميع الاصول [فمن] والصواب [ومن].

(4) سورة العنكبوت 6.

(5) سورة الفتح 10.

(6) سورة النور 60.

(7) ط س [واصاغة] د م [اصاغة].

(8) الأذقان : جمع الذقن وهو مجتمع الحيين من أسفلهما جمع أذقان وبقون . المعجم الوسيط م 313.

وقال الشاعر:

خليلي كم ثوب وكم من عسامة على جسد ما فيه حلم ولا عقل
وكم لحية طالت على ذقن جاهل وما تحتها إلا السفالة والجهل

أَدَبُ الْوَقَارِ وَعِزُّ سُلْطَانِ النَّقَى فَهَوُ الْمَطَاعُ وَلَيْسَ ذَا سُلْطَانٍ^(١)

ومما ينبغي للمريدين، أن لا ينادوه باسمه رفعا ولا خفضا، ولا [يجعلوا]^(٢) دعاءه ﴿كِدْعَاءُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ﴾^(٣)، بل يخاطبوه بما فيه وقار وتعظيم، ويناجوه بما فيه تكريم وتجليل وتغخيم، واعلم أن الاعتراض عليه سم قاتل، وداء عاضل، وقلما يوجد مرید يعترض على الشيخ ظاهرا أو باطنا فيفلح، أو يستنقذ عليه في شيء من أفعاله، فينجح، بل ينبغي متى ظهر من أفعاله أشكال، أو عاين فيما ظهر له من أحواله، اختلال أن يتذكر قصة موسى عليه السلام مع الخضر، والقول في قصتهما غير منحصر، ولكن المراد بالاستناد، ما يمنع عقد المرید من الفساد، فقد صدر من أفعال الخضر عليه السلام في الظاهر ما أنكره موسى عليه السلام بالقول الشهير^(٤)، فلما [بان]^(٥) له عند الشرح قصده ورشده، عزم أن لا يعرض عليه طاقته وجهده، فهذه جملة مختصرة، وآداب منحصرة من أخلاق الفضلاء، وسيرة النبلاء. فما قدرت عليه من ذلك فاستعمله، وما شق عليك فعله فلا تهمله، فإن استعمالك للقليل خير، من تركك للجليل، والله در القائل:

فَلَا تَحْسَبُوا أَنَّ الْمَعَالِي رَخِيصَةٌ

وَلَا أَنَّ إِدْرَاكَ الْعُلَا مُنْبَرُ [يَجْلُو]^(٦)

= وكم راكب بغلا له عقل بغله تأمل تر بغلا على ظهره بغل

(١) من الكامل.

(٢) ط س [يجعل] م د [يجعلوا].

(٣) سورة النور 359.

(٤) [ساهر] ط س م [الشاهر] والصراب الشهير.

(٥) ط س [بان] د م [بان].

(٦) م [يجلو] ط س د [يجل].

فَمَا كُلُّ مَنْ يَسْعَى إِلَى الْمَجْدِ مُذْرَكٌ
وَلَا كُلُّ مَنْ يَهْوَى الْعُلَا نَفْسَهُ [تَغْلُو] (7) (8)

ثم هذا الفصل : وإن كان من أهم الأفعال الضرورية، فلقد استلزم قاعدة كلية شرعية نظرية، وهي أن تقول : أجمعت الامة على أن من أسلم، فله أن يقلد من شاء من الائمة ولا يحجر عليه، كما أجمعوا أيضا أن من قلد، أبا بكر وعمر واستفتاهما، له أن يستفتي أبا هريرة ومعاذ⁽⁹⁾ وغيرهما، ويعمل بقولهما ولا ينكر ذلك عليه، فيستخرج لنا من هذه القاعدة أن التائب، له أن يقلد في توبته من شاء من المشايخ، ولا يحجر عليه، ثم له أن يستفتي غيره، ويتقرب بقوله ويعمل بعمله، ولا يكون قدحا في حقه، ولا في حق من انتمى إليه. وموجب ذلك مبني على الفرق بين الأعلم والأفضل، فلا يلزم من كون الخليفتين، أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ، أن يكونا أعلم من زيد بن ثابت⁽¹⁰⁾ للفرائض. ولا من معاذ بن جبل للحلال والحرام، ولا من علي بن أبي طالب [بالقضاء] ولا من أبي⁽¹¹⁾ بالقراءة. وقد ثبت ترجيحه عليه السلام، لكل واحد من هؤلاء، بخصلة تميز بها عن غيره. ومع ذلك لا يلزم، منه

(7) م [يعلو] ط س د [يعل]

(8) من الطويل.

(9) هو معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الأنصاري الخزرجي الصحابي المشهور. وهو أحد السبعين الذين شهدوا العقبة من الأنصار وشهد بدرا واحدا والمشهد كلها مع رسول الله ﷺ، وأخى الرسول بينه وبين عبد الله بن مسعود، وروى عنه عمرو ابنه عبد الله وأبو قتادة وأنس بن مالك وغيرهم، ومات سنة 18 هـ 639م راجع : - ابن الأثير : أسد الغابة م س ج 4 ص 418.

(10) هو زيد بن ثابت أبو سعيد وقيل أبو عبد الرحمن الخزرجي المقيري، كاتب رسول الله ﷺ. شهد احدا والخندق. قرأ عليه القرآن جماعة منهم ابن عباس، وحدث عنه أنس بن مالك وابن عمر، وكان عمر يستخلفه على المدينة إذا حج، مات سنة 45هـ 665م. راجع :

- ابن الأثير : أسد الغابة م س ج 2 ص 176.

- ابن عبد البر : الاستيعاب م س ج 1 ص 551.

- ابن حجر : الإصابة م س ج 1 ص 561.

(11) أبي بن كعب، راجع [حالة] الفصل الاول.

التفصيل المطلق. فإذا ثبت هذا جاز أن يستفتي غير الأفضل، لأنه قد يكون أعلم بما يسأل عنه، فكذلك في طريق الإرادة، فهم أحق تمسكا بهذه الحقيقة المستفادة، وأنشدوا:

خُذْ مِنْ صَدِيقِكَ مِنْ أَخْيَارِ مُسْتَمِعٍ
يَا بُعْدَ مَا بَيْنَ عَيْنِ الْمَرْءِ وَالْخَبِيرِ⁽¹⁾
وُخْذْ عَلَيْهِ إِذَا أَرْضَاكَ ظَاهِرُهُ
شَهَادَةُ الصَّادِقِينَ السَّمْعُ وَالْبَصَرُ
فَإِنْ سَمِعْتَ فَقُلْ مَا كَانَ عَنْ أُذُنٍ
وَإِنْ رَأَيْتَ فَقُلْ مَا كَانَ عَنْ نَظَرٍ

(1) من البسيط.

الفصل الخامس

في تحريض [الخادم] على الخدمة
للتواب، مع ما يستحب له السير والآداب⁽¹⁾

(1) في لسان العرب غلاما كان أو جارية ج 12 ص 166.

فالخدمة مقام نفيس، وحال رئيس، يرغب فيه الفضلاء وينتدب إليه النبلاء، قد جبل على تحسينه العقل والطبع، وحرص على [فعله] (1) الشرع. وقد ورد أن فيما أوحى الله إلى داود عليه السلام «يا داود إذا رأيت لي طالبا فكن له خادما»، وفي حديث أبي معاوية (2) عن عاصم (3) عن أنس قال: «كنا مع رسول الله ﷺ في سفر، فمنا الصائم، ومنا المفطر، فنزلنا منزلا في يوم شديد الحر، فمنا من يتقي الشمس بيده، وأكثرنا ظلا، صاحب الكساء يستظل به. فنام الصائمون، وقام المفطرون، فضربوا الأخبية وسقوا الركاب، فقال رسول الله ﷺ: «ذهب المفطرون اليوم بالأجر كله» (4) ففي الحديث دلالة على الترغيب في الخدمة، وفضلها على النافلة في القرية (5)، فالخادم يرغب في خدمة أهل الدين، طلبا للثواب الجزيل، ولما يعتقده فيهم من الفضل والتفضيل، فهذا من أجل شعب الإيمان، ومقامات الإحسان. وهي صفة من كدورات نزاعها، وقد

(1) ط س [فضله] د. د. م [فعله]

(2) لعنه أبو معاوية الضرير محمد بن حازم التيمي الكوفي، وروى عن هشام بن عروة وشعبة. وروى عنه

أحمد بن حنبل وأبي معين والنسائي وغيرهم. وهو من الرواة النقات. مات، سنة 195 هـ 810 م راجع:

— الذهبي: ميزان الاعتدال م س ج 4 ص 575.

— السيوطي: طبقات الحفاظ م س ص 128.

— ابن العماد: شذرات الذهب م س ج 1 ص 343.

(3) هو عاصم بن ثابت بن أبي الأفلح الأنصاري الأوسي شهد بدرا وهو حمي الدين وجد عاصم بن الخطاب لأمه، راجع:

— ابن الأثير: أسد الغابة م س ج 3 ص 7.

— ابن حجر: الإصابة م س ج 2 ص 244.

(4) ورد هذا الحديث في صيغة مماثلة عند مسلم: «كنا مع النبي ﷺ في السفر، فمنا الصائم ومنا المفطر،

قال فنزلنا منزلا في يوم حار أكثر ظلا، صاحب الكساء، ومنا من تتقى الشمس بيده قال فسقط الصوم،

وقام المفطرون، فضربوا الأبنية وسقوا الركاب فقال رسول الله ﷺ ذهب للمفطرون اليوم بالأجر. راجع:

— مسلم: مسلم م س ج 7 ص 235.

(5) س ط [العزلة] م [أشربة]

يتصدى للخدمة، من لا يستحقها لمأزحة خدمته [بهواه]⁽¹⁾، ومما يرى لنفسه من التفضل على من سواه، فتارة يبذل جهده في حق من لا يستحق خدمة، وتارة يزهد في [خدمة]⁽²⁾ من قد وجبت له حرمة، وربما خدم للثناء عليه [أو]⁽³⁾ لطلب غرض الجاه والهوى إليه، وربما يمتنع عن الخدمة، في حق من يلقاه بمكره تعززا، وربما خدم بغير عقد ولا نية تجوزا، وذلك كله خراب مزاج طبعه مع وجود هواه ورغبة في نيل حظ قد سبق إلى نيله من سواه، ومع هذا يرتجى له بخدمته، أهل الدين بركة، ولو لم يشب الاخلاص منها سوى حركة، فاختياره لخدمة أهل الدين بنية صالحة، وأفعاله وإن كانت مشوبة راجحة، ولم لا؟ وقد صار في الخدمة خليلهم، وأنيسهم، وفي الحديث الصحيح «هم القوم لا يشقى بهم جليسهم»⁽⁴⁾ وما ينبغي له أن يتمسك به من الآداب، ويتحفظ به في حق الأصحاب، رياضة النفس، وطهارة الحس، وضبط الجوارح وتهذيب الجوانح، وإقامة الحدود، والوفاء بالعهود، وترك الشهوات وحفظ المروآت، والتنزه عن الشبهات، واجتناب المنكرات، والمبادرة إلى الخيرات، وحفظ الأسرار ومجانبة الأشرار، واتصال الراحة [والتحلي]⁽⁵⁾ بالسماحة، إذ هو في طريق البذل والإيثار، حالة البسط أو حالة الافتقار، يدخل في كل مدخل لا يذمه الشرع، ويقترح كل فعل لا يستكفه الطبع، مما يتوصل به إلى إدخال السرور، على قلوب المتعبدین، ويحمي به عن التعب أبدان المجتهدين، كالكسب [والدردرة]⁽⁶⁾ في الطرق والأوساق، وأخذ الدين على ذمة الله تعالى، من غير إسراف في الإنفاق، مع أن الإنفاق يحتاج

(1) ط س [بهواه] دم [لهواه]

(2) [خدمة] زائد في س

(3) ط د [و] س م [أو].

(4) ابن حجر: فتح الباري بشرح صحيح البخاري، كتاب الدعوات، باب فضل ذكر الله عز وجل، ج 11 ص 209.

(5) ط س [التجلي] دم [التحلي]

(6) الدردرة: الدردري من الناس: الذي يذهب ويجيء في غير حاجة، المعجم الوسيط، ج 1 ص 278.

إلى علم كامل، ومال حامل، وصدق شامل، فيفعل ما يفعل بنية صالحة، وسريرة راجحة، محمولة على السداد والصواب، غير خارجة عن متابعة السنة والكتاب، فخدمته، الأهل القرب علامة للهداية، وانقطاعه إليهم رعاية من الله تعالى، مؤيدة بالحفظ والكلاية، وأنشدوا:

غَدَا تُؤَفِّي النُّفُوسُ مَا كَسَبَتْ

وَيَخْصِدُ الزَّارِعُونَ مَا زَرَعُوا⁽¹⁾

إِنْ أَحْسَنُوا أَحْسَنُوا لِأَنْفُسِهِمْ

وَلِنْ أَسَاؤُوا فَبِئْسَ مَا صَنَعُوا

ومما ينبغي له: لا يرى لأفعاله قدرا، ولا يطلب عليها حمدا ولا شكرا، قال أبو عبد الرحمن السلمي⁽²⁾: سمعت أبا القاسم الرازي⁽³⁾ يقول: سمعت أبا بكر بن أبي سعدان⁽⁴⁾ يقول: «من صحب الصوفية

(1) مجزوءة البيط.

(2) هو أبو عبد الرحمن بن الحسين بن موسى الأزدي السلمي ولد سنة (325هـ/936م) ببغداد، وقد تلقى العلم عن شيوخ كبار، مثل الدارقطني وأبي نصر السراج ثم قام برحلة إلى الحجاز والعراق فسمع لكثير من المحدثين والصوفية، توفي سنة 412هـ/1021م، بعد أن ألف العديد من الكتب منها: حقائق التفسير، منهاج العارفين، جوامع أدب الصوفية، كتاب عيون النفس ومداراتها، رسالة للامامية، طبقات الصوفية وعليه تقوم شهرته راجع:

— الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد م س ج 2 ص 248.

— ابن كثير: البداية والنهاية م س ج 12 ص 12.

— ابن الملقن: طبقات الأولياء م س ص 313.

— الذهبي: ميزان الاعتدال م س ج 3 ص 325.

— الداودي: طبقات للمفسرين م س ج 2 ص 142.

— فؤاد سزكين: تاريخ التراث العربي م س ج 2 ص 497.

(3) وردت الإشارة إليه عند ابن كثير في البداية والنهاية عند ذكر أشياء من جيل الحلاج. راجع: ابن كثير البداية والنهاية م س ج 11 ص 138.

(4) هو أحمد بن محمد بن أبي سعدان. كنيته أبو بكر البغدادي الأصل. من تلامذة الجنيد والثروري، وصفه أبو النعمان في حلية الأولياء بأنه: «كان ذا لسان وبيان، وكان في علم للشرع أحد الأعلام، وقد ترجم له كذلك السلمي والخطيب البغدادي والشعراني دون أن يذكروا تاريخ مولده ولا تاريخ ومكان وفاته، راجع:

فليصحبهم، بلا نفس ولا قلب، فمتى نظر إلى شيء من أفعاله، قطعه ذلك عن بلوغ مقصد⁽¹⁾ ففي هذا القدر كفاية لكل صادق وبدايته [تتم]⁽²⁾ النهاية لكل حاذق، وهي حالة أقامها الحق تعالى، لصلاح خلقه، فالقائم بها قائم لله تعالى بواجب حقه.⁽³⁾

سَابِقٌ إِلَى الْخَيْرَاتِ قَبْلَ فَوَاتِهَا	إِنَّ الْخَسَارَةَ رِيحٌ مَنْ لَمْ يَسْبِقِ ⁽³⁾
وَأَنْفٍ لِنَفْسِكَ أَنْ تُجِئَ مُؤَخَّرًا	يَوْمَ الْحِسَابِ لِحِجَلَةِ الْمُسْتَخْلَقِ
وَأَعْيَكَفَ عَلَى الْخِدْمَاتِ عُمَرَاكُ أَنَّهَا	سَبَبُ تَقْوَى الْأَصْلِ لِلْمُتَعَلِّقِ
فَذِهِ إِذَا اكْمَلْتَ مِنْ شُرُوطِهَا	وَعَلَامَةُ لِكَمَالِ عَبْدٍ مُوَفَّقِ

- السلمي: طبقات الصوفية م س ص 420.

- ابر النعيم: حلية الاولياء م س ج 10 ص 377.

- الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، م س ج 4 ص 361.

- الشمراني: الطبقات الكبرى م س ج 1 ص 117.

(1) في طبقات الصوفية للسلمي، نقرأ هذا القول في الصيغة التالية: «من صحب الصوفية فليصحبهم

بلا نفس، ولا قلب، ولا ملك، فمتى نظر إلى شيء من اسبابه قطعه ذلك عن بلوغ مقصده راجع:-

السلمي: طبقات الصوفية م س ص 412.

(2) ط س [تتمر] د م [تتم].

(3) من الكامل

القطب⁽¹⁾ الأول

وفيه مقدمة وثمانية فصول

المقدمة:

فيما لا بد للمريد من معرفته واعتقاده، وما يجب ترده في الذهن، تفهما في كل وقت، وافتقاده، لانه أساس الدين وقواعده، وأحكام العقل والنقل وشواهد، قد نطقت ببيانه الكتب المنزلة، وأفصحت ببيانه الانبياء المرسله، وهي درجه يبين بها العارف [من]⁽²⁾ الجاهل. ويرتقى بعلمها الذاكر عن الذاهل، وقلما كان من الشيوخ من لا يسأل تلميذه عن ذلك، ويفهمه كل ما خفي عن فهمه هنالك، ويشهدون للراغب في ذلك، بصدق الأنابه. ويقرون له بفضل الإصابه، قال الجنيد رحمه الله: أول ما يحتاج إليه المريد الصادق، معرفه الخالق ليذل لدعوته، ويعترف بوجوب طاعته، لأن من لم يعرف صفة مالكة، لم يتعرف بوجود خالقه، قال الجريري: «من لم يقف على التوحيد، بشاهد من شواهد، زلت به قدم الغرور،

(1) القطب: المحور القائم المثبت في الطبق الأسفل من الرحي، يدور عليه الطبق الأعلى ومنه قطب الدائرة. وللأرض قطبان شمالي وجنوبي...

وفي المفهوم الصوفي، عبارة عن رجل واحد، هو موضوع نظر الله تعالى من العالم، في كل زمان. ويسمى بالفوت أيضا باعتبار التجاء للمهوف إليه... وهو خلق على قلب محمد ﷺ: ويسمى أيضا بقطب العالم، وقطب الاقطاب، والقطب الأكبر وقطب الإرشاد. راجع:- القشاني اصطلاحات صوفية م ص 145. - عبد المنعم: معجم مصطلحات صوفية م ص 217.

- المعجم الوسيط: م ص ج 2، 719

(2) ط.س [عن] د.م [من]

في مهواة من التلف»⁽¹⁾ قال القشيري⁽²⁾: يريد بذلك من ركن إلى التقليد، ولم يتأمل دلائل التوحيد، قال أبو الطيب المراغي⁽³⁾ «للعقل دلالة، وللحكمة إشارة، وللمعرفة شهادة، فالعقل يدل، والحكمة تشير، والمعرفة تشهد أن صفاء [العبادة]⁽⁴⁾ لا ينال إلا بصفاء التوحيد»⁽⁵⁾ وسأل ابن شاهين⁽⁶⁾ الجنيد يوما عن معنى مع فقال: [هي على معنيين مع الأنبياء بالنصر والكلاءة، قال تعالى: ﴿إِنِّي مَقْضِيٌّ أَمْرِي﴾⁽⁷⁾ [وَأَوْصِي]»⁽⁸⁾ ومن العامة بالعلم والإحاطة⁽⁹⁾ قال تعالى: ﴿وَلَا أَخْفِى

(1) القشيري: راجع الرسالة القشيرية، م. س. ج 1، ص: 29

(2) أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد المالك القشيري، ولد سنة (376هـ/986م) في بلدة «استوا» بخرسان، أصله عربي. أخذ العلم عن شيوخ كبار كابني علي الدقاق وأبي بكر الطوسي، وأبي بكر بن فروك، وغيرهم، قال عنه ابن خلكان: «الفقيه الشافعي. كان علامة في الفقه والتفسير، والأصول، والأدب والشعر والكتابة، وعلم التصوف. جمع بين الشريعة والحقيقة» وقد توفي سنة 465هـ/1072م، مخلفا عدة كتب جلها طبع طبعات مختلفة، ومنها: الرسالة القشيرية- تفسير القرآن «لطائف الإشارات» - كتاب الفتوى... حياة الأرواح. - كتاب المعارج. كياة أهل السنة وغيرها. راجع:

- ابن خلكان: وفيات الأعيان، م. س. ج 3 ص: 205.

- ابن كثير: البداية والنهاية م. س. ج 12، ص: 107.

- ابن الملقن: طبقات الأولياء م. س. ص: 257.

- السيوطي: طبقات المفسرين، م. س. ص 61.

- الداودي: طبقات المفسرين، م. س. ج 1، ص: 344.

(3) نجد له إشارة في الرسالة القشيرية للقشيري في «فصل بيان اعتقال هذه الطائفة في مسائل الأصول» ج 1 ص: 31.

(4) في الرسالة القشيرية: [العبادات] وفي جامع الأصول [العبادة].

(5) القشيري: الرسالة القشيرية: م. س. ج 1، ص: 31.

(6) ذكر ابن خلكان أن أبا القاسم ابن شاهين، كان من جملة الشيوخ الذين روى عنهم ابن السراج البغدادي، وأشار القشيري، إلى أن ابن شاهين، كان معاصرا للجنيد، ونفس الإشارة لجدها عند المقرئ التلمساني: راجع:

- القشيري: الرسالة القشيرية، م. س. ج 1، ص: 44.

- ابن خلكان: وفيات الأعيان، م. س. ج 1، ص: 483.

- المقرئ التلمساني: نفع الطيب، م. س. ج 5، ص: 292.

(7) سورة طه: 46

(8) سقط من ط. س.

(9) القشيري: الرسالة القشيرية، م. س. ج 1، ص: 191

مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا فَقَوْ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا⁽¹⁾ فقال ابن شاهين: «مثلك يصلح أن يكون دالا للامة على⁽²⁾ الله تعالى، وقال أبو محمد المحجوب⁽³⁾ خادم أبي عثمان المغربي (قال لي أبو عثمان⁽⁴⁾) يوما يا أبا محمد⁽⁵⁾ لو قال لك أحد أين معبودك ماذا تقول؟ فقلت⁽⁶⁾ له حيث لم يزل قال: فإن قال لك فأين كان في الأزل؟ قلت أقول حيث الآن قال فارتضى مني ذلك ونزع قميصه وأعطانيه⁽⁷⁾. حدثني الشيخ الفاضل أبو الربيع سليمان بن ينصار⁽⁸⁾ ببلد سجلماسة⁽⁹⁾ المحروسة:

(1) سورة المجادلة 7.

(2) القشيري: الرسالة القشيرية، م، س، ج 1، ص: 44.

(3) أبو محمد بن المحجوب، له إشارة في الرسالة القشيرية «فصل في بيان اعتقاد هذه الطائفة في مسائل الأصول» راجع: الرسالة القشيرية، م، س، ص: 37.

(4) هو سعيد بن سلام القهرواني، ثم النيسابوري كنيته أبو عثمان. وهو من كبار الزهاد المشهورين في عصره. من شيوخه أبو علي بن أحمد المعروف بلقب الكاتب، وبعد أبو عثمان من أساتذة أبي عبد الرحمان السلمي، صاحب الطبقات الصوفية. وقد جاور أبو عثمان المغربي بمكة لمدة سنتين وتوفي بنيسابور سنة 373هـ 983م، راجع:

- السلمي: طبقات الصوفية، م، س، ص: 479 - القشيري: الرسالة القشيرية، م، س، ج 1، ص 191

- الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، م، س، ج 9، ص 112.

- ابن الملقن: طبقات الأولياء، م، س، ص: 237.

- سزكين: تاريخ تراث العربي، م، س، ج 2، ص 485.

(5) سقط من ط. س. م.

(6) زائد في س. ص.

(7) القشيري: راجع: الرسالة القشيرية، م، س، ج 1، ص: 37-38.

(8) قال الأستاذ أحمد التوفيق في شرح مصطلح ينصار: «ينصار أو ينصارن ينطق الصاد زايا مخففة، معناه الغيث» راجع: أحمد التوفيق: هامش تحقيق كتاب التشوف، م، س، ص: 41.

(9) سجلماسة: مدينة عظيمة على حدود المغرب الجنوبية الشرقية في منطقة تغلالت، تقع على خط عرض 34/80 شمالا، وخط طول 31/7 غربا، جنوب شرق قاس، وعلى بعد نحو مائتي ميل منها، أسسها المدرار بن عبد الله سنة 140هـ/757م، ولجده العديد من الإشارات في كتب الجغرافية، تؤكد أن سجلماسة، كانت تقع على نهر كثير المياه.

وكانت سجلماسة، منذ نشأتها من أهم المدن التي ظلت تتأثر باهتمام الدول للتعاينة على حكم المغرب خاصة دول المغرب، ودول المغرب الكبير عامة نظرا لأهميتها الاستراتيجية والتجارية، وقد اندثرت وتوجد في موضعها اليوم قرية الريصاتي.

وملاحظ أن المصادر التي تحدث عن سجلماسة قد اختلفت، من حيث الأهمية، فمنها ما جاء حديثة، عنها قاصرا على فترة ما قبل المرابطين، وهذا النوع اهتم كثيرا بالجانب الاقتصادي والعمراني دون إسهال للجوانب الأخرى، مثل ما نجده عند ابن حوقل في صورة الأرض أو البكري في المغرب في-

[قال دخلت مع جماعة من فقراء⁽¹⁾ بلدنا على الشيخ أبي محمد صالح رحمه الله ببلد [أسفي]⁽²⁾ المعمورة ونحن زائرون له. فحدثنا يوما عن ملتقاه مع سيدي أبي مدين⁽³⁾، فقال : لما قدمت عليه وجدته في خلوة

«ذكر افريقية والمغرب، ومنها ما جاء حديثه عنها في الفترة المرابطية والموحدية معا، مثل الإدريسي في نزهة المشتاق في اختراق الآفاق، والمجهول في الاستبصار. كما نجد نوعا ثالثا من المصادر جاء بعد فترة الموحدين مثل ابن عذاري في البيان وابن أبي زرع في القرطاس وابن بطوطة في تحفة النظار، وابن الخطيب في أعمال الأعلام، ومعيار الاختيار. وباستثناء هذا المصدر الأخير نجد أن هذا الصنف ركز بالخصوص على الأحداث السياسية أكثر من تركيزه على غيرها راجع أيضا :

Jean Michel Lessard : Sijilmassa : La ville et ses relations commerciales au XI s. d'après EL BAAKRI Hesp 1934 ; T : 19

(1) الفقراء : صفوة الله عز وجل من عباده. يستخدم الصوفية معنى الفقر بمعنى الفقر، أي ما يحتاج الإنسان إليه. لا يعتبر فقيرا عندهم إذا كان متكبرا أو متجبرا مغرورا. فالفقر معناه الحاجة والحاجة إلى الله، على الحقيقة، بمعنى أن يشعر، رغم ماله، وجاهه، بحاجته وبجزئه وبفقره إلى الله سبحانه وتعالى، فإذا احتاج إلى غيره لم يعد فقيرا بشرط الفقير هو حاجة العبد إلى الله تعالى على الدوام لأنه ليس هناك غنى إلا الله سبحانه وتعالى. والفقر شعار الأولياء وحلية الأصفياء.

– القشيري : الرسالة م س ج 2 ص 536

– الغزالي : الأحياء ج 4 ص 189

– الأمري : حياة القلوب م س ص 162

– عبد المنعم : المعجم م س ص 207

– الشرقاوي : معجم الفاظ الصوفية م ص 226

(2) في م [أسفي] وأسفي من أشهر مدن المغرب الأقصى الواقعة على المحيط الأطلسي تبعد عن مدينة الدار البيضاء بمسافة تقدر ب 252 كلم وكانت إلى وقت قريب من أهم مراسي الصيد للسريدين في العالم. ويصدر منها اليوم كميات هامة من الفسفاط ومشتقاته.

وعن تسمية مدينة أسفي قال الشريف الإدريسي في سياق حديثه عن مدينة لشبونة : « قال زعيم القول وأسفي نسمي المكان إلى اليوم أسفي وهو المرسى الذي في أقصى المغرب »، وقال الأستاذ أحمد التوفيق : « ومعنى اسمها المصب »، راجع :

– أبو عبد الله محمد بن محمد المعروف بالشريف الإدريسي : كتاب نزهة المشتاق في اختراق الآفاق.

عالم الكتب الطبعة الأولى، المجلد الثاني، ص 549

– أحمد التوفيق [حالة رقم 38 من تحقيق التشوف، م. س. ص 4

وعن باقي التاويلات الواردة حول أصل اسم مدينة أسفي وتاريخ تاسيسها. راجع كذلك :

– الكانوني : أسفي وما إليه م. س.، ابتداء من ص 69

– حليلة ترحات وحامد التريكي : أسفي : المدينة والرباط في العصر الوسيط : – ضمن أبو محمد

صالح المنقوب والتاريخ – مرجع سابق، ص 5 و 6.

(3) أبو مدين شعيب بن الحسن الأنصاري الأندلسي البجلي، أصله من أحواز اشبيلية. أخذ عن شيوخ كبار مثل بن حريزم وأبي الحسن بن غالب وأبي يعزى بلنزر، ورحل إلى المشرق وأخذ عن الزهاد والعلماء. مثل الشيخ عبد القادر الجيلاني، وعاد إلى بجاية. وكان زاهدا فاضلا عارفا بالله. وصفه ابن =

مع بعض من اختص لمنادمته، فلما سلمت عليه وأخذت بيده سألتني من أين كان قدومي؟ ثم قال: أتقرأ شيئاً، قلت نعم، فقال لي وما تقرأ؟ فقلت ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَلِيمًا بِالْقُسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾⁽¹⁾.

فسكت عني ولم [يجبني]⁽²⁾ بشيء، ثم طرق ساعة فسأله من كان بحضرته عن سؤاله وعن سكونه، فقال: وما عسى أن أقول لرجل قد عرف الله تعالى حق معرفته، فتأمل يا أخي رحمك الله وإيانا شهادة هذا الشيخ العظيم، والولي الكريم، لشيخنا رحمه الله تعالى في أول يوم زاره في حال البداية، بأنه قد عرف الله تعالى حق معرفته، فما ظنك به في نهايته، وعند كمال هدايته، والله در القائل:

هَيْهَاتَ لَا يَأْتِي الزَّمَانُ بِمِثْلِهِ إِنَّ الزَّمَانَ بِمِثْلِهِ لَبَخِيلٌ⁽³⁾

= القاضي بانه: «كان فقيه الأولياء وعمدة الانقياء، وتخرج على يديه أكثر من ألف شيخ. من بينهم أبي محمد صالح الذي لازمه مدة طويلة، وأخذ عنه أصول الطريقة، وقد حاول المنصور للوحداني، أشخاصه إلى مراكز والاجتماع به، غير أن المنية أدركت أبا مدين فمات بواد يسرقرب تلمسان ودفن بالعباد خارج هذه المدينة سنة (594 هـ 1197 م) وقيل سنة 598 هـ 1201 م. راجع:

- التادلي: التشوف، م س ص 319
- الغبريني: عنوان الدراية، م س ص 22
- ابن مريم: البستان، م س ص 102
- ابن قنفذ: الأنس م س في العديد من الصفحات
- التادلي: المعزى في مناقب أبي يعزى م خ ح رقم 1069
- بابا الصبكتي: نيل الابتهاج، م س ص 127
- ابن القاضي: جذوة الاقتباس، م س ص 530
- الكتاني: سلوة الانفاس، م س ص 364
- النبهاني: جامع كرامات الأولياء م. س. ج 2 ص 117
- الناصري: الاستقصا م. س. ج 2، ص 212
- ابن سودة: دليل مؤرخ المغرب، مرجع سابق، ص 204

(1) سورة آل عمران 18

(2) س. [يجاوني] ط. د. م. [يجيني].

(3) من الكامل، وقد ورد هذا البيت دون نسبة في الترجمة التي خصصها النبهاني لعبد الغني بن إسباعيل النابلسي في جامع كرامات الأولياء، ج 2، ص 195

فما يجب فرضه على كل مكلف، ولا عذر فيه لكل خلف متخلف، ان يعتقد باعتقاد جزم، دون التقليد، ويقينا قطيعا، خالصا من شوائب الشك والتردد، [بان] ⁽¹⁾ الله تعالى، إله واحد لا من جهة العدد، وقلة المدد، ولكنه حقيقة فيمن لا شبيه لذاته، ولا نظير لصفاته، أول ليس له ابتداء، وآخر ليس له انتهاء، وظاهر ليس [له] ⁽²⁾ خفاء، وباطن ليس [له] ⁽³⁾ انتفاء، موجود لا يشبه الموجودات، ولا تحده أحكام المحدودات، بل هو فرد لا جزء له، صمد لا ند له، منزّه عن القسمة والافتراق، مقدس عن الكثرة بالجمع والترتيب والالتصاق، تعالى عن مشاكلة الاقران، وتعاضم عن مزاحمة الاقران، ليس بجوهر ولا جسم، ذي أجزاء وأبعاد، كما أن صفاته، جلت أن تقارن باللون وأعراض، بل صفاته تعالى مختصة بذاته الازلية، ونعوته قديمة أزلية، موصوفا بما وصف به نفسه، من السمع والبصر، والوجه واليدان، كما أتى به في محكم القرآن ⁽⁴⁾، من غير تكييف ولا تشبيه، ولا تمثيل، ولا تنقيص ولا تحديد ولا تعطيل، عجزت عن كنه صفاته، إفهام الواصفين، وعشت عن حقيقة إدراك كيفيته، بصائر المتكفين، لا تلحقه الإفهام، ولا تصوره الأوهام، بديع، وليس له شريك فيما أبدع، قدير وليس له معين فيما صنع، علة كل شيء صنعه ولا علة لصنعه، وضع الأشياء كلها علة واختيارا، ولا وجوب عليه في وضعه، محيط ولا تحيط به الجهات، مدرك ولا تدركه المواجهات، له الأسماء الحسنی، والعلم الاسني، وهي من الصفات المؤكدة حقيقة في المسمى، وان كان واحدا، والأسماء متعددة موقوفة على ما وقع به الإذن

(1) د.م. [بان] ط.س. [ان]

(2) ط.س. [به] د.م. [له]

(3) ط.س. [به] د.م. [له]

(4) نسوق امثلة لما اشار إليه صاحب النص كقوله تعالى : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾

الشورى 11 ﴿وَاللَّهُ لِلشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ . فَأَيْنَمَا تَوَلَّوْا فَوَجَّهَ اللَّهُ﴾ البقرة 115

﴿وَقُلْ لِلَّهِ الْفَضْلُ بَعْدَ الْوَجْهِ مِنْ وَثْقَى﴾ آل عمران 73

الشرعي، مطلوقة كما ورد به النقل القطعي، وجملتها تسعة وتسعون اسما عند جمهور أهل السنة، وفي الحديث، الصحيح «من أحصاها دخل الجنة»^(١)، فالزيادة فيها الحاد وتشبيه وتمثيل، والنقص فيها الحاد وتنقيص وتعطيل. فالمشبهة^(٢) وصفوه، بما لم يأذن فيه. وقد ورد به المنع، والمعطلة سلبوه، ما اتصف به وقد أثبتته الشرع، ﴿عَلَى الْعَرْشِ إِمْتَقِنَ﴾^(٣) كما قاله تعالى، وبالمعنى الذي أراده جل وعلا منزها فيه عن التمكين، والاستقرار مقدسا عن المماسمة، والحلول في مكان أو قرار، لا يحمله العرش وحملته، بل العرش محمول بقدرته، ومفهور بسطوته رفيع الدرجات على العرش، كما هو رفيع الدرجات على الفرش، وهو اقرب إلى العبد من حبل الوريد، مرئي بالإبصار، في دار القرار، لطفا منه بالإبرار، كما هو محجوب عن [الفجار والكفار]^(٤)، وان [التوراة]^(٥) والإنجيل والزبور والفرقان، كلها كلامه الذي هو صفة ذاته، المنزل على أكرم مخلوقاته ليس بينها في الهداية والإرشاد تباينا ولا نقضا، ولا يفضل بعضها بعضا، وكلها غير مخلوقة ولا مصورة، كما أنها ليست بحروف ولا أصوات محصورة أو مقدرة، فالحروف المكتوبة والأصوات المقروءة عبارة عن الكلام القديم، وإشارة إلى التكريم والتقدير وهي محدثة، تزول وتضمحل أشكالها، والكلام القديم لا يضمحل ولا يزول بزوالها، ولكن حكمها في التشريف والتقديم، حكم الكلام القديم، على أنها من التوقير والتعظيم، أن لا يمسها إلا المطهرون من المسلمين، ويقال فيها: ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٦). وأن محمدا

(١) راجع: ابن حجر: فتح الباري: كتاب التوحيد باب أن لله مائة اسم إلا واحدة، م. س. ج ١٣، ص 377

(٢) عن نشأة المشبهة والمجسمة راجع: نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام لعلي سامي النشار، دار المعارف

الطبعة السابعة، ج ١، ص 285

(٣) سورة طه 5

(٤) م. [الكفار والفجور] م. ط. د [الفجار والكفار].

(٥) الواقعة 80

(٦) ط. س. د [التوراة] م [التوراة]

عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق، إلى كافة الخلق ﴿بَشِيرًا
وَنَذِيرًا﴾⁽¹⁾، ﴿وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِرَحْمَةٍ وَمِنْ أَجْلِ مُبِيرًا﴾⁽²⁾، وأيده
بالمعجزات الظاهرة، والآيات الباهرة، فالقرآن العظيم، من أعظم آياته
واكبر معجزاته، نزل به الروح الأمين، على قلبه ^{الطاهر} بلسان عربي مبين،
ختم به الأنبياء وكلهم تحت لوائه، وفضله عليهم وعلى جميع أوليائه،
فتصديقه بكل ما أخبر به لازم، والإيمان به فرض متلازم، من الحشر
والنشر، والجنة والنار، والحوض والشفاعة والصراف والميزان، وعذاب
القبر، وسؤال منكر ونكير، وأمور الآخرة جملة وتفصيلا، كل ذلك
حق كائن ليس فيه تبديل ولا تحويل، وإن أفضل الناس بعد الأنبياء
عليهم السلام: أبو بكر الصديق وعمر الفاروق، وعثمان الزكي،
وعلي الرضى، ثم الستة الباكون من العشرة، الذين شهد لهم
^{الطاهر} بالجنة، واجمع على تفضيلهم كافة أهل السنة، طلحة والزبير
وسعد⁽³⁾، وسعيد⁽⁴⁾. وعبد الرحمن بن عوف⁽⁵⁾ وأبو عبيدة بن الجراح
رضي الله عنهم أجمعين، وأن أركان الدين خمسة: وهي الشهاداتتان،
والصلاة، والزكاة، وصيام شهر رمضان، وحج بيت الله الحرام مرة في
العمر، فالإسلام ظاهر الدين. والإيمان حقيقته، ومعناه التصديق، وهو
قول باللسان، وعمل بالأركان، وتصديق بالجنان، فالقول لا يزيد ولا

(1) البقرة 119. ر.س. 28

(2) الأحزاب 46

(3) هو سعد بن أبي وقاص الصحابي المشهور

(4) هو سعيد بن زيد القرشي، راجع: ترجمته عند ابن الأثير في أسد الغابة م. س. ج 2 ص 235.

(5) هو عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن الحارث القرشي الزهري، يكنى أبا محمد وهو الصحابي المشهور، كان اسمه في الجاهلية عبد عمرو وقيل عبد الكعبة، فسماه الرسول عبد الرحمن. أسلم قبل أن يدخل الرسول دار الأرقم، وكان أحد الثقات الذين سبقوا للإسلام، شهد بدرًا واحدًا والمشاهد كلها مع رسول الله، وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة، واحد الستة، أصحاب الشورى، الذين جعل عمر ابن الخطاب الخلافة فيهم وهم: طلحة، والزبير، وسعد، وسعيد، وعبد الرحمن بن عوف، وأبو عبيدة ابن الجراح، وتوفي سنة 31 هـ 551 م. بالمدينة، راجع: - ابن الأثير: أسد الغابة م. س. ج 3، ص 276

ينقص، والعمل يزيد وينقص، والتصديق يزيد ولا ينقص. فتارك القول كافر، وتارك العمل فاسق، وتارك التصديق منافق، وتارك العمل مع التصديق كافر، والإيمان بالقدر، خيره وشره، حلوه ومره، ونفعه وضره، وكل ذلك فعل الله تعالى مقدرا بديعا ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآتَمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا﴾⁽¹⁾، وإن الاستثناء في الإيمان من غير شك في الحال، ولكنه في المال نهج من مناهج الدين الواضح، وسيرة من سير السلف الصالح، وسنة الصحابة والتابعين رضي الله عنهم أجمعين، فلاجل ذلك لا يجوز أن تقطع الشهادة بالجنة لأهل الإيمان. والله تعالى هو المستعان، فهذه جملة من أصول الدين والتوحيد، مما لا يسوغ فيه للمكلف، شك ولا تقليد، فاحفظها وتمسك بأصولها، وتقرب إلى الله تعالى بموالاة، أهلها وتعلم فصولها، وعليك بمصارمة أهل اللهو والبدع، ومباينة أهل الفرق والشييع، كالمعتزلة والقدرية والجهمية والمرجئة، والخوارج، والروافض، والمشبهة والمعطلة⁽²⁾، فهم أهل الفرق وتشعيب الطرق، عافانا الله وإياك من هذا الزمان [الشييع]⁽³⁾، وعصمنا فيه من اختراق الدين، والاختذ بالشنيع. إنه على كل شيء قدير وبالإجابة جدير، والله در القائل:

عِلْمُ الْحَقِيقَةِ عِلْمٌ لَيْسَ يَعْرِفُهُ إِلَّا أَخُو ثِقَةٍ بِالْعِلْمِ مَوْصُوفٌ⁽⁴⁾
وَكَيْفَ يَعْلَمُهُ مَنْ لَيْسَ يَشْهَدُهُ وَكَيْفَ يُبْصِرُ ضَوْءَ الشَّمْسِ مَكْفُوفٌ

(1) سورة يونس 99

(2) عن نشأة تطور هذه الفرق الدينية يستحسن الرجوع إلى كتاب فجر الإسلام لأحمد أمين الباب السابع وإلى كتاب نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام لعلي سامي التشارج 1: (الفصول الرابع والخامس، والسادس) ابتداء من ص 285.

(3) م [الشييع] ط. س. د [التشنيع].

(4) من البسيط.

الفصل الأول

في معنى الولاية والولي، وبيان مدلول
ألفاظهما بمقال واضح، جلي

فنقول وبالله التوفيق: الولاية بالفتح، مصدر وبالكسر، اسم مصدر. ومعناها النصره قاله سيبويه. وقال الزهري⁽¹⁾: الولاية بالفتح أظهر في النسب. والنصرة من قولهم ولي بين الولاية، وبالكسر، فهي كالإمارة، من قولهم وال بين الولاية. ومدلول هذا اللفظ في الحقيقة، هو المعنى القائم بالولي، إذ هو صفة، والصفة أوجبت حكما للموصوف إن كان قابلا لها، ثم هذا الوصف، ليس هو وصفا، ذاتيا خلافا لمن زعم ذلك. وإنما هو وصف زائد على الماهية، وأما في الاصطلاح فهو التمسك بالطاعة، على وجه القرية، وأما لفظ الولي، في الحقيقة أيضا فهو اسم مشتق لكل من قامت به صفة الولاية ولفظه كلي جامع لكثرة أوصاف، مع الاتساع مشترك يطلق على مفهوماته، بحسب الوضع والقرائن، وفي الاصطلاح سمة لكل من ظهرت عليه علامة القرية، وأما اشتقاقها، أصل الوضع فهو من الولي، وهو القرب والدنو ويقال: تباعدوا بعد ولي، ومعناه بعد قرب، قال ذو الرمة⁽²⁾:

(1) هو محمد بن أحمد الأزهر المعروف بالأزهري ولد بهراة سنة (282هـ 895م) روى عن أبي فضل بن أبي جعفر المنذري وأبي العباس النحلي ورحل إلى بغداد وأخذ عن بعض علمائها مثل أبي عبد الله إبراهيم ابن عرفة وأبي السراج النحوي، وكان إماما في اللغة فقيها صالحا شافعي المذهب. قال ابن خلكان: «غلبت عليه اللغة فاشتهر بها» من كتبه:

– التهذيب، شرح الفاظ مختصر المازني، كتاب التفسير، وتوفي سنة 370هـ 890م وقيل 371هـ 981م راجع:

– ابن خلكان: وفیات العيان، م س ج 4 ص 334.

– جمال الدين: طبقة الشافعية، م س ج 1 ص 35.

– السيرطي: بغية الوعاة، م س ج 1 ص 35.

– السيرطي: بغية الوعاة، م س ج 1 ص 19.

(2) هو غيلان بن عقبة بن نهيس بن مسعود العدوي الشاعر المشهور، من فحول الطبقة الثانية، ولد سنة 77هـ 696م، له ديوان شعر، وتوفي بأصفهان سنة 117هـ 735م راجع: – ابن خلكان: وفیات الاعيان م س ج 4 ص 11.

وَلِيْنِي وَلِيَّةٌ تَمْرُغُ جَنَابِي فَإِنِّي لَوْ سَمَى مَا أَوْلَيْتَنِي لَكَ شَاكِرٌ⁽¹⁾

وكل ما فسروا به هذا اللفظ حيثما ذكر حاصله راجع إلى معنى القرب والدنو، وقد شاع ذلك لغة واستعمالاً، فأولياء الله تعالى عبارة عن أقرب خلقه إليه، وأدناهم بالمنزلة والمكانة لديه، دون المكان المشعر بالخلول والإمكان، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، وانشدوا:

أَلَا حَبُّدًا مَنْ لَيْسَ يَعْدِلُ قُرْبُهُ لَدَيَّ وَإِنْ شَطَّ الْمَزَارُ نَعِيمٌ⁽²⁾
وَمَنْ لَأَمْنِي فِيهِ حَبِيبٌ وَصَاحِبٌ فَرْدٌ يَغِيظُ صَاحِبٍ وَحَمِيمٌ

— الزركني: الاعلام م س ج 5 ص 319.

(1) من الخفيف، وفي الشطر الأول خلل في الوزن.

(2) من الطويل.

الفصل الثاني

في الشروط التي ألزمها الأئمة لأهل الولاية،
وجعلوها من شروط الصحة في الكرامة (1)

(1) الكرامة: هي خرق العادة على غير المألوف والطبيعي. كالانتقال من مكان إلى آخر يبعد عنه مئات الأميال. في خطوة أو خطوات. أو المشي على الماء؛ وكلام البهائم، وظهور الشيء في غير موضعه ووقته. والمعجزات للأنبياء. والكرامات للأولياء. وظهور الكرامات على الأولياء جائز. والفرق بين المعجزات والكرامات، أن الأنبياء عليهم السلام، مأمورون بإظهار معجزاتهم والولي يجب عليه ستر كراماته وإخفاؤها وأكبر الكرامات أن تبدل خلقا مذموما من أخلاق نفسك بخلق محمود. راجع:

– الفشيري: الرسالة م س ج 2 ص 660.

– الأمري: حياة القلوب م س 286.

– الشرقاوي: للمعجم م س 240.

– عبد المنعم: للمعجم م س 223.

قالوا : ومن شروط الولي أن يكون محفوظا، في ولايته، عما يناقض مدلول كرامته. كما أن من شروط النبي أن يكون محفوظا، في نبوته، عما يناقض مدلول معجزاته. قلت هذا الذي يجب أن يعتقد فيهم، مع القطع بأن الله تعالى يحفظهم ويصطفاهم، وحينئذ يمتنع ضرورة، أن يتأتى منهم الوقوع في شيء من المحذورات، صغيرا كان أو كبيرا، على وجه القصد والاختيار، بل يقع ذلك نادرا، عند بعض الهفوات في مجاري الأقدار، ثم لا يقرون عليه، ولا يعودون إليه، وكيف يمنع الحذر من شيء، ولو كان محظورا إذا كان أمر الله قدرا مقدورا. فهذا لا يوجب قدحا عليهم، لصحة مذهبهم، ولا ذما أو قبحا لهم، لعلو منصبهم، شهدت بذلك شواهد المعقول، معسودة بأدلة المنقول، فمن الشواهد الضرورية والأدلة النظرية أن يقال: لو وقع ذلك منهم على وجه القصد والاختيار، دون الغلبة والإختبار، لكانوا فسقة عصاة يجب ذمهم، وزجرهم طبعاً وشرعاً، وهذا مناقض لمدلول الولاية، وموجب لتكذيب الكرامة.

الشاهد الثاني:

أن يقال: لو صدرت منهم، قصدا واختيارا كما ذكرناه، لكانوا أنجس وأقبح من عصاة غيرهم، وإنما تقبح المعاصي وتفحش عند العقلاء، بالنسبة إلى منازل الفضلاء، قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ مَنْ يَأْتِ مِنْكَ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ يُضَاعِفْ لَهَا الْعَذَابَ ضِعْفَيْنِ﴾⁽¹⁾ وكما قيل:

وَلَمْ أَرِ فِي عُيُوبِ النَّاسِ عَيْبًا⁽¹⁾ كَنَقْصِ الْقَادِرِينَ عَلَى التَّمَامِ⁽²⁾

فعلوا مناصبهم وسمو مراتبهم معلوم لهم، ثابت بالكتاب والسنة وإجماع الأمة، فلا أفحش حينئذ، ولا أقبح من معاصيهم، وحينئذ يلزم أن يكون المشهود برذالته أعلى درجة من المشهود بعدالته. وهذا مما يؤدي إلى قلب الحقائق، والخروج عن أصول العقلاء، من أهل الملل والطوائف.

الشاهد الثالث:

أن يقال: لو [صدرت] ⁽³⁾منهم علي الوجه الذي شرطناه، لما صدق عليهم اسم المتقي في قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾⁽⁴⁾ لأنه عام في تقوى الشرك وغيره، وموضعه رفع على المدح، والتقوى في اللغة، لفظ مشتق من الرقاية وهي حماية، فإذا ارتفعت تلك الوقاية، وسلب تلك الحماية حتى اقتحمت تلك الجناية، لم يصدق عليهم ذلك الاسم، لعدم المطابقة. فوجب تنزيههم عن ذلك، لما يلزم من وجود الولاية، مع عدم التقوى. وهو باطل إجماعاً.

الشاهد الرابع:

أنه لو صدرت منهم علي الوجه، الذي ذكرناه، لما جاز أن يكونوا أئمة. يقتضى بفعالهم ولا يعتد في نوال الشرع بأقوالهم ولا يشهد بعد التهم مع فسقهم المعروف من قرائن أحوالهم، لأن كل فعل اقترنت به قرينة، تبين حكمه حمل عليها اتفاقاً، وحينئذ يكون من أئمة الدين، من صالح الأولياء والمتعبدين، فسقة عصاة، خارجين عن قوله تعالى:

(1) في الديوان [شيعاً].

(2) من الوافر والبهت للمنتهي، راجع: ديوان المنتهي م س ج 4 ص 145.

(3) م [صدر من] ط س د [صدرت منهم].

(4) سورة يونس 62-63.

﴿وَكَعَرَةً إِلَيْنَا كَفُفْرَ الْفُسُوقِ وَالْعِصْيَانِ﴾⁽¹⁾ لإتيانهم ذلك الفعل على وجه الاختيار. وهذا مما يقدح في أصول الدين، ويوجب التمسك بأفعال المفسدين. وهو أصل تتشعب منه طرق المفساد ويستدعي قبح المقاصد، ويحرص على اقتحام المهالك، والله تعالى هو العاصم من ذلك، وأنشدوا:

تَرْفَعُ عَنِ التَّعْذِيرِ غَيْرَ مُذَمَّمٍ
إِلَى شَرَفِ الْأَعْدَارِ يَخْلُصُ لَكَ الْحَمْدُ⁽²⁾

وأما أدلة النقل فمنها قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً لَوْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ إِذْ ذُكِّرُوا⁽³⁾﴾ الله فاستغفروا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ لَوْلَاكَ جَزَاءُهُمْ مَغْفِرَةً مِنْ رَبِّهِمْ وَخَنَاءَاتٍ تُجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾⁽⁴⁾ قال الفقيه أبو محمد: عبد الحق بن عطية: (هذه جملة ناس، معطوفة على جملة أخرى. وهم دونهم لكنهم ملحقون بهم، رحمة الله تعالى وتفضلا، قال: وليس لفظ الذين بنعت، كرر معه واو العطف لتنزه الطبقة الأولى، عن الوقوع في الفواحش)⁽⁵⁾ هذا قول فيه نظر، إذ لا يلزم من وصف رحمة من الله تعالى لهم، بتزويدهم إجلالا مطبقا، وجوب الاحتماء من الوقوع فيها، وجوبا مطلقا. وقد انعقد الإجماع على عدم عصمتهم. فالوقوع محتمل لا محالة، من غير قدح في صفتهم، وهو المفهوم من قول الجنييد رحمه الله تعالى لما سئل عن العارف هل يزني، قال ﴿وَكَلَّا لَأَنْزِلَ اللَّهُ قَدْرًا

(1) سورة الحجرات 7.

(2) من الطويل.

(3) من قوله تعالى ﴿ذُكِّرُوا﴾ إلى ﴿الْعَامِلِينَ﴾ سقط من د.

(4) سورة آل عمران 134-135.

(5) راجع: بن عطية الأندلسي الحرر الوجيز م ج 3 ص 235.

مَقْنُورًا⁽¹⁾، والفاحشة صفة لمحذوف، تقديره فعلوا فعلة فاحشة. ولفظها يعم جميع أنواع المعاصي لغة وقد كثر استعمالها في الزنا عرفا، حتى فسرت به غالبا وهو قول السدي⁽²⁾ رحمه الله. ولما قرأها جابر بن عبد الله⁽³⁾ قال: (زنى القوم ورب الكعبة)⁽⁴⁾ وقوله تعالى: ﴿لَوْ أَنَّهُمْ﴾ (أَنفَسَهُمْ)⁽⁵⁾ قيل إن ظلم النفس، إشارة إلى فعل الصغائر. وفعل الفاحشة إشارة إلى فعل الكبائر، وقوله تعالى: ﴿ذَكِّرُوا اللَّهَ﴾⁽⁶⁾ معناه ذكروا عقاب الله عز وجل⁽⁷⁾ عند زلاتهم فخافوا، قاله السدي. وقوله تعالى: ﴿فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾⁽⁸⁾ معناه، طلبوا المغفرة من الله تعالى لأجل ذنوبهم. وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾⁽⁹⁾ فيه معنى الترجي، والتسكين، رحمة من الله تعالى للمذنبين، وجبر لقلوبهم المنكسرة حالة الشفاق، واستعطافا لنفوسهم القلقة، عند شدة الاحتراق، واستدعاء كما اقتضته الحكمة، بعطف حاجز عند مهاوي القنوط، ولطفًا قد عصم به، أعمالهم عن مهالك الحبوط، وقوله تعالى ﴿وَلَمْ يَصِرُوا عَلَىٰ مَا قَعَلُوا﴾⁽¹⁰⁾. الإصرار هو العزم على ملازمة الشيء،

(1) سورة الأحزاب 38.

(2) راجع: ابن عطية الأندلسي: المحرر الوجيز م س ج 3 ص 235.

(3) هو جابر بن عبد الله بن عمرو الحزرجي، أبو عبد الله ويقال أبو عبد الرحمن الصحابي الأنصاري، ولد سنة 16 قبل الهجرة 607م، وروى عن النبي ﷺ. وأخذ عنه كثيرا وعن أبي بكر وعمر وأبي عبيدة وطلحة. وروى عنه أولاده عبد الرحمن وعقيل ومحمد وآخرون، وحضر العديد من الغزوات مع الرسول. وكان فقه المدينة في زمانه، وبها توفي سنة 78هـ 697م. راجع:

— ابن الأثير: أسد الغابة م س ج 1 ص 308. — ابن حجر: الإصابة م س ج 1 ص 213.
— ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 2 ص 42. — السيوطي: طبقات الحفاظ م س ج 19.

(4) راجع: الطبري: جامع البيان م س ج 4 ص 62.

(5) سورة آل عمران 135.

(6) سورة آل عمران 135.

(7) سقط من ط س د

(8) سورة آل عمران 35

(9) سورة آل عمران 35

(10) سورة آل عمران 35

وقيل الإقامة على الذنب، من غير مخافة، وهو قول قتادة، (وقال الحسن هو تلبس العبد بالذنب ما لم يتب منه، وقال السدي: هو ترك الاستغفار)⁽¹⁾ وقوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾⁽²⁾ فيه إشارة إلى أن الذنب لا يضر منه، إلا ما كان عن عمد وقصد. وفيه تغليظ على من واقعه على علم، وهو أعصى من الجاهل، قال محمد بن عطية، وقال السدي وهم يعلمون أنها محرمة. وفي قول السدي وابن اسحاق⁽³⁾ إشارة إلى أن هذا الفعل لا يقع منهم عمدا، أو قصدا، وإنما يقع بمجاري الأقدار، إما سهوا أو غفلة، أو تأولا وجهالة، وقوله تعالى: ﴿لَوْلَيْدِكُمْ جَزَاءُ لَوْ هُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾⁽⁴⁾ خبر عن حال الطائفتين⁽⁵⁾ جميعا، ماله من المثوبة في مآلهم، وأجرا رفيعا، قال محمد بن عطية: (ففي هذه الآية معني التشريك في الفضيلة)، وقوله تعالى: ﴿وَحَنَافٍ بِحَبْرٍ مِنْ نَحْتِهِمَا إِنَّهُمْ أَنْفُسُ الْخَالِغِينَ فِيهَا﴾⁽⁶⁾ فيه دلالة على أن الطائفتين المذكورتين، كلاهما من المتقين لما أثبتوا جميعا على وجه الجزاء، بالجنة التي أعدت للمتقين. وعدم التخصيص يوجب الاشتراك في التسمية، لعموم اللفظ. لكن قد يفهم التفاوت بينهما، من عدم الوصف بالفاحشة، ولذلك نالت الأولى درجة التقدم في الذكر على أن من سبقت له العناية لا تضره الجناية فتلخص لنا من تفسير الآية، أن المتقين وإن كانوا أولياء غير معصومين من الذنوب، ولكنهم لم يتلبسوا بالأوزار على وجه القصد والإختيار. ولم يوصف بها الأخيار، الآية

(1) راجع بن عطية الاندلسي في المهر الوجيز م ج 3 ص 236.

(2) سورة آل عمران 35

(3) لعله إبراهيم بن اسحاق النيسابوري الحافظ، سمع من إسحاق بن راهويه وعثمان بن أبي شيبة وعبد الله ابن الرماح وغيرهم. وكان من الرحالة وله كتاب «التفسير الكبير» وتوفي سنة 303 هـ 915 م. راجع: - الداودي: طبقات المفسرين م ج 1 ص 7.

(4) سورة آل عمران 136.

(5) راجع: محمد بن عطية المهر الوجيز م ج 3 ص 236.

(6) سورة آل عمران 136.

الثانية: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ خَافٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾⁽¹⁾ وجه الاستدلال بالآية أن الله تبارك وتعالى ذكر هذه الآية في معرض المدح والثناء، على قوم قد خصهم بخصائص [الجد]⁽²⁾ [والعطاء]⁽³⁾ ووصفهم بالتقوى. فهم متقون حقاً، معصومون عما يناقض مدلول التقوى عدلاً وصدقاً، فثبت لهم الرضا بقبول أعمالهم بإجماع المحققين لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾⁽⁴⁾، ولم يسلبهم بما مسهم، من طائف الشيطان هذه الصفة، ولا قدحت فيما هم فيه من القربة والزلفة⁽⁵⁾، ثم بين تعالى حالهم متى مسهم طائف، من الشيطان ولته لما قدره أن يناله منهم بوسوسته، عند صدمته من تذكّارهم لبعده وعقابه، ما حملهم على طلب قربة وثوابه، فإذا هو بالإبانة مبصرون، وبالإستعاذة والاستغفار مستبصرون، وطائف الشيطان هي الوسوسة، قاله أبو عمرو⁽⁶⁾، أو الغضب قاله مجاهد، أو الذنب، قاله الكلبي⁽⁷⁾، وقال ابن عباس، هو

(1) سقط من ط س د الأعراف 201.

(2) ط س د [الجدوى] م [الجد].

(3) سقط من ط د س.

(4) سورة المائدة 27.

(5) الزلفة: أزلفه قربه والزلفة والزلفى: القربة والمنزلة. منه قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ وَلِأَنفُسِكُمْ﴾⁽¹⁾ بالفتح. مختار الصحاح م س 273.

(6) هو أبو عمرو الداني عثمان بن سعيد بن عثمان القرطبي، ولد سنة 371 هـ 981 م، رحل إلى الشرق وزار مصر واستقر بالقاهرة مدة، ثم عاد إلى قرطبة، واخذ كثيراً من العلم على شيوخ هذه البلدان، التي تجول فيها له العديد من الكتب حسب ما ذكره الداودي في طبقات المفسرين منها: - جامع البيان في قراءة ورش - التلخيص في قراءة ورش - كتاب التيسير - المقتنع في رسم المصحف - المعنى في قراءة الشراء - طبقات الفراء وأخبارهم وغيرها، راجع:

- ابن فرحون: الديباج للذهب م س ص 188.

- المقرئ الفلمساني: فصح الطيب م س ج 2 ص 135.

- ابن تغري بردي: النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، دار الكتب، ج 5 ص 54.

- الداودي: طبقات المفسرين م س ج 1 ص 379.

(7) أبو اللندر هشام بن أبي النظر محمد بن السائب الكلبي، روى عن أبيه، وروى عنه، ابنه العباس ومحمد بن سعد كاتب الرازي وأبو الأشعث، قال الخطيب البغدادي: «هو من أهل الكوفة، قدم بغداد»

النزغ لقوله تعالى ﴿وَلَمَّا يَنْزَغَنَّكَ [مِنْ] الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَامْتَعِذْ بِاللَّهِ [إِنَّهُ] سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾⁽³⁾، قال القاضي⁽⁴⁾: (هذه الآية عامة في الشرك والمعاصي⁽⁵⁾). لأنها وردت في معرض المدح، فلا وجه لقصورها على الشرك، فالمتقي عابد وإن مسه طائف من الشيطان، لأنه غير معصوم وفيه إشارة إلى ذلك، إنما وقع منهم سهواً وغفلة. ولم يكن تعمداً ولا جراً لقوله [تعالى]⁽⁶⁾ ﴿تَذَكَّرُوا فَلِذَا هُمْ مَبْصُورُونَ﴾⁽⁷⁾. والذكر في الغالب، إنما يتجدد لمن كان منه عارياً وعنه موارياً، قال السدي: (تذكروا عقاب الله إذا زلوا فتابوا، قال ابن عباس: فإذا هم مبصرون أي منتهون⁽⁸⁾)، فهذا حال المتقي متى أصاب الذنب تذكر العقوبة فتاب ورجع، وأبصر رشده وأقلع، فهذا هو تلخيص ظاهر الآية على ما اقتضاه العقل، في مدارك المسالك، والله تعالى أعلم بالصواب من ذلك وإذا هم ذكروا الإساءة، أكثروا من ذكر الاستغفار، والحسنات الآية الثالثة: قوله تعالى ﴿ثُمَّ لَوْفَقْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ لَصَفَفْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ

— وحدث بها، ويعد الكلبي من المفسرين، غير أنه اشتهر كمؤرخ ونسابة، وقد ذكر ابن خلكان لائحة أشار فيها إلى كتب الكلبي مثل: حلف عبد المطلب وخزاعة — حلف الفضول — حلف تميم وكلب — بيوتات قريش — بيوتات ربيعة — ملوك الطوائف — ثم التفسير الذي أفاد منه الطبري في جامع البيان — ومات الكلبي سنة 146 هـ 763 م. راجع:

— الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد م. س. ج 11، ص 45.

— ابن النديم: الفهرست، م. س. ص 140.

— ابن خلكان: وفيات الأعيان، م. س. ج 6، ص 82.

— سزكين: تاريخ التراث العربي، م. س. ج 2، ص 56.

(1) سقط من د

(2) سقط من د

(3) الأعراف 200

(4) هو محمد بن عبد الحق بن عطية الأندلسي صاحب المحور الوجيز

(5) راجع: أبو حيان الأندلسي: تفسير البحر المحيط، م. س. ج 4، ص 449

(6) سقط من ط. م

(7) سقط من ط. م. د

(8) الطبري: جامع البيان، م. ج 9، ص 107

هَآلَمَ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ﴿⁽¹⁾﴾ هذه الآية وردت في معرض [المدح، والثناء]⁽²⁾ على قوم قد اصطفاهم الله تعالى من عباده، وخصهم بوراثه كتابه بهديه وإشاده، ومعناه الإعطاء، لأن الميراث إعطاء وفيه كرامة، لمن اختص بذلك، والإصطفاء مفاعلة من الصفوة، وهي الخلاصة لأن صفوة كل شيء خالصة، قال الكلبي في قوله تعالى ﴿وَقَلَّامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ﴾⁽³⁾ (هم أمة محمد ﷺ) قد اصطفاهم لمعرفته واختارهم لطاعته⁽⁴⁾، والضمير في قوله تعالى اصطفيناً عائد على الله تعالى. ومعناه الذين سبق اصطفاؤنا لهم في الأزل، قاله أحمد بن محمد الثعالبي⁽⁵⁾: ولا يلزم من قدم هذا الاصطفاء قدم المصطفى، لأن الاصطفاء صفة متعلقة بالعلم القديم الأزلي، يوجب لها حكم العلم القديم الأزلي، وإذا كان المصطفى محدثاً، ثم بين تعالى صفة أحوال هؤلاء الذين اصطفاهم وخصهم بإعطاء كتابه، فقال تعالى ﴿فَمِنْهُمْ نَهْلَمَ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُرْخَنُ اللَّهُ﴾⁽⁶⁾ فقيّد تعالى لفظ الاصطفاء بنفسه، ثم علق الظلم صفة لهذا المصطفى بنفسه، نسقا من غير تفصيل في الآية، حتى لا يتطرق إليه احتمال، ولا يتوجه للملحد فيه مقال، فساغ بهذا الترتيب المحكم أن يوصف هذا المصطفى بصفة الظلم، ولا يقدح في صفوته فضلا وإنعاما،

(1) فاطر 32

(2) م [الثناء والمدح] ط. س. د [المدح والثناء]

(3) النمل 59

(4) راجع : القرطبي، الجامع لأحكام القرآن م. س، ج 13، ص 220

(5) أحمد بن محمد الثعالبي، ويقال الثعلبي النيسابوري المفسر المشهور، قال ابن خلكان: «كان أرواح زمانه في علم التفسير، وصنف التفسير الكبير الذي فاق غيره من التفسير وله كتاب «العرائس» في قصص الأنبياء، وقد اختلف في سنة ولاته فليل 427 هـ 1053 م، وقيل سنة 437 هـ 1045 م، راجع:

- ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج 1، ص 79

- الداودي : طبقات المفسرين، م، س، ج 1، ص 66

- جمال الدين: طبقات الشافعية، م، د، 1، ص 159 .

(6) فاطر 32.

وتكريما لأوليائه وإعظاما، وفيه دلالة على أن عطاءه تعالى غير معلل بعلّة، قال محمد بن علي السمرقندي جمعهم في الاصطفاء. إزالة للعلّة عن العطاء، لأن الاصطفاء هو الذي اوجب الإرث وليس الإرث بموجب للاصطفاء. وقال أسامة بن زيد، قرأ عليه السلام هذه الآية، فقال كلهم في الجنة، قال يحيى بن معين⁽¹⁾، جمعهم في الدخول لأنه ميراث. والعاق والبار في الميراث سواء، لإقرارهما بالنسب كما أن العاصي والمطيع مقيدان بالعبودية للرب، ثم قدم الظالم في اللفظ لاعترافه بإساءة ذنبه، وجبرا لاتصافه بانكسار قلبه، إذ ليس له شيء يعتمد عليه سوى عفو ربه، وفي الحديث الصحيح «إنه تعالى عند المنكسرة قلوبهم من أجله⁽²⁾»، وقيل ليعلم أن الظلم لا يؤثر في الاصطفاء، وأنه تعالى لا يتقرب إليه إلا بخصوصية كرمه وفضله. وما يجب أن يلحق بهذا القدر اختلاف عبارات المفسرين في حقيقة هذه الصفات، فقليل الظالم الذي ظاهره خير من باطنه، والمقتصد الذي لم يختلف ظاهره عن باطنه، والسابق الذي باطنه خير من ظاهره، وقيل الظالم من أعطى فمنع، والمقتصد من أعطى فبذل، والسابق من أعطى فشكر. وقيل الظالم من ينتصف ولا ينتصف والمقتصد من ينتصف وينتصف، والسابق من ينتصف ولا ينتصف، قاله أبو القاسم ابن حبيب⁽³⁾، وكلمات أهل المعاني

(1) هو يحيى بن معين بن عوف بن زياد أبو زكرياء البغدادي، ولد سنة 158 هـ 867 م في الأنبار قرب بغداد، روى عن عبد الله بن مبارك وعيسى بن يوسف ومعاذ بن معاذ وروى عنه أعلام مثل أحمد بن حنبل وجعفر الطيالسي وعبد الله بن أحمد بن حنبل ويعد من الثقات، قال عنه الخطيب البغدادي، في تاريخ بغداد: «كان إماما ربانيا عالما حافظا ثبّتا متقنا». مات بالمدينة سنة 233 هـ 867 م راجع: - المجلي: تاريخ الثقات، م، س، ص: 475

- الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، م، س، ج 14، ص 177

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م، س، ج 1، ص 409

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م، س، د 11، ص 280

(2) ورد هذا الحديث في الصيغة التالية «أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي» راجع: - السخاوي: المقاصد الحسنية، ص 169

(3) هو عمر بن حسن بن عمر بن حبيب أبو القاسم، المحدث الحافظ الدمشقي الحلبي ولد سنة 663 هـ

والإشارات في ذلك طويلة. وهذا القدر فيه كفاية جليلة ولفظة الظلم جامعة لكل ما يوجب الذم شرعا، والظالم من تلبس بتلك الأفعال اختيارا وطوعا، وهو في اللغة واضح الشيء في غير محله، وفي الشرع مخصوص بترك الواجبات، [أو فاعل] ⁽¹⁾ المنهيات. فمبحان من تنزهت أفعاله عن الاستدراك بتعليل الناطقين، لما أثبتت أسامي الطالبين، في ديوان السابقين، الآية الرابعة، قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ الْغَيْرَ آمَنُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الْغَيْرَ لِحَسَنِ الْغَيْرِ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا لِلَّهِمَّ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعٌ مَغْفِرٌ﴾ ⁽²⁾ هذه الآية تقتضي مجازاة الذين أحسنوا بالحسنى. وهي الجنة بإجماع أهل التفسير، كما ورد في قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ ⁽³⁾ وهذا وعد من الله تعالى على جهة التفضيل والامتنان والأنعام، لا على وجه الوجوب والاستحقاق والإلزام، ثم وصف تعالى هؤلاء المحسنين بأنهم يجتنبون كبائر الإثم والفواحش، إلا اللمم وهي صفات الذنوب ⁽⁴⁾ في قول ابن عباس وقال السدي: قال صالح ⁽⁵⁾ (سئلت عن قوله تعالى إلا اللمم فقلت: هو الرجل يلم بالذنوب ثم لا يعاوده. فذكره ذلك لابن عباس، فقال لقد أعانك عليها ملك كريم ⁽⁶⁾) قال أبو عبيد (اللمم عند العرب أن يفعل الإنسان الشيء في الحين، ثم لا تكون

¹ 1264م، كان خبيرا بالأسانيد، وذكر السيوطي، أن الذهبي خرج له معجما، وكان ابن حبيب قد تولى

الحسبة في حلب ومات (726 هـ 1325م). - راجع: - السيوطي: طبقات الحفاظ، ص 530

(1) د. [فعل] ط. س. م. [فاعل]

(2) النجم 31 و32

(3) يونس 26

(4) الطبري: جامع البيان، م، ص، ج 27، ص 38

(5) هو أبو صالح السمان ذكران الزهات المدني، وصفه السيوطي بأنه كان من أجل الناس وأوثقهم، مات

بالمدينة سنة 101 هـ 719م، راجع: - ابن سعد: الطبقات، م، ص، ج 5، ص 12 - السيوطي: طبقات

الحفاظ، م، ص، ص 41.

(6) راجع الحسين بن مسعود الفراء البغوي، تفسير البغوي المعروف بمعالم التنزيل، هامش تفسير الخازن،

دار الفكر، م، ص، ج 6، ص 265

له به عادة^(١)، ويؤيد هذا قوله **الطَّاهِرُ** «لا صغيرة مع إصرار»^(٢) وهو الملازمة والمعاودة، ثم قال تعالى ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعٌ الْمَغْفِرَةِ﴾^(٣) هذا خبر في معنى الترجي والطمع والتسكين بالتسلية، بلفظ يقتضي الاستعطاف والاستدعاء، بالشفقة والرحمة اظهارا للكرم والإحسان، والحلم والإمتنان رحمة من الله تعالى بكل مذنّب، وإعجازا عن حقيقة الشكر لكل مطنب، وتخليص ما في هذه الآية من التاويلات: أن المحسنين غير معصومين من بعض الذنوب، وهو الغرض المقصود والمطلوب، لكنها مغفورة باجتناب الكبائر تفضيلا وتكريما لقوله تعالى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا نَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفِ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا﴾^(٤)، وفي تسميتهم بالمحسنين، دلالة على شرف قدرهم الجليل، لقوله تعالى: ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾^(٥) وقد اختلف العلماء في هذه المسألة. فذهب أهل الحديث وجماعة من الفقهاء، وأهل الظاهر أن الصغائر، في حق من اجتنب الكبائر مغفورة قطعا، بظاهر الآية والحديث، وذهب أهل الأصول، أن ذلك محمل على غلبة الظن وقوة الرجاء، والمشية ثابتة لما يلزم أن تكون الصغائر في حق مجتنب الكبائر مباحة، لأن المباح هو المقطوع أن ليس في فعله تباعة، وذلك يؤدي إلى نقض عرى الشريعة وحسمه من أبواب سد الذريعة، فكل من كانت طاعته مستقيمة، وأفعاله كريمة سليمة ليس لدلائل الشرع عليها اعتراض، ولا لأحكام العقل في أصلها انتقاض، فهو ولي الله تعالى على التحقيق، وأقرب خلقه بقوة الإيمان والتصديق. فهذه

(١) القرطبي: الجامع لأحكام القرآن، م، س، ج ١٧، ص ١٠٨

(٢) السخوي: المقاصد الحسنة، م، س، ص ٧٢٠. ونص الحديث هو: «لا صغيرة مع الإصرار ولا كبيرة مع الاستغفار».

(٣) النجم ٣٢.

(٤) النساء ٣١.

(٥) التوبة ٩١.

جملة من الأدلة قد أوضحت من طريق الحق مسلكه، من تمسك بها نجا من معاطب الهلكة، وهي في غاية البيان، والله المستعان وأنشدوا:

بِرِّكَ لَذِنْ كَانَ أَرْعَجَكَ الذَّنْبُ فَقَلْبَكَ التَّائِسُ وَالْعَطْنُ الرَّحْبُ⁽¹⁾
بِقَاؤِكَ شَيْءٌ لَا يَدُومُ ضَرُورَةً فَمَاذَا التَّوَانِي بَعْدَ مَا رَحَلَ الرُّكْبُ

وعندما تم الفراغ من تفسير هذه الآيات، وتاملت ما فيها لهذه الأمة من إعلام الكرامات سمحت القرينة بهذه الآيات: (2)(3)

يَا مَلَاذِي وَعِصْمَتِي وَعِمَادِي	أَنْتَ قَصْدِي وَرَغْبَتِي وَمُرَادِي ⁽²⁾
بِكَ عِزِّي عَلَى الْوَرَى وَاعْتِزَّازِي	وَأَسْتَطَالِي يَا غُرُوتِي وَأَسْتِنَادِي
مَا بِيَعْلَمِي مُذْ رَجَوْتُكَ ضَعْفٌ	مُسْتَكِنٌ وَلَا ثَوِي بِفُؤَادِي
وَلَا عِزَّتِي مُذْ جَعَلْتُكَ حَسْبِي	أَزْمَةٌ لِحُوفٍ فِي الْأُمُورِ الشَّدَادِ
وَلَا دَعَانِي مِنْ زَمَانِي ضَيْرٌ	إِلَّا اتَّخَذْتُكَ عُدَّتِي وَلَوْادِي
وَلَا [قُلْتُ] ⁽³⁾ سَحَائِبُ الْخُطْبِ إِلَّا	كَانَ فِي صَرْفِهَا عَلَيْكَ اعْتِمَادِي
لَوْ تَرَاحَى خَفِي لَطْفِكَ عَنِّي	لَمْ يَجْزِنِي مِنَ الْخُطُوبِ اعْتِدَادِي
أَوْ تَوَارَى جَمِيلُ سَتْرِكَ عَنِّي	لَا اسْتَسْرَتْ بِي صُدُورُ الْأَعَادِي
فَأَنْلِنِي مَوْلَايَ عَطْفًا وَلُطْفًا	وَحَنَانًا عَلَيَّ فِي الْخَلْقِ بَادِي
لَا تُخَيِّبْ يَا سَيِّدِي فِيكَ ظَنِّي	وَرَجَائِي وَمَأْمَلِي وَاعْتِقَادِي

(1) من الطويل.

(2) من الخفيف، وهي لأحمد بن إبراهيم مؤلف للمحتاج الواضح موضوع هذه الدراسة.

(3) م. د. ط. [قلت]

الفصل الثالث

في أسئلة تزيد بياناً لأحوالهم
وقوة في الاعتقاد للتمسك بأفعالهم

منها أن يقال: الخوف^(١) هل هو مسلوب عن الأولياء في حال ولايتهم؟ أو هو ملازم مع ما ظهر عليهم من عجائب كراماتهم، فنقول وبالله التوفيق: حقيقة الخوف أدب النفس، وهو ثمرة المعرفة، يتولد عن العلم بالقدرة. فيوجب انخلاعا للقلب عن طمأنينة الأمن، لسبب توقع وعيد في المستقبل، وهو أعلى منزل من منازل القرب، وأجل وصف أثمر تعظيم الرب، وهو شعار الأنبياء، وحيلة الأولياء، [وبيانه]^(٢) أن كل من علم أن له مولى قاهرا عزيزا قادرا ذا بطش شديد، ووعد ووعيد، وعلم أنه لو أهلك الأولين والآخرين دون سبب يعلم، ولا ذنب قد تقدم لم يبال بذلك، خاف لا محالة خوفا فظيعا، وأشفق على نفسه إشفاقا شنيعا، وينبغي لمن شاهد ذلك تحقيقا، وشابه من التوفيق تصديقا، حتى انكشف الغطاء عن سريره، ورفع الحجاب^(٣) عن بصيرته، أن يلازم التفكير في نفسه، ويرسخ في حده، أن الله تعالى، قد أنعم عليه في الدنيا بضروب من النعم، وعافاه من أنواع النقم، من غير استحقاق ولا وسيلة، فيوشك أن يعذبه بأنواع من العذاب من غير جناية ولا جرم، وقد قال تعالى إجلالا وتعظيما وترفعيا، ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ

(١) الخوف: هو أن يخاف المؤمن من نفسه، أكثر مما يخاف عدوه: وبهذا المعنى، يكون الخائف، هو الذي لا يخاف غير الله، ويخاف الله إجلال ورجاء ومن خاف الله خافه كل شيء. ومن خاف غير الله خوفه من كل شيء. راجع.

— القشيري: الرسالة م.س.ج. 342.

— الفزالي: الأحياء م.س.ج. 142.

— الأموي: حوة القلوب م.س. 183.

— الشراوي: المعجم م.س. 132.

— **** للنديم: المعجم م.س. 93.

(٢) م. [وبيان] ط.س.د. [وبيانه]

(٣) الحجاب عرفه القاشاني بأنه انطباع الصورة الكونية في القلب الملتاعة لقبول تجلي الحق. راجع.

— القشاني: اصطلاحات الصوفية م.س. 57.

شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يَفْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَلَهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا⁽¹⁾ فمن كانت هذه من بعض صفاته، وجب أن تذهل العقول دائما من مخافته قال المحاسبي⁽²⁾ رحمه الله تعالى: (ليس في منازل الخواص خوف، إذ لا يمكن للعارف أن يعبد مولاه على وحشة فالوعيد عنده وعد العذاب عذب لاستغراقه في مشاهدة المنعم دون النعم، وملاحظة المنتقم دون النقم ومن كانت هذه حالته، لم يبق للخوف بساحته منزل، وإنما هو في منزل، الهيبة التي هي أقصى درجة يشار إليها في الخوف، لأنها مستحقة للرب بوصف التعظيم والإجلال، وهو وصف مستحق له على الدوام) هذا قول فيه اضطراب في الأوهام، واضح لذوي الأفهام، وبيانه أن الخواص لم يخرجهم عن حقيقة الخوف جملة، وإنما جعلهم في أقصى درجة منه إذ يوصفون بعدم الخوف. فيلزم وصفهم بصفة الأمن، إذ هما متقابلان وقد قيل في قوله تعالى ﴿لَوْلَيْكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُنْتَفِرُونَ﴾⁽³⁾ أن الأمن من الخلود في النار لا من أصل العقوبة لقوله

(1) المائدة 17.

(2) هو أبو عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي، ولد حوالي سنة (170 هـ 786 م) في البصرة، ثم انتقل إلى بغداد، وحسب فؤاد سزكين فإن المحاسبي «أدرك الشافعي وسمع منه» ثم أضاف «لا نكاد نعرف شيئا من شيوخ المحاسبي فلا تذكر المصادر إلا الحدث يزيد بن هارون المتوفى (206 هـ 821 م)، ويتضح من كتاباته أن الحسن البصري كان أعنفهم اثرا في تفكيره» وبعد المحاسبي من أهم الاعلام التصوف الإسلامي، وقد خلف مؤلفات هامة جلها طبع: مثل كتاب الرعاية لحقوق الله والقيام بها، كتاب الوصايا - كتاب الترهيم - كتاب المكاسب - آداب النفس - كتاب المسائل في الزهد.

وقد أشار سزكين إلى باقي أسماء مؤلفات المحاسبي في لائحة أعدها لهذا الغرض، وتوفى المحاسبي سنة 243 هـ 857 م، راجع:

- السلسي: طبقات الصوفية، م.س، ص: 56.
- أبو النعيم: حلية الأولياء، م.س، ج 8، ص: 73.
- الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، م.س، ج 8، ص: 221.
- ابن خلكان: وفيات الأعيان، م.س ج 2، ص: 57.
- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م.س، ج 2، ص: 134.
- سزكين: تاريخ التراث العربي، م.س، ج 2، ص 437.

(3) الأنعام 82.

تعالى ﴿قَلَّا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾⁽¹⁾ وفي حديثه
 «الطحا حاكيا عن ربه» وعزتي وجلالي لا أجمع على عبيد خوفين ولا
 أجمع له أمني في إذا [أمني]⁽²⁾ في الدنيا أخفته يوم القيامة وإذا
 [خافي]⁽³⁾ في الدنيا أمنت يوم القيامة⁽⁴⁾ وقيل في قوله تعالى ﴿إِنَّ﴾⁽⁵⁾
 الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ⁽⁶⁾ وقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ
 يُؤْتُونَ مَا أَتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ﴾⁽⁷⁾ دليل على فضل مقام الخوف وأنه
 غالب على الأولياء لقوله تعالى ﴿لَوْلَيْكَ فَتَارِغُونَ فِي الْغَيْرَاتِ
 وَهُمْ لَا مُدْرِكُونَ﴾⁽⁸⁾ قاله ابن العربي⁽⁹⁾ وقال السري السقطي⁽¹⁰⁾ لو أن

(1) الأعراف 99.

(2) د. م. [أمنت] س. ط. [أمني] وفي كتاب الزهد لابن المبارك [أمني] راجع: كتاب الزهد، م. س. ص: 51.

(3) د. م. [أخفته] س. ط. [خافني].

(4) راجع: ابن المبارك: كتاب الزهد، م. س. ص: 51.

(5) في جميع الأصول [و] والصواب [إن].

(6) المؤمنون 57.

(7) المؤمنون 60.

(8) المؤمنون 61.

(9) محمد بن عبد الله بن محمد بن أحمد، المعروف بابن العربي الماعري الأشبيلي المالكي، ولد في أشبيلية
 سنة (468 هـ 1073 م)، وكان أبوه الذي استوزره بنو عباد من أعيان الفقهاء، وقرأ ابن العربي القراءات
 وفي سنة 510 هـ 1126 م وحل إلى الشرق فزار مصر، ولقي بها العديد من العلماء، كابن الحسن الخفلي
 وأبي الحسن بن داود الفارسي. ثم انتقل إلى الشام، وبها لقي أبا حامد الغزالي، ولما بكر الطرطوشي،
 وأما الفصل بن الفرات الدمشقي، ثم زار بغداد، وسمع بها من أبي الحسن المبارك بن عبد الجبار الصيرفي،
 ومن أبي زكرياء التبرهزي وغيرهم، وفي سنة 489 هـ 1095 م أدى فريضة الحج وفي سنة 495 هـ 1101 م عاد
 إلى أشبيلية، بعد أن حصل على علم كثير، وتفطن في علوم شتى، نتيجة الأخذ عن العلماء، وملازمتهم
 في البلدان التي زارها، ثم ولي القضاء ببلده أشبيلية ثم عزل عنه.

وبذكر ابن أبي زرع، أن ابن العربي، قدم إلى مراکش على رأس وفد أشبيلي، لتقديم البيعة لعبد المؤمن
 اللوحدي وبقي بها ينتظر سنة كاملة، لأنشغال الخليفة بحروب الماسي، بعدها قبل عبد المؤمن بيعة أهل
 أشبيلية، وعند رجوع ابن العربي إلى بلاده، مر على قاس وعوفي بها سنة 543 هـ 1149 م، وبها دفن
 وبوجد صريحه خارج باب محروق من آثاره: أحكام القرآن، طبع - القواسم والمواصم طبع - النسخ
 والمنسوخ حققه العلوي المدعري - سراج المهددين وسراج المهتدين - أنوار الفجر في تفسير القرآن في
 80 ألف ورقة. لم يطبع: راجع. - القاضي عياض: الغنية، م. س. ص: 66. - ابن سعيد: المغرب في
 حلى المغرب، م. س. ج 1، ص: 254. - ابن خلكان: وفيات الأعيان، م. س. ج 4، ص: 296.
 - ابن أبي زرع: روض القرطاس، م. س. ج 2، ص: 25.

(10) هو أبو الحسن سري بن المغلس السقطي، تتلمذ على معروف الكرخي، وهو خال المجتهد وأستاذه، صنفه
 السلسي في الطبقة الأولى وقال «هو أول من تكلم ببخدا في لسان التوحيد وحقائق الأحوال، وهو إمام
 البغداديين وشيخهم في وقته» وقال ابن خلكان «كان أواحد زمانه في الورع وعلوم الدين» مات ببغداد

رجلا دخل بستانا فيه أشجار كثيرة وعلى كل شجرة طير يقول بلسان فصيح: السلام يا ولي الله، فلو لم يخف أنه مكر لكان ممكورا به،⁽¹⁾ فالخوف إنما هو صفات العارفين عند جميع العلماء، وكفى بذلك شاهدا قوله تعالى ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾⁽²⁾ وأنشدوا:⁽³⁾

إِذَا مَا اللَّيْلُ أَظْلَمُ كَابِدُوهُ	فَيَسْفُرُ عَنْهُمْ وَهُمْ رُكُوعُ ⁽⁴⁾
أَطَارَ الْخَوْفُ نَوْمَهُمْ فَقَامُوا	وَأَهْلُ الْأَرْضِ فِي الدُّنْيَا هُجُوعُ
لَهُمْ نَحْتُ الظَّلَامِ وَهُمْ رُكُوعُ	أَنِيبَنَّ مِنْهُ تَنْفِرُجُ الضُّلُوعُ
وَحَرَسَ بِالنَّهَارِ لِطُولِ صَمْتِ	عَلَيْهِمْ مِنْ سَكِينَتِهِمْ خُشُوعُ

سنة 256 هـ 969 م وقيل 257 هـ 870 م، راجع:

- أبو عبد الرحمن السلمي: طبقات الصوفية، م.س، ص: 48.
- القشيري: الرسالة القشيرية، م.س، ج 1، ص: 69.
- أبو النعمان: حلية الأولياء، م.س، ج 10، ص: 116.
- الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، م.س، ج 9، ص: 187.
- ابن خلكان: وفيات الأعيان، م.س، ج 2، ص: 357.
- الشعراني: الطبقات الكبرى، م.س، ج 1، ص: 74.

(1) عند أبي النعمان في حيلة الأولياء نقرا هذا النص في الصيغة التالية: «لو أن رجلا دخل إلى بستان فيه من جميع ما خلق الله من الأشجار عليها جميع ما خلق الله من اطيوار فخطبته كل منها بلفظه وقال: السلام عليك يا ولي الله، فسكنت نفسه إلى ذلك، كانت في يدها أسيرا» راجع:

- حلية الأولياء، م.س، ج 10، ص: 18.

(2) فاطر 28.

(3) من الوافر ونسبها المبرد في الكامل، لعيسى بن فاتك الحبطي، م.س، ج 2، ص: 188.

الفصل الرابع

فيما يختص بصفاتهم،
وما وقع به التميز ظاهر من علاماتهم

فمن ذلك قوله ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ (1) قال الحسين يمشون بالسكينة والوقار، (2) [ولا] (3) يؤدون الذر. وقال أبو فروة الأسلمي (4): قال النبي ﷺ: «إِنْ أَقْوَامًا مِنْ أُمَّتِي [مِمَّا] (5) خَلَقُوا بَعْدَ، وَسَيَكُونُونَ فِيَمَا بَعْدَ، يَتَنَاطَحُونَ وَيَتَبَاذِلُونَ. يَمْشُونَ بِنُورٍ» (6) الله في الناس رويدا في خفية يسلمون من الناس ويسلم الناس منهم. يرحمون ضعيفهم، ويجلون كبيرهم. يعود غنيهم على فقيرهم، وقويهم على ضعيفهم يعودون مرضاهم ويشيعون جنازهم، فقال رجل من القوم يرفقون [برفقهم] (7)، فقال النبي ﷺ: كلا [لا رقيق] (8) لهم. وهم خدام أنفسهم. هم أكرم على الله تعالى أن يوسع عليهم لهوان الدنيا عند ربهم. ثم تلا النبي ﷺ ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى

(1) القرآن 63.

(2) راجع: الطبري، جامع البيات. س، ج 19، ص: 21.

(3) ط. س [ولا] د [لا]. الذر جمع ذرة وهي أصغر النسل مختار الصحاح 221

(4) هو نورة أبو مجيم الأسلمي، ذكر ابن حجر العسقلاني أن مولاه قد أرسله مع الرسول ﷺ دليلا لما هاجر إلى المدينة: راجع:

- ابن حجر: الإصابة. م. س، ج 3، ص: 206.

(5) ط. س [مما] د. م [ما]

(6) النور: اسم من أسماء الله قال تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ النور 35

والنور هو الحق. ويسمى نور الأنوار القيوم لقيام الجميع به، و النور القدس، أي المنزه عن جميع صفات النقص. والنور الأعظم: إذ لا أعظم ولا أعلى منه.

كما يقصد بالنور اليقين بالحق والهدى والأطمئنان. كما يراد بالنور المعارف والحقائق التي تجلب اليقين في العقائد.

قال تعالى: ﴿إِنَّمَا كِتَابُنَا أُتْرِكَ إِلَيْكَ لِيُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ إبراهيم 1 راجع:

- القاشاني: اصطلاحات صوفية م س 98.

- عبد المنعم: المعجم س. 258.

- الشرفاوي: المعجم ص 276.

(7) س. م [برفقهم] ط. د. [برفقهم]

(8) س. م [رقيق] ط. د. [رقيق]

الْأَرْضَ هَوْنًا»⁽¹⁾ ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مِمَّا هُمْ عَلَىٰ فُجُورِهِمْ مِنْ أَسَى السُّجُودِ﴾⁽²⁾ (قال مجاهد صفرة الوجوه وخشوع الجوارح)⁽³⁾ وقال ابن عباس، الاقتصاد وحسن السمات، والهدى الصالح، جزء من بضع وعشرين جزءا من النبوة)⁽⁴⁾ وقال أبو أمامة الباهلي⁽⁵⁾: قال رسول الله ﷺ حاكيا عن ربه: «إن أغبط أوليائي عندي مؤمن الخفيف الحاذ ذو حظ من صلاة أحسن عبادة ربه وأطاعه في السر، وكان في الناس غامضا لم يشر إليه بالأصابع، وكان رزقه كفافا يتبصر عليه، ثم نقر عليه السلام بأصبعه الأرض وقال: وعجلت منيته وقلت بواكيه وقل ترائه»⁽⁶⁾ وقال سعيد بن جبير⁽⁷⁾: سئل رسول الله ﷺ، عن أولياء الله تعالى فقال: «هم الذين يذكر الله تعالى برؤيتهم».

ومعناه والله أعلم، ما ورد في قوله ﷺ: «النظر في وجه علي

(1) الفرقان 63.

(2) الفتح

(3) راجع الطبري: جامع البيان: م، ص، ج 26، ص، 76. والسمت: الطريق وهو أيضا هيئة أهل الخير.

(4) عند ابن قتيبة أنه حديث وليس من أقوال ابن عباس، راجع: ابن قتيبة: عيون الأخبار، م، ص، ج 1، ص: 326.

(5) هو صدي بن عجلان كان من المكثرين لرواية الحديث، سكن مصر ومنها انتقل إلى حمص في الشام، ربه مات سنة 81 هـ 700 م، وقيل سنة 86 هـ 705 م، ولجع:

- ابن كثير: إسد الغابة، م، ص، ج 3، ص: 16.

(6) ورد الحديث في مسند الإمام أحمد بالصيغة التالية:

«إن أغبط أولياء عندي مؤمن خفيف الحاذ، ذو حظ من صلاة أحسن عبادة ربه وأطاعه، وكان في الناس غامضا لا يشار إليه بالأصبع، فجعلت منيته وقلت ترائه وقلت بواكيه. راجع:

الإمام أحمد بن حنبل: مسند أحمد بن حنبل، م، ص، ج 3، ص: 252.

(7) هو سعيد بن جبير بن هشام أبو عبد الله الكوفي، روى عن ابن عباس وابن الزبير وابن عمر وغيرهم، وروى عنه ابنه عبد الملك وعبد الله، وثابت بن عجلان وجمفر بن أبي المقرة وعطاء والسائب، وكان لقبها ورعا قال المجلي: «تبعي ثقة، وكان من أكثر التابعين علما ومكانة» قتله الحجاج بن يوسف سنة 78 هـ 678 م، راجع:

- المجلي: تاريخ الصفات، م، ص، ج 1، ص: 184. - الدار قطن: ذكر أسماء التابعين، م، ص، ج 1، ص: 148.

- ابن القيسراني: رجال الصحيحين، م، ص، ج 1، ص: 164. - ابن حجر: تهذيب التهذيب، م، ص،

ج 4، ص: 11.

عبادة⁽¹⁾ على ما رواه أبو جعفر محمد بن عبد الله البراز⁽²⁾ عن أبي مسلم⁽³⁾ عن عمران ابن خلف بن طليق⁽⁴⁾ عن أبيه عن جده عن عمران بن حصين⁽⁵⁾ قال: قال رسول الله ﷺ: «النظر في وجه علي عبادة»⁽⁶⁾ فقل: كان ﷺ إذا خرج قال الناس لا إله إلا الله ما أجمل هذا الفتى. لا إله إلا الله ما أجود هذا الفتى. لا إله إلا الله، ما شجع هذه الفتى إلى غير ذلك من صفاته ﷺ. فكذلك رؤية الصالحين، يذكر الله تعالى عند رؤيتهم، وقال عمر بن الخطاب: سمعت رسول الله ﷺ يقول «إن من عباد الله تعالى عبادا ما هم بأنبياء، ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء، يوم القيامة» قيل يا رسول الله أخبرنا من هم وما أعمالهم فلعلنا نحبههم، فقال «هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام بينهم، ولا أموال يتعاطفون بها، فوالله إن جوههم لنور، وأنهم لعلى منابر من نور، لا يخافون إذا خاف الناس، ولا يحزنون إذا حزن الناس» ثم قرأ⁽⁷⁾ **﴿إِنَّ لِلَّذِينَ هَؤُلَاءِ لَآ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾**⁽⁸⁾

(1) في سنن ابن ماجه، م، س، ج 1، ص: 1397: «خياركم الذين إذا رؤوا ذكر الله عز وجل».

(2) لم أقف له على ترجمة.

(3) هو عبد الله بن ثوب أبو مسلم الخلاتي، وقيل اسمه يعقوب بن عرف اليماني الزاهد، وهو من الثقات

التابعين، مات في خلافة يزيد بن معاوية، راجع: - المجلي: تاريخ الثقات، م. س، ص: 511.

- الدار قطنى: ذكر أسماء التابعين، م. س، ج 1، ص: 289. - ابن حجر: تهذيب التهذيب، م. س،

ج 11، ص: 235. - السيوطي: طبقات الحفاظ، م. س، ص: 21.

(4) لم أقف له عن ترجمة.

(5) هو عمران بن حصين بن عبيد بن خلف أسلم هو وأبو هريرة عام خير. روى عن الرسول ﷺ وعن معقل

ابن يسار، وروى عنه جماعة منهم ابنه لمجد وأبو الأسود الدبلي وربيحي بن حراش وغيرهم قال ابن عبد

البر: «قال خليفة: استقضى عبد الله بن عامر عمران ابن حصيل على البصرة، فأقام قاضيا ثم استعفى

فأعفاه وكان من فضلاء الصحابة وفقهائهم» مات بالبصرة سنة 52هـ 672م أو سنة 53هـ 673م، راجع:

- ابن عبد البر: الاستيعاب، م. س، ج 3، ص: 22. - ابن الأثير: أسد الغابة، م. س، ج 3، ص: 126.

- ابن العماد: شذرات الذهب، م. س، ج 1، ص: 58.

(6) المناوي: فيض القدير، م. س، ج 6، ص: 299.

(7) ورد هذا الحديث بنفس الصيغة عند أبي النعيم في حلية الأولياء، م. س، ج 1، ص: 5 مع اختلاف في

بعض المصطلحات.

(8) سورة يونس 62.

وقال علي عليه السلام : أولياء الله تعالى قوم صفر الوجوه، من السهر، عمش العيون من البكاء، خمص البطون من الطوى، يبس الشفاه من الظمأ، وقال عليه السلام : «إن من خيار أمتي قوما يضحكون جهرا، من سعة رحمة الله ويبكون سرا من خوف عذابه، أبدانهم في الأرض، وقلوبهم في السماء، وأرواحهم في الدنيا، وعقولهم في الآخرة، يمشون بالسكينة، ويتقدمون بالولاية»⁽¹⁾ وقال الواسطي⁽²⁾ : علامة الولي أربعة حفظ السرائر، بينه وبين الله تعالى في كل ما يرد عليه من المصائب فلا يشكو، ويصون كرامته، فلا يتخذها رياء وسمعة، ولا يغفل هوانا بها، ويحمل ادنى جميع الخلق، فلا يكافئهم ويداري الجهلاء على تفاوت أخلاقهم، لأنه يرى الخلق لله مسخرين بالقدرة والارادة، وهذا كما قال بعض الحكماء : وجدت المسيح عبد الله تعالى، وربما أساء الى عبد آخر أو صديق فاحتملته إكراما له فكيف لا اصفح عن مسيء هو عبد الله تعالى تعظيما وإجلالا لله تعالى، وقال محمد بن معاذ : السهر داري [في

(1) نقرأ النص الكامل لهطا الحديث عند أبي النعمان في حيلة الأولياء م، س، ج، 1، ص: 16 وهو على الشكل التالي: «إن من خيار أمتي، فيما نهاي الملا الأعلى في الدرجات العلى قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة ربهم ويبكون سرا من خوف شدة عذاب ربهم عز وجل. يذكرون ربهم بالغدات والعشي، في بيوتهم الطيبة ويدعونه بالسنتهم رغبا ورهبا، ويسألونه بأبدانهم خفضا ورفعا، ويشتاقون إليه بقلوبهم عودا، وبدء مؤنتهم على الناس خفية وعلى أنفسهم ثقيلة. يدبونه في الأرض حفاة على أقدامهم ذهب النحل بغير مرج ولا مثله، يمشون بالسكينة ويتقربون بالوسيلة يلبسون الخلفاء، ويتجرون البرهان ويتلون الفرقان، يقربون القران عليهم شهود حاضرة وأعين حافظة ونعم ظاهرة يتوسمون العباد، ويتفكرون في البلاد، أجسامهم في الأرض وأعيانهم في السماء أقدامهم في الأرض وقلوبهم في السماء، وأنفسهم في الأرض، وأفئدتهم عند العرش، أرواحهم في الدنيا، وعقولهم في الآخرة ليس لهم هم إلا أمامهم قبورهم في الدنيا ومقامهم عند ربه عز وجل».

(2) له أبو الفتح الراسبي قال الشهرستاني : «شيخ مشايخ بلاد القزوين بارز مصر وكان من أصحاب سيدي أحمد الرفاعي فأشار إليه بالسفر إلى مدينة الإسكندرية، فسافر إليها وأخذ عنه خلافا لا يحصى» وقال عنه الشهرستاني «من بهت علم وعدالة مصر، مات سنة 480هـ 1087م، ودفن بالإسكندرية : راجع : - الشهرستاني : الطبقات الكبرى م ص 202.

- ابن اللقن : طبقات الأولياء م ص 489.

- الشهرستاني : جامع كرامات الأولياء ، مرجع سابق، ج 1 ص 473.

صفة الأولياء⁽¹⁾ الفقر كرامتهم، وطاعة الله تعالى حلاوتهم، وحب الله تعالى حرماتهم، وإلى الله تعالى حاجتهم، الله حافظهم، ومع الله تعالى تجارتهم، وعليه اعتمادهم، وبه أنسهم، وعليه توكلهم، الجرع طعامهم إذا فقدوا، والزهد⁽²⁾ ثمارهم إذا وجدوا، وحسن الخلق لباسهم، وطلاقة الوجه حليتهم، وسخاوة النفس حرفتهم، وحسن المعاشرة صحبتهم، والليل فكرهم، والنهار لاعتبارهم، وقال يحيى بن معاذ الرازي⁽³⁾ (الولي لا يرائي ولا ينافق، وما أقل صديق من هذا خلقه)⁽⁴⁾، وقال أيضا (هم عباد تسربلوا بالأنس بعد المكابدة، واعتنقوا الروح بعد المجاهدة، حتى وصلوا بالعبادة إلى مقام الولاية)⁽⁵⁾، وقال الجنيد: هم قوم شموا روح مادعاهم إليه. فارسلوا إلى قطع العلائق الشاغلة عنه وهجموا بالنفوس على معانقة الجد، وتجرعوا مرارة المكابدة، وصدقوا الله تعالى في المعاملة فأحسنوا الأدب فيما توجهوا إليه، وهانت عليهم المصائب، في كل ما

(1) مكرر في د

(2) الزهد يستخدم الصوفية لفظ الزهد بمعنى الغنى عن الناس، والإقبال على الله ولذلك يرتبط الزهد عندهم بالفقر. وقال الجنيد: الزهد خلوا القلب عما خلت منه اليد. راجع:

- أبو طالب المكي: قوت القلوب ج 1، ص: 247.

- القشيري: الرسالة م. س ج 1 ص: 324.

- الغزالي: الأحياء ج 4 ص: 169.

- الشرقاوي: المعجم م. س ص: 168.

- عبد المنعم: المعجم م. س، ص: 141.

(3) هو أبو بكر يحيى بن معاذ بن جعفر الرازي الوراق انتقل إلى نيسابور بعد أن عاش مدة في بلخ، يعد من كبار الصوفيين الزهاد في وقته، مات بنيسابور سنة 258هـ 872م، راجع:

- اسلمي: طبقات الصوفية م س ص 107.

- أبو النعمان: حلية الأولياء م س ج 10 ص 51.

- ابن الملقن: طبقات الأولياء م س ص 321.

- الشمراني: الطبقات الكبرى م س ج 1 ص 81.

- الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد م س ج 11 ص 208.

(4) راجع: القشيري: الرسالة القشيرية م س ج 2 ص 523.

(5) في الرسالة القشيرية ج 2 ص 522 هم عباد تسربلوا بالأنس بالله تعالى بعد المكابدة واعتنقوا الروح بعد المجاهدة بوصولهم إلى مقام الولاية.

يلقون لديه، وعرفوا قدر ما يطلبون، فسجنوا نفوسهم وهمهم عن
الالتفات إلى مذكور سوى وليهم، فحيوا حياة الأبد بالحي الذي لم يزل
ولا يزال:

حُضُورٌ غُيُوبٌ لَا يَذُوقُونَ رَاحَةً بَاغِيئِهِمْ دَمْعٌ يَفِيزُ لَهُ سَكْبٌ⁽¹⁾
نَحُولٌ مِنَ الْأَفْكَارِ مَرَضَى مِنَ الْبُكَاءِ إِذَا مَا مَضَى كُزْبُ أَلَمٍ [بِهِمْ]⁽²⁾ كُزْبُ
لَقَدْ نَحَلُوا حَتَّى بَكَاهُمْ نُحُولُهُمْ وَبَاحَ الضُّنَى عَنْهُمْ بِمَا كَتَمَ الْقَلْبُ
فَكَادَ سَوَادُ اللَّيْلِ يَبْكِي لِشَجْوِهِمْ إِذَا سَجَدُوا وَالصَّبُّ يَبْكِي لَهُ الصَّبُّ⁽³⁾

(1) سكب من سكب الماء صببه وماء مسكوب. اي جار. قال تعالى: ﴿وَهُوَ مَكْشُوفٌ﴾ الواقعة 31.

- مختار الصحاح م ص 305.

(2) ط م [به] د م [بهم].

(3) من الطويل

الفصل الخامس

في بيان ما منحوا من أخلاقهم السرية،
وحسن اعتقادهم، وما امتحنوا به في عصرهم
من عسف المتعسفين عليهم وانتقادهم

ولما كثر في [زمن]⁽¹⁾ الصالحين عسف المتعسفين، ووكف⁽²⁾ المتوكفين، ولاسيما الآن في عصرنا وفي جل مصرنا، خفيت فيه الاولياء عن، البصائر دون الأبصار، واختفت عن مشاهدة الاعيان، في جميع الامصار، فاحتجبوا عن الناس، بحجاب الاستتار، في كهف الاستنكار، فكم ولي بين الآنام يبصرونه وهم عنه غافلون، وكيم صفى [لاعلام]⁽³⁾ الهدى على طرق النجاة للانام متعرضون، ﴿وَكَايْنِ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾⁽⁴⁾ وَأَنْشَدُوا:
 إِنَّ الْكِرَامَ كَثِيرٌ فِي الْبِلَادِ وَإِنْ
 قَلُوا كَمَا غَيَّرَهُمْ قَلٌّ وَإِنْ كَثُرُوا⁽⁵⁾

فسبحان من ظهر بآنواره المشرقة، على اهل الكمال، وحجب عن معرفتهم من حجبه ظلمات الجهل، والبعد والإهمال، وأعمى بصائرهم، فلم يبصروا مانشر عليهم من الوية الكرامات وأردية الجمال، وضرب بينهم بشقاوة⁽⁶⁾ قد سبقت لهم في أم الكتاب بسور له باب، باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب، وركب في نفوسهم حسدا كامنا مستقرا، فكلما راوا من بديع الكرامة آية تدل على صدقهم، وتبين صحة قربهم ﴿يَفْرَحُونَ وَيَقُولُوا مِغْثٌ مُسْتَمِرٌّ وَيَكْتُمُونَ لِقَابُهُمْ

(1) م [زمن] ط. م. د. د. [جواب]

(2) وكف: بوكف: مال وجار. المعجم الوسيط م. م. ج 2. 1067

(3) د. م. [الاعلام] ط. م. س. [إعلام].

(4) سورة يوسف 105.

(5) من البسيط وهذا البيت من اصل ثلاثة أبيات نسبها ابن العماد إلى أبي تمام: راجع

— ابن العماد: شذرات الذهب، م. م. ج 2. م. م. 74.

(6) م. [الشقاوة] ط. م. د. [بشقاوة].

أَفْوَاهَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْآنِبِيَاءِ ﴿١﴾ من دلائل المنقول وشواهد العقول ﴿٢﴾ مَا فِيهِ مِنْ جَنْحِ حِكْمَةٍ بَالِغَةٍ قَمَا تَغْنِي النَّزْرُ ﴿٣﴾ والله در القائل:

إِنَّ الْعَرَانِينَ قَدْ تَلَفَى مَحْسَدَةً
وَلَمْ تَجِدْ لِلنَّاسِ حُسَادًا ﴿٤﴾

وحسبك من ذلك ما ورد في حديث أسامة بن زيد. وفيه قال **الطحاوي**: «ويح هذه الأمة ماذا يلقي منهم من أطاع الله عز وجل كيف يكذبون ويقتلون» (١) فقال عمر بن الخطاب **رضي الله عنه** يا رسول الله الناس يومئذ على الإسلام، فقال يا عمر «تركوا الطريق، وركنوا إلى الشهوات واللذات فيهم في طيب الطعام، ولين اللباس يتباهون به، فإذا تكلم أولياء الله وعليهم العباء» (٢) محنية أصلابهم، قد ذبحوا أنفسهم بالجوع والعطش، كذبوا، وقيل أنتم قرناء الشيطان ورؤس الضلالة يتلون عليهم ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ﴾ (٣) [زالة] (٤) يتأولون كتاب الله على غير دين الله فاستدلوا أولياء الله» (٥)، وقال أبو تراب النخشي (٦): (إذا ألف القلب الإعراض عن

(1) القمر 2 - 3 و4.

(2) القمر 4 و5.

(3) من البسيط.

(4) لم أعتز لهذا الحديث على مصدر.

(5) العباء: كساء مشقوق واسع يلبس فوق الثياب، المعجم الوسيط م. س. ج 2. 525.

(6) الأعراف 32

(7) زائد في ط.

(8) لم أتف لهذه الحديث على مصدر.

(9) هو أبو تراب عسكر بن الحسن النخشي، من كبار الزهاد في خراسان. كان من المشاهير بالعلم والورع.

وهو من تلامذة حاتم الأصم وأبي حاتم العطار. مات سنة 245 هـ 859 م، راجع:

- السلمي: طبقات الصوفية، م. س. ص: 146

- القشيري: الرسالة القشيرية، م. س، ج 1، ص: 355.

- ابن الملقى: طبقات الأولياء، م. س، ص: 355

- الشمراني: الطبقات الكبرى، م. س، ج 1، ص: 83.

الله، صحبته الوقيدة في أولياء الله⁽¹⁾ وفي حديث محمد ابن مسلمة⁽²⁾ عن عبد الرحيم عن عتبة اللخمي⁽³⁾ عن أبي الدهماء⁽⁴⁾ أنه قال: لقي أبو مسلم الخولاني⁽⁵⁾ أبا مسلم الحليي⁽⁶⁾، فقال الحليي للخولاني: كيف منزلتك عند قومك، فقال الخولاني: إنهم ليعرفون حقي، ويعرفون شرفي، فقال الحليي: ماهكذا تقول التوراة: إن أشد الناس بغضا للمرء لصالح قومه، أو من هو بين أظهرهم، إن أشد الناس [لهم]⁽⁷⁾ حبا أبعد الناس [منهم]⁽⁸⁾، فقال أبو مسلم الخولاني: صدقت التوراة، وكذب أبو مسلم، وفي حديث الأصمعي⁽⁹⁾ عن العلاء بن إسماعيل⁽¹⁰⁾ عن رؤية

(1) ورد هذا القول عند أبي النعمان في حلية الأولياء، ج 10، على الشكل التالي: «إذا لقت القلوب الأمراض صحبتها الوقيدة في الأولياء».

(2) راجع: إحالة رقم: 333 الفصل أول من الصدر.

(3) ذكر كل من ابن الأثير في أسد الغابة ج 3 لبتداء من ص 452 وابن حجر في التهذيب ج 7 لبتداء من ص: 93، المعتمد من الأعلام كلها تحمل اسم عتبة. ولم يوجد من بينها عتبة اللخمي المذكور في النص.

(4) هناك علمان يحملان نفس اسم أبي الدهماء، ذكرهما الذهبي في ميزان الاعتدال، الأول، أبو الدهماء: حدث عن ابن عمر وقال فيه ابن حبان يجوز الاحتجاج به. والثاني أبو الدهماء خادم أنس بن مالك ولم يشر للذهبي إلى تاريخ وفاته. راجع الذهبي ميزان الاعتدال ج 4، ص 522 - 553.

(5) هو أبو مسلم الخولاني العابد، أسلم قبل وفاة النبي ﷺ، وكان قد أدرك الجاهلية. وبعد من كبار التابعين، وكان ناسكا عابدا. روى عنه أبو إدريس الخلائقي وغيرهم، من تابعي أهل الشام. وكان ذا كرامات وفضائل. راجع: - ابن الأثير: أسد الغابة م. س، ج 5، ص: 288.

(6) هو أبو مسلم الحليي: وليس الحليي كما ورد في النص، ذكر ابن الأثير أنه أدرك النبي ﷺ. وأسلم في خلافة معاوية راجع: ابن الأثير: أسد الغابة، م. س، ج 1 ص: 288.

(7) ط. س. [له] د. م. [لهم].

(8) ط. س. [منه] د. م. [منهم].

(9) هو عبد الملك بن قريش بن علي أبو سعيد الأصمعي، ولد سنة 122 هـ 740 م، وهو راوية العرب المشهور واحد الأعلام البارزين في علم اللغة والشعر والأخبار والتوارد، لا تخلو الكتب الأدبية من إخباره مثل: الكامل للسبرد والبيان والتبيين والحيران والبخلاء للجاحظ، والعقد الفريد لابن عبد ربه، وذكر ابن النديم في الفهرست، لأكثر من مئتين مصنفاته التي طبعت في عدة طبعات مثل: خلق الإنسان - الأتوار - المقصور والممدود - أصول الكلام - معاني الشعر.

ومات الأصمعي بالبصرة سنة 216 هـ 831 م راجع:

- ابن النديم: الفهرست 82.

- ابن خلكان: وفيات الأعيان، م. س، ج 3، ص: 170.

- الزر كلبي: الأعلام، ج 4، ص: 307.

(10) في الميزان الاعتدال للذهبي: «العلاء بن إسماعيل كما ورد في النص.

بن العجاج⁽¹⁾ قال أتيتم النسابة البكري⁽²⁾ طالب علم، فقال لي من أنت؟ فقلت رؤية ابن العجاج، فقال قصدت وعرفت فما جاء بك؟ فقلت طلب العلم، قال فلعلك من قوم أنا بين أظهرهم إن سكت لم يسألوني وإن تكلمت لم يعوا عني؟ قلت أرجو ألا أكون منهم، فقال أتدري ما آفة المروءة قلت لا، فأخبرني، قال جيران السوءان رأوا حسنا دفنوه، وإن رأوا سيئا أعلنوه، ثم قال يا رؤية إن للعلم آفة، وهجنة⁽³⁾، ونكرا، فأفته نسيانه وهجنة أن تضعه عند غير أهله، ونكره الكذب فيه، وقال أبو بكر ابن العربي رحمة الله في كتابه المسمى بالسراج⁽⁴⁾، وذكر قصة إبراهيم بن أدهم حين كتب في بطاقة البيتين المشهورين⁽⁵⁾: أنا حامد، أنا شاكر الخ...

ودفعها رسوله إلى النصراني، فأعطاه مائة دينار، فقال هذه من آداب أهلك تلك الأوطان مع صالحني بلادهم، وفقراء زمانهم، وأما أهل بلادنا راجع الله تعالى بهم، فلو وقعت تلك الرقعة في يد فقيه، أو عالم لبصق

(1) رؤية بن العجاج أشار إليه بن سعد في الطبقات في ترجمة الحسين بن أبي الحسن، وذكر الذهبي في ميزان الاعتدال أن رؤية روى عن أبيه. وعنه روى العلاء ابن اسلم وأنه كان شاعرا، وأورد قول النسائي: «إن رؤية ليس بثقة» وتوفي سنة 145هـ 762م، راجع:

— ابن سعد: طبقات ابن سعد، م. س، ج 7، ص: 166.

— الذهبي: ميزان الاعتدال م. س، ج 2، ص: 56.

— ابن خلكان: وفیات الاعيان م. س، ج 2، ص: 303.

(2) ذكر أبو منصور السمعاني في كتابه الأنساب ج 1، ص: 385، أسماء لأعلام كلهم يحملون لقب البكري، ويبدو أن البكري المذكور في النص كان من نسابة القرن الثاني الهجري، بدليل أنه كان معاصرا لرؤية للتوفي سنة 145هـ 762م.

(3) الهجنة: العيب والقبح: يقال في كلامه هجنة. المعجم الوسيط ج 2: ص: 984.

(4) عنوان هذا الكتاب عند حاجي خليفة هو سراج المريدين، وعند علي محمد البخاري: سراج المريدين. راجع: حاجي خليفة: كشف الظنون، مرجع سابق، ج 2، ص: 984.

علي محمد البخاري: مقدمة تحقيق احكام القرآن لابن العربي، م. ص: ج 1، ص: 6.

(5) هي في الاصل ثلاثة ابيات وردت في حلية الاولياء وهي:

أنا حاضر، أنا ذاكر، أنا شاكر أنا جائع، أنا حاسر، أنا عاري

هي سقة وأنا الضمين بنصفها فكن الضمين لنصفها يا باري

مدحي لغيرك نار خطتها فاجر قد ينك من دخول النار

عليها، وطرحها، ولو وقعت [ببد]⁽¹⁾ ظالم فضلا عن مشرك نصراني لم يلتفت إليها، ولا عرج على صاحبها، قلت لقد صدق الفقيه أبو بكر في قوله رحمه الله، لما عايناه في عصرنا، وشاهدناه في مصرنا، مع من أدركناه من صالحى أوليائنا، وفضلاء علمائنا، ولقد حدثني جملة وافرة من فضلاء طائفة شيخنا رحمة الله ممن كان يزوره من أقاصي البلاد، أنهم سمعوه يقول متى وفدوا عليه: اسألوا عني فإذا قربتهم فاقطعوا السؤال لئلا يفسد الناس عليكم ما اعتقدتموه في زيارتكم، وعلى الجملة يا أخي فاعلم أن اعتقاده الخير فيهم، وتنزيهه الباطن والظاهر عن كل ما ينافيهم، ركن من أركان الدين وعروة وثيقة من عرى اليقين، وفي نجاتك من مدارك العطب وسلم تدرك به كل مرغوب في الطلب، والله تعالى هو العاصم من زلات المهالك، ولقد أحسن من قال في مثل ذلك: (2) (3) (4)

تَقَوَّى الشَّرُّ إِذْ ضَعُفَ الْيَقِينُ فَلَا أَثَرَ لِحَيْرٍ يَسْتَبِينُ⁽²⁾
وَبَادَ الصَّالِحُونَ وَمَا تَبَقَّى لَنَا أَحَدٌ لَهُ نَظْلٌ يَبِينُ
وَقَدْ زَالَتْ عُقُولُ النَّاسِ عَنْهُمْ وَدَاخَلَهُمْ مِنَ الدُّنْيَا جُنُونُ
فَلَوْبُهُمْ مِنَ التَّغَوَّى خَلَاءُ وَقَدْ مُلِثَ مِنَ الْحَرَمِ الْبُطُونُ
[فَلَنْتَ]⁽³⁾ تَرَى سِوَى مَهْزُولٍ دِينٍ وَجَنَمٌ بِإِدْنٍ ضَخْمٍ سَمِينُ
وَقَدْ خَانَ الثَّقَاتُ بِكُلِّ أَرْضٍ فَلَيْسَ يُرَى عَلَى شَيْءٍ أَمِينُ
وَلَوْ وَثِقَتْ [شِمَالُهُ]⁽⁴⁾ عِنْدَ خَطْبٍ بِمُنَافَا لِحَانَتِهَا الِيمِينُ
بِهَذَا سُلِطَتْ فِتْنٌ عَلَيْنَا دَوَاجِ مَالِهَا نُورٌ يَبِينُ
وَنَالَ عَدُوُّنَا ظَهْرًا عَلَيْنَا فَأَسْلَمْنَا لَهُ الرَّبُّ الْمَعِينُ

(1) ح م [ين] ط. س. [بد].

(2) من الوافر.

(3) م. [وليت] ط. س. د. [فلت]

(4) م. [شمال] ط. س. د. [شمال]

وَلَمْ تَأْخُذْ بِمَا لَمْ نَحْتَرِمْهُ
عُقُوبَتُنَا أَتَيْنَا بِالْعَاصِي
فَأَلَقْتَ بَيْنَنَا بَأْسًا شَدِيدًا
فُتُونٌ تَسْتَدِيرُ بِنَا رَحَامًا
فَيَا مَنْ لُطْفُهُ فِي كُلِّ حَيٍّ
جَمِيعُ الْمُسْلِمِينَ إِلَيْكَ ضَجُّوا
وَقَدْ رَفَعُوا أَكْفَهُمْ رَجَاءً
لِتَكْشِفَ عَنْهُمْ فِتْنًا عَظَمًا
فَسَكَّنَهَا بِفَضْلِكَ يَا إِلَهِي

وَلَكِنَّا نُدَانُ كَمَا تَدِينُ
وَلَوْلَاهُنَّ مَا كَانَتْ تَكُونُ
وَدَارَتْ بَيْنَنَا أَبَدًا فُتُونُ
فَتَطْحِنُنَا وَلَيْسَ لَهَا سُكُونُ
وَمَنْ حَبْلُ بِرَحْمَتِهِ مَتِينُ
بِأَصْوَاتٍ تُحَرِّكُهَا شُجُونُ
وَقَدْ قَرِحَتْ بِأَذْمِعِهَا الْعُيُونُ
سَحَابُهَا عَلَى الْآفَاقِ جُونُ
فَكُلُّ مَنْ مَصَائِبُهَا حَزِينُ

الفصل السادس

في بيان مدلول الكرامة لغة واصطلاحاً
وفي حدها الجامع استنباطاً واقتراحاً

فأقول وبالله التوفيق :

الكرامة من جملة ما وقع التعبد، بتصديق وقوعها، بظاهر العلم اتفاقاً، من غير تفصيل؛ لأنها ليست سبباً للريبة، ولا مظنة لها لوضوح الدلالة العقلية، والنقلية على صحتها، ثم وقوعها وإثباتها، أبلغ في كمال القدرة على القوانين الشرعية، وليست محالاً عند التعقل والتسطير، فوجب القول بجوازها على كل تقدير، ولفظها في اللغة اسم مشتق من التكريم أو الإكرام، يقال وليني منه كرامة، معناه فضلاً وتفضلاً، وهذا على قول من جعل التكريم بمعنى التفضيل. والإكرام بمعنى الإفضال، وفي الاصطلاح معلوم خارق للعادة، ظهر على يد الولي، من غير دعواه، يعقبه، وقوع العلم بالتصديق ضرورة، وهذا الحد مشتمل على قيود :

القيود الأول : قولنا معلوم، ليتناول الموجود وغير الموجود، فالموجود كفاكهة الشتاء صيفاً، وغير الموجود كما تقدم الرؤية الباصرة من أعين الناظرين إليه، ممن أراد ضربه من قطاع الطريق أو غيرهم من أهل التفسيق، وكعدم اذاية السباع له، وجملة الحيوان المؤذي لغيره طبعاً.

القيود الثاني : قولنا خارق للعادة، تحرزا من الأفعال العادية التي لا تدل بنفسها، وإنما دلت من جهة العادات، ويصح خرقها عقلاً.

القيود الثالث : قولنا ظهر على يد الولي تحرزا، مما يظهر على غير الولي، كالسحر، والشعوذة، والكهانة.

القيد الرابع: قولنا من غير دعواه لإخراجنا للمعجزة من هذا الحد، وهذا هو الحد⁽¹⁾ الفارق الاعظم بين المعجزة والكرامة عند الجمهور، من محققى اهل الاصول، ممن يقول بجواز وقوع الكرامة.

القيد الخامس: قولنا يعقبه وقوع العلم بالتصديق، ضرورة، ذلك أن القرائن الحالية، لما كانت في الغالب غير منضبطة، كان علمها مرتبا على اسباب غير منضبطة، وحينئذ يصير كل سبب هذا شأنه لا يستدل على كمال سببه، إلا بالعلم المرتب عليه. فإذا ظهرت الكرامة، على يد صادق، وحصل العلم الضروري بصدقه، علمنا ولايته قطعاً لحصول قوة العلم. وإن ظهرت على يد غير الصادق، لم يحصل لنا ذلك العلم، لأن الله تعالى لم يخلق لنا علماً بالتصديق، وهذا أصل مطرد، كما في الخبر المتواتر، الذي هو سبب للعلم الضروري، الذي به وقع القطع والتصديق، حتى أن لو كان فيهم كاذب أو كانوا كذبة لم يخلق الله تعالى لنا العلم بالتصديق والله أعلم، فإن قالوا الدال على الصدق إنما هو الخارق المقترب بالدعوى، فلا يكون دالاً على صدق ولاية صاحبه، ولا على كذبه، قلنا ما يدل بنفسه، لا يتصور فيه الشرط، كالدلة العقلية. وإلا لزم تغير صفة ماهية الشيء الممكن. وحينئذ يلزم منه قلب الحقائق والله أعلم وانشدوا:

أَضَاءَ رِيَاضِ الْعَارِفِينَ بِنُورِهِ وَكَيْفَ تَلَوُّحِ الشَّمْسِ لِلْأَعْيُنِ الرَّمَدِ⁽²⁾

(1) م. [الحد] ط. س. د. [القيد].

(2) من الطويل.

الفصل السابع

في صحة جوازها عقلا ووقوعها نقلا

لو امتنع الجواز لما وقع وقد وقع فلا يمتنع، بيان الملازمة أن خوارق العادات كلها مقدورة، لله تعالى، إيتداء والقدرة لا تتخصص ببعض الممكنات دون بعض مع إمكان تعلقها بأكثر مما تعلق به أو أقل وتعلقها بما تخصصت به ليس من ذاتها لأن ذاتها بالنسبة إلى سائر الممكنات على وجه السواء فكما جاز تعلقها بالمعجزة جاز تعلقها بالكرامة والاختلاق في التسمية لا يوجب الاختلاف في الحقيقة الذاتية ولا يستلزمه والإلزام الإمكان والافتقار إلى مخصص وهو على الله تعالى محال ثم لو لم يكن مقدورا لله تعالى لما وقع أمثالها معجزة فكما جاز وقوعها معجزة للأنبياء جاز وقوعها كرامة للأولياء ولا يمتنع ذلك عقلا لما يلزم من انقلاب الممكن محالا ثم [جوازاً]⁽¹⁾ وقوعها لو امتنع لكان امتناعه أما لحقيقة ذاتها وهو باطل لأن كل ما كان عدمه ذاتيا لا يصح أن يكون «حصوله إلى فرض المحال وحينئذ يلزم من امتناعها وجوب امتناع وجود مثلها مطلقا وقد وجد انتفاؤه حالة وجوده محال وجواز وقوع أمثال ما وقع لا يستحيله العقل وأما أن يكون امتناعها لما يلزم في جواز وقوعها من النادية إلى تولد مفسد، والإفضاء إلى توقع ما يستقبحه من قبح المقاصد» وهو باطل لما يستلزمه من كون المصالح موجبة للمفاسد ثم النزاع إنما وقع في جواز وقوعها لا في جواز تعلقها [بالمصالح والمفاسد]⁽²⁾، فإن قلت فما فائدها، قلنا الكرامة درجة عظيمة على الخصوص ظاهرا مع احتمال أن تكون فائدها وقوع المقدور السابق في الأزل ونفوذه على وفق العلم والإرادة مع إظهار القدرة وإبرازها لتلك الأفعال المرادة فتكون كالامارة

(1) م [شواد] ط.س.د [جوازاً].

(2) م [بالمفاسد والمصالح] ط.س.د [بالمصالح والمفاسد]

المبشرة والمنذرة دون العلة الموجبة ثم هي مشمرة للترجي والطمع الباعثين على الطلب الذي هو دائر بين الظفر بالمطلوب وبين مخافة فوته وهي محركة للسعي والتمادي عليه فينبعث من ذلك جملة الوظائف التي هي سنة العبد، والرجاء والطمع مدرجتان للعبودية ومواهب من مواهب الربوبية ويحتمل أن تكون الفائدة أن الله تبارك وتعالى جعل من جميل لطفه وإحسانه ومناثع عطفه وامتنانه لخواص عبادته ما سكن به طباعهم البشرية أن وضع لهم تلك الخوارق كرامة تتانس بها نفوسهم وعلامة ترتاح إليها قلوبهم لكي يخفف عنهم بذلك ثقل العبادة كما ورد في قصة مريم بنت عمران في قوله : ﴿ وَهَؤُلَاءِ إِلَيْكَ يَجْذَمُ النَّخْلَةُ تَسَاقُطُ عَلَيْكَ زَهَبًا حَنِيًا ﴾^(١) يتسرى^(٢) بذلك ما أظهرته من شدة حزنها هذا مع علو شأنها قاله المفسرون ثم جعلها بين الرجاء والخوف، المشرمين لوظيفتي الشكر والصبر، عند التقلب في أطوار السراء والضراء. والشدة والرخاء. ومن وراء ذلك علم الله تعالى فيهم. وعلى كل تقدير لا يجوز اعتقاد خلوها، من فائدة أدهى من الأسباب، الداعية إلى التمسك بالطاعات. وهي تمحيص اللولي وتمييز للغوي. وتحقيق لمجوزات أحكام العقول، حتى تشهد العقول بصحتها لأهل الصلاح، بصدق الشريعة، ويتحقق ذوو الألباب، بذلك علو درجاتهم الرفيعة [لأنها]^(٣) من أوضح الشواهد، يتحقق على صدق من وفق لذلك [وأظهر]^(٤) العلامات [من اصطفاها]^(٥) على عصمة الله تعالى من أولئك ﴿ وَأَوَّلَ مَا كَلَّمَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ خَتَمَ مِنْ الْخَيْثُ مِنْ

(١) سورة مريم 24.

(٢) يتسرى : انسرى عنه اللهم انكشف. مختار الصحاح م س 297.

(٣) ط. [لها] س. م. د. [لأنها].

(٤) سقط من د. م.

(٥) [و] زائد في ط. س.

(٦) [و] زائد في ط. س.

الْغَيْبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُخْلِقَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ
يَجْتَبِي مَنْ يَزِيهِ مِنْ يَشَاءُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَزِيهِ وَلَنْ تُؤْمِنُوا وَتَقُولُوا
فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾ وانشدوا:

لَا تَعْجَبَنَّ بِمِثْلِهَا مِنْ مِثْلِهِمْ

فَالصَّدَقُ يَفْتَحُ كُلَّ بَابٍ مُغْلَقٍ (٢)

ويحتمل أن يكون هنالك فوائد، لا نعلمها، وأسرارا غامضة لا نفهمها. قد اطلع الله تعالى [عليها] (٣) أوليائه وكشف (٤) على حقيقتها أصفياءه فستروها عن غير أهلها. وكتموها، عند عدم محلها. وكتمانها من شروط صحتها، عند غالب الأولياء، ومن قال بجوازها من العلماء الاتقياء، وذلك من سننهم المعروفة وأحوالهم الموصوفة، والله در القائل:

مَنْ سَارَ رُؤُوهَ فَأَبْدَى السَّرَّ مُعْتَمِدًا لَمْ يَأْمَنُوهُ عَلَى الْأَسْرَارِ مَا عَاشَا
وَأَبْعَدُوهُ فَلَمْ يَحْظَى بِقُرْبِهِمْ وَأَبْدَلُوهُ بُعِيدَ الْأَنْسِ إِحْشَاشًا (٥)

ثم ينتشي لنا غير هذا الأصل أربعة فروع:

الفرع الأول:

فيما تكلمت به الأئمة، واختلفت فيه الأمة، وهي معجزات الأنبياء، عليهم السلام كانشقاق القمر، وانفلاق البحر، وقلب العصا وتسبيح الحصى، واستدعاء الرمة فتقوم صحيحة ودعاء الميتة فتجيب،

(١) سورة آل عمران ١٧٩.

(٢) من الكامل

(٣) م يعليه ط. س. د. [عليها]

(٤) الكشف هو الاطلاع على ما وراء الحجاب، من المعاني الثبية، والامور الحقيقية. ويقال عند الصوفية أيضا: كشف عنه الحجاب، أي حجاب الظلمة، فيرى الحقائق. وهي بعين البصيرة. والكشف الحق، هو الذي لا يعارض الكتاب والسنة. راجع: - القشيري: الرسالة م س ج ١ ص ٢٤٥. - الغزالي: الإحياء كتاب عجائب القلب، ج ٣ ص ١٨.

- عبد المنعم: المعجم م س ٢٢٥. - الشراوي: المعجم م س ٢٤٢.

(٥) من البسيط.

فصيحة. وجميع آياتهم العظيمة، ومعجزاتهم الكريمة، هل يقع ذلك كرامة للأولياء وحلية للأصفياء؟ فمنعه قوم لما يستلزمه، عندهم من تكذيب النبي القائل في تحديه «لَا يَأْتِي أَحَدٌ بِمِثْلِ مَا أَتَيْتُ بِهِ»⁽¹⁾ ورد هذا القول بأنه لا خلاف بين الأئمة، أن الشيء الواحد من خوارق العادة، يجوز أن يكون معجزة لنبي، بعد نبي، ولا يكون وقوعه ثانياً، تكذيباً للاول. وأجابوا عن هذا الرد، بجواز أن يكون الاول قد قيد دعواه بقوله: «لَا يَأْتِي أَحَدٌ بِمِثْلِ مَا أَتَيْتُ بِهِ إِلَّا نَبِيٌّ صَادِقٌ فِي دَعْوَاهُ»⁽²⁾ ورد هذا بما يعارضه من جواز تقييد دعواه، بعد تسليم جواز التقييد، في دعوى النبوة أن يقول: لَا يَأْتِي أَحَدٌ بِمِثْلِ مَا أَتَيْتُ بِهِ، إذا كان متمنياً أو مفترياً، أو من يريد بذلك تكذبي. وحينئذ تخرج الكرامات من هذا التقييد. وليس تقييد أولي من تقييد، قال إمام الحرمين⁽³⁾ (قد صار بعض أصحابنا، إلى أن ما وقع معجزة لنبي، لا يجوز تقدير وقوعه كرامة لولي)⁽⁴⁾ [وهي]⁽⁵⁾ طريقة غير سديدة، والمرضي عندنا تجويز وقوع خوارق العادات، في معرض الكرامات. وقال أبو بكر بن فورك⁽⁶⁾ «خوارق

(1) عند السيوطي في تنوير الحوالك باب ما جاء في ذكر الله تبارك وتعالى، ج 1، ص 212، نقراً هذا الحديث بصيغة مماثلة: «ولم يأت أحد أحد بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك».

(2) نفس المصدر والصفحة.

(3) هو عبد المالك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجوهني أبو المعالي، الملقب بإمام الحرمين، ولد سنة 419هـ 1028م، في جوهين من نواحي نيسابور، أخذ عن والده، ثم انتقل إلى بغداد، ولقي بها جماعة من العلماء ثم التحق بمكة وبقي مجاوراً بها لمدة أربع سنين، ثم انتقل إلى المدينة. فقام بالتدريس والفتا فسي لذلك إمام الحرمين. ثم عاد إلى نيسابور وأصبح يدرس بالمدرسة النظامية، التي أقامها الوزير نظام الملك. له كتب جلها تم طبعها ومنها: العقيدة النظامية في الأركان الإسلامية - الإرشاد في أصول الدين - الورقات في أصول الفقه. ومات إمام الحرمين سنة 478هـ - 1085م. راجع: - ابن خلكان: وفیات العميان، م.س ج 3، ص 167.

- ابن الأثير: الكامل في التاريخ، ج 10، ص 145.

- ابن قنفذ: وفیات ابن قنفذ / م.س، ص 258.

- ابن العماد: شذرات الذهب، م.س، ص: 358.

(4) راجع: المعزفي دعامة اليقين، م.س. ص 27.

(5) م. [وهي] ط.س. د. [وهذه].

(6) هو محمد بن الحسن بن فورك الاتصاري الاصبهاني، كنيته أبو بكر. الفيلسوف المفسر اللغوي من-

العادات دلالة الصدق، فإن ادعى صاحبها النبوة، فهي تدل على صدقه. وتسمى معجزة، وإن أشار صاحبها إلى الولاية، دلت على صدقه في حالته [وتسمى] ⁽¹⁾ عند ذلك كرامة. ولا تسمى معجزة. وإن كانت من جنس المعجزات للفرق [الواقع] ⁽²⁾ بينهما ⁽³⁾ وقال القاضي أبو بكر الأشعري ⁽⁴⁾ «المعجزة تختص بالأنبياء والكرامة تكون للأولياء، والمعجزة لا تكون منعجزة، لعينها وغنما تكون معجزة لحصولها، على أوصاف كثيرة. وشروط كثيرة. فمتى اختل شرط من تلك الشروط أو وصف من تلك الأوصاف، لا تكون معجزة. واحد تلك الشروط والأوصاف دعوى النبوة والولي لا يدعي النبوة» ⁽⁵⁾ وأكثر ما يوجد في المعجزات يوجد في الكرامات، إلا شرط الدعوة. وهذا هو الذي نعتقده، وندين به، ولقد سمعت بعض الفضلاء ممن أدركت يقول: قال سيدي أبو مدين يوما لأصحابه، كل معجزة كانت للأنبياء، ظهرت كرامة للأولياء في هذه

«فقهاء الشافعية سمع بالبصرة وبغداد وحدث بنينا بئر وبنى فيها مدرسة. من تلاميذه القشيري الثوفي سنة 465هـ، وقبل غته ألف أكثر من مائة كتاب، منها كتاب حاول فيه تأويل الحديث. وحمل عناوين مختلفة أشار إليها فؤاد سركين: مثل كتاب الحدود والأصول - أسماء الرجاء - النظام في أصول الدين - رسالة التوحيد.

وقيل إنه مات مسموما سنة 406 هـ، 1015م، راجع:

- ابن خلكان: وفيات الأعيان، م.س، ج 4 ص: 272.

- التجيبي: برنامج التجيبي، م.س، ص 212.

- الزرني: الإعلام، ج 6، ص: 313.

- سركين: تاريخ التراث العربي، م.س، ج 2، ص: 387.

(1) ط.س [فسمي] د.م [وتسمى]

(2) سقط من د.م.

(3) في الرسالة القشيرية للقشيري باب كرامات الأولياء ج 2، ص: 661. نقرأ هذا النص في الصحيفة التالية: «للمعجزات دلالات الصدق، ثم إن ادعى صاحبها النبوة بالمعجزات تدل على صدقه في مقالته، وإن أشار صاحبها إلى الولاية دلت المعجزة على صدقه في مقالته، وإن أشار صاحبها إلى الولاية دلت المعجزة على صدقه في حاله فتسمى (كرامة) ولا تسمى معجزة وإن كانت من جنس المعجزات للفرق».

(4) أشار إليه القشيري في رسالته بأنه: «كان أوحده زمانه» القشيري الرسالة م.س ج 2 ص 661.

(5) أشار إليه القشيري في رسالته في باب كرامات الأولياء، ج 2 ص 661. ووصفه بأنه كان «أوحده زمانه» ونسب إليه العزفي كتابا كبيرا في الكرامات راجع: دعامة اليقين م.س، ص 25.

الامة، تشريفا وتعظيما وتكراما لنبينا محمد ﷺ. فقبل له يا سيدي وهل وقعت لبعض الاولياء كرامة، بانقلاب العصا حية. قال: نعم كنت أنا وشيخنا فاضلا من شيوخ بلادنا بارض الاندلس، في سياحة في بعض السواحل فبينما نحن ذات يوم في بعض السواحل، ونحن في الصلاة إذا بصيادين من الروم قد [هدتهم] (1) الجوارح (2) علينا فتقدمت الجوارح. وكان الشيخ مما يليهم وعصاه من كوز بين يديه فانقلب العصا ثعبانا فطرد الجوارح والصيادين، حتى بعدوا ثم عاد فصار واقفا بين يديه ثم عادت الجوارح وأربابها في أثرها حتى إذا قربوا من الشيخ، انقلب العصا ثعبانا، أعظم من الاول فطرد الجوارح وأربابها، حتى غابوا عناء ثم عاد إلى موضعه، فصار عصا كما كان. فلم يعودوا بعد. فآخذ الشيخ عصاه بيده وسرنا من ذلك الموضع والله اعلم وأنشدوا: (3) (4)

نَهَانِي خِيَايَ مِنْكَ أَنْ أَكْتُمَ الْهَوَى
تَلَطَّفْتُ [فِي أَمْرِي] (4) فَأَبْدَيْتُ شَاهِدِي
إِلَى غَائِبِي وَاللُّطْفُ يُذَكُّ بِاللُّطْفِ
يُبَشِّرُنِي بِالْغَيْبِ أَنْكَ فِي طَرْفِي
أَرَاكَ وَبِي مِنْ هَبِيبِي لَكَ وَحْشَةٌ
فَتَوَثَّنِي بِاللُّطْفِ مِنْكَ وَبِالْعَطْفِ
وَذَا عَجَبٌ كَوْنُ الْحَيَاةِ مَعَ الْحَشَفِ
وَأَغْنَيْتَنِي بِالْفَهْمِ مِنْكَ عَنِ الْكُشْفِ (3)

الفرع الثاني:

أن يقال كرامات الاولياء لاحقة بمعجزات الانبياء، فكرامات كل أمة لاحقة بمعجزات أنبيائها. فكرامات أولياء هذه الامة. لاحقة بمعجزات نبينا محمد ﷺ.

(1) د. م. [هدتهم] ط. س. [أهدتهم].

(2) الجوارح: الجوارح من الطير والسباع، والكلاب: ذوات العيد لأنها تجرح لاهلها أي تكسب لهم، الواحد جراحة، راجع: ابن منظور: لسان العرب، ج2، ص423.

(3) من الطويل.

(4) د. م. [بهي أمري] ط. س. [في أمري]

قال الإمام الأوحى عز الدين، مفتي الإسلام، أبو محمد، عبد العزيز ابن عبد السلام⁽¹⁾: ما من عارف من أمة محمد ﷺ، ولا ذي حال كريم أو مقام عظيم من كل ما يتقرب به إلى الله تعالى، إلا وله **الطاعة** مثل أجر ذلك العمل، مضافا إلى أجور معارفه وأعماله، وما من درجة عليه ولا رتبة سمية نالها أحد من أمته، باتباعه وإرشاده إلا وله مثلها، مضافا إلى درجاته وعلو مرتبته ومقاماته ﷺ. وقد يضاعف له ذلك، لأن كل من دعا من أمته إلى هذا أو سن سنة حسنة، كان له أجرها وأجر من عمل بها على عدد العاملين. ثم يكرر ذلك مضافا لنبيينا محمد ﷺ. وقال أبو زيد البسطامي⁽²⁾ (ما حصل لنبيينا ﷺ، كمثل زق فيه غسل، ترشح

(1) هو أبو محمد عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم المغربي أصلاه الدمشقي مولدا المصري دارا ووفاتا. الملقب بسلطان العلماء. كانت ولادته سنة 577 هـ 1081 م أخذ عن جماعة من العلماء، كإبي الحسين أحمد بن المازني وعبد اللطيف بن إسماعيل الصوفي، والقاسم بن عساكر والسياف الأمدي. وروى عنه تلاميذه، مثل تقي الدين ابن دقيق العيد، وعلاء الدين أبو الحسن علي الباجي، وشرف الدين الدماطي، وغيرهم من مصر والشام.

فلم يهجرة إلى بغداد، وعند عودته إلى دمشق أسندت إليه الخطبة، ومهمة التدريس بزاوية الفزالي والجامع الأموي، ولما سلم إسماعيل ابن العادل ملك دمشق قلعة صفد، للانفرج، ترك ابن عبد السلام الدعا له، وذهبه فحبسه الملك ثم أطلق صراحه فنتقل إلى مصر، وولاه ملكها نجم الدين قضاء مصر والخطبة في جامعها، قال الداودي: «ومهر في العربية ودرس، وافق وصنف، وبرع في المذهب في المذهب، وبلغ رتبة الاجتهاد. وقصده الطلبة من البلاد... وصار رأس الشافعية في وقته». من آثاره كتب تم طبع جلها في عدة طبقات مثل: كتاب التفسير - مختصر مسلم - قواعد الأحكام في إصلاح الأنام - مناسك الحج - الإيمان ووجوهه، ومات ابن عبد السلام بدمشق، سنة 660 هـ 1261 م، راجع:

- ابن كثير: البداية والنهاية م، س ج 13. ص 335

- السيوطي: حسن المحاضرة م، س، ج 1 ص 84.

- الداودي: طبقات المفسرين م، س ج 1 ص 315.

- ابن قنفذ: وفيات ابن قنفذ، م. س ص 327.

- الزركلي: الأعلام س ج 4 ص 144.

(2) هو أبو زيد، طيفور بن عبد عيسى بن آدم البسطامي من بسطام في فارس، وكان أستاذه في التصوف هندبا، من آثاره رسالة في أحكام القضاء والقدر ومسائل الرهبان، وتوفي سنة 261 هـ 871 م، وقيل 264 هـ 879 م. راجع:

- السلمي: طبقات الصوفية، 67.

- أبو النعمان: حلية الأولياء، م. س، ج 10، ص 33.

- ابن الملتن: طبقات الأولياء، م. س ص 398.

منه قطرة. فتلك القطرة مثل ما لجميع الأولياء، ومثل ما في الظرف مثل ما لنبينا محمد ﷺ⁽¹⁾ والله در القائل: ²

وَلَيْسَ يُدْرِكُ أَذْنَى وَضْفِهِ بَشَرٌ يَقْطَعُ الْأَرْضَ سَاعٍ وَهُوَ مَكْبُولٌ⁽²⁾
لَوْ أَجْمَعَ النَّاسُ أَنْ يُخْصُوا مَحَاسِنَهُ أَغْبَاهُمْ جَمَلٌ مِنْهُ وَتَفْصِيلُ

الفرع الثالث :

في الكرامات، هل تقع اختيارا. ذهب كثير من الناس إلى أن الكرامة لا تقع اختيارا، ولو قصد الولي وقوعها اختيارا لم تقع، قال إمام الحرمين: هذا قول غير [مرض]⁽³⁾ بل المختار عندنا ألا يمتنع وقوع الكرامة، على وفق مراد الولي. وقصده واختياره. كما لا يمتنع وقوعها على غير اختياره، قلت: ودليل ذلك فعل عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حين صرخ وهو على المنبر بسارية⁽⁴⁾، وجيشه وهم بأكناف [نهاوند]⁽⁵⁾. وكان قصده واختياره أن يسمعوا كلامه. فوقع ذلك كما أراد واختاره قال القاضي أبو بكر⁽⁶⁾: لو عرض هذا على العقل، لم يكن فيه محال. ولا يمتنع وقوعها اختيارا إذا رام بها تخلصا، من هلكة أو خلاصا لغيره وأنشدوا:

— فؤاد مزكين: تاريخ التراث العربي، م. س، ج 2 ص 449.

(1) راجع: القشيري: الرسالة القشيرية باب كرامات الأولياء، م. س، ج 2، ص 664.

(2)

(3) ط. د. م. [مرضى] م. [مرض]

(4) هو سارية بن رميم بن عمر بن جابر، وهو الذي ناداه الخليفة عمر بن الخطاب، من منبر الرسول يوم

الجمعة، وقال يا سارية، الجبل الجبل، راجع: ابن الأثير: أسد الغابة، م. س، ج 2، ص 154.

(5) نهاوند: مدينة عظيمة في قبلة همدان. يقال إنها من بناء نوح عليه السلام. كان فتحها سنة 19 هـ. أيام

الخليفة عمر بن الخطاب. وهي مدينة جبلية. ولها بساتين وجنات وفواكه. ومياهها كثيرة. ونواكها

تعمل إلى العراق، لطبيها وكبرها. وللمزيد راجع:

— ياقوت الحموي، معجم البلدان م 5313.

— عبد المنعم الحسيري، الروض المغطر، م 580.

(6) القاضي أبو بكر الأشعري. انظر إحالة *** من الفصل ***

وَمُخْتَلِسٍ بِالطَّرْفِ مَا لَا يَنَالُهُ
قَرِينًا كَحَالِ النَّازِحِ الْمُتَبَاعِدِ⁽¹⁾
وَفِي نَظَرِ الصَّادِي إِلَى الْمَاءِ حَسْرَةً
إِذَا كَانَ تَمْتُّوعًا سَبِيلَ الْمَوَارِدِ

الفرع الرابع :

في الكرامات هل يجوز وقوع تواليها، حتى نتعين في حكم العبادة، ذهب كثير من الناس، إلى منع ذلك واستحالته، وقال الجمهور يجوز ذلك، ولكن بحيث لا تشيع، وليس للولي سكون إلى الكرامات، ولا ملاحظة إلى الولاية، ولكن قد يكون له في تواليها قوة يقين، وزيادة بصيرة، مما يتحقق به فضل الله تعالى عليه. فيستدل بذلك على صحة ما هو عليه، من قوة العقيدة واستقامة [الطريقة]⁽²⁾. والتي يجب على كل تقدير، اعتقاده تعلقاً بإرادة الحق تعالى. فمتى ما شاء تواليها عن العبد توالى عليه. ومتى شاء قبضها عنه [عنه قبضها]⁽³⁾. وليس كثرة العبادة، وقوة المجاهدة ما يستدعي تواليها. ولا في ضعف ذلك وقلته، ما يمنع تواليها. وليس شيء يوجب ذلك في شواهد المعقول، ولا في دلائل المنقول. فهذا قدر من البيان يفى بالمقصود، والله تعالى هو المشكور والمحمود، وأنشدوا:⁽⁴⁾

هَبَطْتُ إِلَيْكَ مِنَ الْحُلِّ الْأَرْفَعِ وَرَقَاءُ ذَاتُ تَعَزُّزٍ وَتَمْنَعٍ⁽⁴⁾
نَزَلْتُ عَلَى كُرْهِهِ إِلَيْكَ وَرُبَّمَا كَرِهَتْ قِرَاقَكَ وَهِيَ ذَاتُ تَفْجِعٍ

(1) من الطويل.

(2) م. [الطريف] ط. س. د. [الطريقة].

(3) سقط من ط. د. م.

(4) من الكامل، وهذه الأبيات هي من قصيدة لابن سينا المتوفى سنة 428هـ 1036م، كان قد نظمها في

النفس. راجع: ابن خلكان: طبقات الأعيان، م. س. ج 2 ص 160.

تَبْكِي إِذَا ذَكَرْتَ عُهْدًا بِالْحَمَى
وَتَظَلُّ سَاجِدَةً عَلَى الدَّمَنِ الَّتِي
إِنْ كَانَ أَهْبَطَهَا إِلَهُ لِحِكْمَةٍ
فَهَبُوطُهَا لَا شَكَّ ضَرْبَةٍ لِأَرْبٍ
وَتَعُودَ عَالِمَةً بِكُلِّ خَفِيَّةٍ
وَهِيَ الَّتِي سَدَّ الزَّمَانُ طَرِيقَهَا

بِمَدَامِمْ شَبَنَ اللَّالِي النُّصَعِ
دَرَسَتْ بِتَكَرَّارِ الرِّيحِ الْأَرْبَعِ
فَلَقَدْ خَفِيَتْ عَنِ اللَّيْبِ الْأَرْوَعِ
لِتَعُودَ سَامِعَةً لِمَا لَمْ تَسْمَعْ
فِي الْعَالَمِينَ فَخَرَقَهَا لَمْ يَزَقِعْ
حَتَّى لَقَدْ غَرَبَتْ بِغَيْنِ الْمَطْلَعِ

الفصل الثامن

في وقوعها سمعا وجوازها شرعا

ولنا من الدلائل في صحة ذلك ما نوردته في ثلاثة مسالك :

المسلك الأول : كتاب الله، وهو البرهان القاطع، والنور الساطع، وسأتلو منه آيتين وردتا في هذا المعنى، مبينتين تغني عن كل متأمل ناظر، وتصل من صدق الوهم كل خاطر، حتى ينتقى بذلك ريب كل مريب، وتربى صدقا وعدلا في عقيدة كل منيب، قال تعالى وهو أصدق القائلين: في قصة مريم ابنة عمران مع زكرياء بن أذن صلوات الله عليهم اجمعين : ﴿ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ، وَأَلْبَسَهَا ثِيَابًا حَسَنًا، وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا، قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَحْنُ لَكَ هَٰذَا، قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾⁽¹⁾ وجه الاستدلال بالآية أن الله تبارك وتعالى، ذكر هذه الآية في معرض المدح والامتنان، على مريم بنت عمران من أول نشأتها، إلى آخر قصتها. فكل ذلك كرامة بعد كرامة، وإهابة بعد استقامة، ولا بد من شرح ذلك على سياق الآية، وظاهرها من أول مولدها إلى وجود مولودها. بما ذكره علماء التفسير، وجهله أرباب البطالة والتقصير، وذلك أن عمران ابن ماثان⁽²⁾ وزكرياء [بن يوحنا] بن أذن⁽³⁾ كلاهما، من ذرية داود النبي ﷺ، من سبط يهوذا، بن يعقوب عليهما السلام. وكانوا أهل بيت لهم عند الله تعالى مكانة، وكان بنو ماثان، من رؤساء بني إسرائيل، ومن كبار أعيانهم. ومن أصحاب قربانهم. فتزوج زكرياء ﷺ إيشاع، وهي أخت حنة

(1) سورة آل عمران 37.

(2) قال النيسابوري في قصص الانبياء، ص 333: «بنو ماثان رؤوس بني إسرائيل، وأعيانهم، وملوكهم».

(3) سقط من ط. م.

بنت فاقود، امرأة عمران بن ماثان، بعد جدة عيسى عليه السلام، وكانت حنة عاقرا، لا يولد لها ولد، فبينما هي ذات يوم في ظل شجرة. إذا أبصرت بطائر يرزق فرخا له، فتحركت نفسها للولد، وتمنته، فقالت اللهم إن لك علي نذرا شكرا إن رزقتني ولدا، أن أتصدق به على بيت المقدس، فيكون من سدة البيت وخدامه، فحملت بمرم عليها السلام، ثم هلك عمران قبل وضعها، ﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ، وَلَئِنَّ الذَّكَرَ كَانَ أَثْقَلًا﴾⁽¹⁾ ثم لفتها في خرقة، ووضعتها بين الاحبار من بني هارون، وهم يومئذ سدة بيت المقدس. وحجبه فقالت لهم دونكم، وهذه النذرة، فتنافسوا فيها، أيهم يكفلها، لأنها كانت بنت إمامهم، فقال زكرياء أنا أحق بها لأنني زوج خالتها، فقالوا حتى نقترع عليها. وكانوا سبعة وعشرين نفرا، فانطلقوا إلى نهر ماء. فالتقوا فيه أقلامهم على أن من يحمل الماء قلمه إذا ارتفع، فهو كافلها. فارتفع قلم زكريا فوق الماء موافقا له. ورسبت أقلامهم. وهي جارية مع الماء. فكفلها زكرياء. فاسترضع لها، على أحوط الأقوال. وقيل أنها لم ترضع ثديا قط. وهو أسد الأقوال. إلى أن نبتت فأنبتها الله نباتا حسنا، فابتنى لها زكرياء عليه السلام محرابا. وهي غرفة يصعد لها بسلم، على أحد الأقوال، وقيل جعلها في أشرف موضع من بيت المقدس. وهو أشهر الأقوال. وكان لا يدخل عليها أحد غيره. وإذا خرج أغلق عليها سبعة أبواب. وكان رزقها ينزل عليها من الجنة. فكان كلما دخل عليها زكرياء، وجد عندها رزقا فيجد فاكهة الشتاء، صيفا وفاكهة الصيف، شتاء. فيقول أتني لك هذا الرزق الذي لا يشبه أرزاق الدنيا. فتقول هو من عند الله. فلا يستبعد ذلك ولا ينكره. ويتعجب لما فيه من خرق العادة. إذ هو من قدرة الخالق، لا من قدرة المخلوق. وقد كانت تكلمه في المهد على أسد الأقوال. فلما تحقق عنده فضلها

(1) سورة آل عمران 36. [وليس الذكر كالأنثى] سقط من ط. س. د.

وكرامتها على ربها حنت نفسه إلى ولد فدعا ربه فقال: ﴿رَبِّهِ إِثْرِي
وَهَرَنَ الْقَطْمُ مِثْرِي وَاشْتَمَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾⁽¹⁾. وكان عمره حينئذ
تسعا وتسعين سنة، وعمر زوجه إيشاع ثمان وتسعون سنة، كما ذكره
المفسرون، وكانت عاقرا لا يولد لها. كما كانت أختها حنة. فاجاب الله
تعالى دعائه ورزقه يحيى عليه السلام. فهذا هو المفهوم من ظاهر هذه الآية.
وقول علماء السنة ملخصا على وجه الطاقة، والغاية. وجهد الاستطاعة
في تحرير النقل. وتصحيح الرواية، وهو اكبر دليل على إثبات، وقوع
خرق العادة، على وجه الكرامة، والإجماع منعقد، على أن ذلك لم
يكن معجزة. في حقها لعدم نبوتها. وإنما كانت كرامة في حقها والله
أعلم، الآية الثانية في قوله تعالى: ﴿وَلَذِكْرُ فِي الْكِتَابِ مَرَّتَهُمْ إِذْ
اُتُّنَا مِنْ أَهْلِهِمَا مَكَانًا شَرْقِيًّا فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا
[فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمَا زَوْجَنَا فَمُتَّمَلِّمَا بَشَرًا مَوَدًّا]﴾⁽²⁾ ﴿قَالَتْ إِثْرِي
أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾⁽³⁾ إلى قوله: ﴿وَهَرِي
إِلَيْكَ بِجَذَمِ النَّخْلَةِ تُسَاقُّهُ عَلَيْكَ زُهَبًا جَنِيًّا﴾⁽⁴⁾ ويتم الغرض
المطلوب، في شرح هذه الآية. لورودها في معرض [المدح والثناء]⁵
باستحقاق هذه الكرامة. وذلك أن زكرياء عليه السلام، لما بنى لها المحراب
وغلق عليها الأبواب. اداها العمل، لما بلغ القضاء المؤجل. فتمنت خلوة
نحر الجبل. كي تفلئ فيها رأسها، محجوبة عن أناسها. فانفرج لها
السقف إكراما لما تمنه. والمحراب مَقْفُولُ الأبواب. كما علمته. وذلك
في يوم شديد البرد فجلست في مشرقة من الشمس. وقيل إنما كان
خروجها لحيض أصابها فخرجت في شرقي المحراب. وقيل معنى شرقيا

(1) سورة مريم 4.

(2) سقط من ط. س. د.

(3) سورة مريم 16-17.

(4) سورة مريم 25.

(5) س. [الثناء والمدح] ط. د. م. [المدح والثناء]

شاسعا وقيل مكانا مما يلي المشرق، من مساكن أهلها وكانوا يعظمون جهة المشرق، لأنها منبع الأنوار وهي أفضل الجهات قاله الطبري⁽¹⁾ وقال ابن عباس فأظلمها الله تعالى. [وجعل لها]⁽²⁾ حجابا وسترا يسترها عن الناس فلما أتى زكرياء لم يجدها. في البيت. فبينما هي جالسة أتاها جبريل عليه السلام في أحسن صورة البشر، وكان عمرها أربع عشرة سنة. وقيل ثلاث عشرة سنة فلما رآته «قالت» «إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتُ قَعِيًّا»⁽³⁾ فكان من قصتها ما ذكر الله تعالى من حملها فاعتزلت به مكانا قصيا، أي بعيدا وهو أقصى الوادي ويسمى الآن بيت لحم⁽⁴⁾. فصعدت على أكمة وعليها جذع نخلة يابس، ليس له سعف فاستندت إليه عندما جاءها المخاض، وهي جازعة مشفقة من مقالة الناس. «فقالت» «يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا»⁽⁵⁾ فناداها جبريل عليه السلام من تحت الأكمة «إِنْ تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبِّي خَتَمَ مَرِيًّا»⁽⁶⁾ وهو النهر الصغير على أحوط الأقوال ثم أمرها بهز الجذع لطيب نفسها بهذه الكرامة، وتقر عينها لفضيلة هذه المقامة. وتعلم أن الله على كل شيء قدير. فهزت الجذع بيدها فتساقط عليها منه رطبا جنيا. فذهب حزنها عند ذلك. وعلمت أن الله تعالى قد أكرمها. حين ألهمها لذلك، وكان بين حملها ووضعها ثلاث

(1) راجع الطبري: جامع البيان، م. س. ج 16 ص 44.

(2) ط. س. [وجعلها لها] د. م. [وجعل لها].

(3) سورة مريم 18.

(4) بيت لحم: مدينة فلسطينية تقع جنوب القدس. وبها كان مولد عيسى عليه السلام. وبها كذلك للنخلة، النخلة التي تساقطت على مريم، رطبا جنيا. وكانت لحم تحتوي على سرق عامرة وبازارات ولها سلع رائحة وللمزهد راجع:

— ابن حوقل: صورة الأرض، مكتبة الحياة، بيروت 1979. ص 158.

— ياقوت الحموي: معجم البلدان م س ج 1 ص 521. — الحميري: الروض المطار م س 123.

(5) سورة مريم 23.

(6) سورة مريم 24.

ساعات، وقال ابن عباس: كان حملها ووضعها في ساعة واحدة. والأول أشهر، وقيل لثمانية أشهر، وتسعة، وستة⁽¹⁾، وقيل غير ذلك. فكم تقدم في هاتين الآيتين لها من عجائب الكرامة، وغرائب تدل، على الولاية كوجود الفاكهة في غير أوانها. وانفراج السقف، والاحتجاب بالشمس ورؤية جبريل وحملها من نفخة في الدرع. والوضع في ساعة أو ثلاث ساعات وتساقط الرطب من الجذع اليابس، وانهمار السري⁽²⁾ من الوادي اليابس. وكان ذلك كله بين الضحى والظهر. على المشهور من الأقوال. وقد انعقد الإجماع على أن ذلك، إنما ورد في معرض الكرامة، وليس هو على وجه المعجزة. وما يلتحق بهذا من شواهد القرآن. على الجملة دون التفسير، قصة الخضر وأصحاب الكهف وعجائب ذي القرنين⁽³⁾ وقصة يوسف عليه السلام في الجب وقصة موسى عليه السلام⁽⁴⁾. كل ذلك ورد في معرض الكرامات، وفي شرحه ما يخرج بنا عن حد الاختصار فمن أراد استقصاء ذلك، فليطالع في مواضعه، ويقتبس من أنوار حقائقه ما يغنيه عن أنوار البدر في مطالعه. وأنشدوا:

قَدْ كُنْتُ قَبْلَ الْيَوْمِ مُسْتَأْنَسًا عَنْهُمْ بِخَلِّ مُشْفِقٍ مُسْعِدٍ⁽⁵⁾
وَحَيْثُ لَاحَتْ لِي أَعْلَامُهُمْ فَلَيْسَ لِي فَقْرٌ إِلَى مُرْشِدٍ

المسلك الثاني: وهو شواهد السنة ولا بد قبل الخوض فيما هو المقصود من ورود الأدلة الشرعية، والمطلوب المستفاد من الآثار السمعية،

(1) راجع أبو حيان الأندلسي: تفسير البحر المحيط، سورة مريم م س ج 6 ص 181.

(2) السري: الجدول أو النهر الصغير. المعجم الوسيط ج 2 ص 430.

(3) عن ذي القرنين راجع: مروج الذهب للمسعودي، تحقيق وحي الدين عبد الحميد، ج 1 ص 65 ص 288.

(4) راجع هذه القصة في قصص الأنبياء المسمى عرائس المجالس للنمابوري باب في ذكر مولد موسى عليه السلام ص: 147. وكذلك ابن كثير في البداية والنهاية م س ج 1 ص 237. وقصص الأنبياء للنجار باب

موسى عليه السلام، ص 219.

(5) من السريع.

من مقدمة تنبيه الغافل على المراد، وترشد المسترشد إلى الرشاد. فنقول والله المستعان :

لم تنزل الأمم في الأعصار الماضية، والقرون الخالية، يتفاوضون في ذكر الكرامات، ويتأولون أخبارها في معرض الثناء والمدح مع تفاضل المقامات⁽¹⁾، وهم معتقدون الخير في أربابها، ومقرون بصحة دلائلها ووضوح أسبابها، ومستحيل في أحكام العقل تواطئهم على الكذب، واعتقاد ذلك فيهم، اعتقاد الملحد من أهل الزيغ والريب، ثم [كان]⁽²⁾ الصحابة رضي الله عنهم، في الصدر الأول، أكثر الناس فيها تحاربا، وأعظمهم اعتقادا، في صحة وقوعها، بعد التسليم. وأكبرهم تفاوضا وحديثا، ولم يرد من بعضهم، مع كثرة الذاكرين رد، ولا إنكار، على من تحدث بذلك، من الحاضرين. فهذا دليل من أدلة الإجماع عند أهل الأصول، ومن الحجج القاطعة في أحكام العقول، على أن في ذكرها، من ذكر منن، الله تعالى ومناخ آلائه، وما أفاض من سوابغ نعمائه، وجزيل عطائه على خاصة أوليائه، ما يوجب به شكر الطالبين، ويزيد في رغبة الراغبين، ويقوى عزيمة المتفكرين، ويقع استدراجا لهلاك المنكرين، وفي ورود عجائبها، من التحريض على الطاعات، ما عرف من دأب الأنبياء، والصدّيقين والعلماء المحققين. ويدل على صحة ما ذكرناه، في ذلك على

(1) المقامات: جاء في قوت القلوب أن أصول مقامات اليقين التي ترد إليها فروع أحوال المتقين تسعة أولها التوبة والصبر والشكر والرجاء والخوف والزهّد والتوكل والرضا والمحبة وهي محبة المحبوب. والمقام معناه مقام المعبود بين يد الله عز وجل فيما يقام به من المجاهدات والرياضات والمبادات للمزيد راجع:

— أهر طلب المكي: قوت القلوب م س ج 1 ص 178.

— القشيري: الرسالة م س ج 204 1.

— السهروردي: كتاب عوارف المعارف، ملحق إحياء علوم الدين م س ج 5 ص 225.

— القاشاني: اصطلاحات الصوفية م س 85. — عهد النعم: المعجم م س 248.

(2) في جميع الأصول [كالت] والصواب [كان]

الاتفاق، ما ورد في رواية ابن إسحاق⁽¹⁾، قال: حدثني يزيد بن رومان⁽²⁾ عن عروة⁽³⁾ عن عائشة رضي الله عنها قالت: لما مات النجاشي⁽⁴⁾ كان يتحدث «أنه لا يزال يرى على قبره نور»⁽⁵⁾، وذكر ابن أبي شيبه⁽⁶⁾ في مسنده أنه **القطب** «قال تحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج»⁽⁷⁾، فإنه كانت فيهم الأعاجيب. ومن الشواهد الصحيحة والدلائل الواضحة، ما أسنده الشيخ الفاضل، نجم الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي الوفاء بن محمد الحسن البادراني⁽⁸⁾ قال: حدثنا أبو بكر محمد

(1) راجع إحالة رقم 24 من القطب الأول الفصل الثاني.

(2) هو يزيد بن رومان الأسدي المدني مولى الزبير، روى عن ابن الزبير وأنس وعروة بن الزبير والزهرى، وروى عنه هشام بن عروة وعبيد الله بن عمر بن حفص، وأبو حازم وغيرهم، وثقه النسائي وذكره ابن حبان في الثقات، وكان عالماً كثير الحديث وتوفي سنة 130. 747م راجع: - الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 1 ص 413.

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين م س ج 2 ص 773.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 11، ص 325.

(3) هو عروة بن الزبير بن العوام أبو عبد الله المدني. روى عنه أبوه وأخيه وأمه أسماء بنت أبي بكر. وخاتمة عائشة وعلي بن أبي طالب. وروى عنه أولاده عبد الله وعثمان وهشام ومحمد وبهي، وجماعة من كبار رواة الحديث مثل صالح بن كيسان، والزهرى، وعطاء بن أبي رباح وعمر بن عبد العزيز قال المجلي: «تأبى ثقة». كان رجلاً صالحاً لم يدخل في شيء من الفتن. توفي 91هـ أو 92هـ 709م. أو 710م راجع: - المجلي: تاريخ الثقات: م س ص 331. - الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م س ج 1 ص 276. - ابن حجر: تهذيب التهذيب: م س ج 7 ص 180.

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين، م س ج 1 ص 394.

(4) هو ملك الحبشة المتوفى سنة 9هـ 630م وذكر ابن كثير أن الرسول ﷺ نعه إلى الناس، راجع:

- ابن كثير: النهاية والبداءة، م س ج 5، ص 39.

(5) راجع: أبو داود سنن أبي داود كتاب الجهاد باب النور عند قبر الشاهد، م س ج 3، ص 16.

(6) هو عثمان بن محمد بن إبراهيم مولاهم أبو الحسن ابن أبي شيبه الكوفي صاحب المسند والتفسير توفي سنة 239هـ 853م راجع: - المجلي: تاريخ الثقات، م س ص 324.

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين، م س ج 1، ص 349.

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م س ج 1 ص 248.

(7) النص الكامل لهذا الحديث نقرأه عند ابن حجر في فتح الباري كتاب حديث الأنبياء باب ما ذكر عن بني إسرائيل م س ج 6، ص 496: «بلغوا عني ولو آية، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا رجع ومن كذب فليتبوا مقعده من النار».

(8) لم أقف له على ترجمة.

ابن عبد الله بن أحمد بن حبيب البغدادي⁽¹⁾ حدثنا الفقيه أبو الحسن علي بن محمد بن علي الموصلي⁽²⁾ قال: أخبرنا أبو البركات اسماعيل ابن أبي سعيد أحمد بن محمد النيسابوري⁽³⁾ حدثنا الشريف الفاضل بقيقه النقيب أبو الفوارس الطراد⁽⁴⁾ بن محمد بن علي الزيني الهاشمي⁽⁵⁾ أخبرنا أبو الفتح هلال بن محمد بن جعفر بن سعدان الكسكري أخبرنا الحسن بن يحيى بن عياش حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى ابن سعيد حدثنا وهب بن جرير⁽⁶⁾ حدثنا أبي قال سمعت النعمان⁽⁷⁾ يحدث عن الزهري عن أبي سلمة⁽⁸⁾ عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ [قال] «بينما راعي غنم في غنيمته إذا عدا الذئب فأخذ منها شاة فاتبعها فاستنقدها منه فقال الذئب: من لها يوم لا يكون لها راع غيري قال: فقالوا سبحان الله قال ﷺ فأنا أو من بذلك وأبو بكر

(1) لم أقف له على ترجمة.

(2) لم أقف له على ترجمة.

(3) لم أقف له على ترجمة.

(4) لم أقف له على ترجمة.

(5) نجد له عدة إشارات عند القاضي عياض في الغنية، م، س، في صفحات 13 - 67 - 134 - 170 - 172.

(6) هو وهب بن جرير بن حازم البصري وثقه المجلي: توفي بالقرب من البصرة ودفن بها سنة 206 هـ 821 م،

راجع:

- المجلي: تاريخ الثقات، م س ص 466.

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 1، ص 381.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب م س ج 1 ص 161.

(7) هو النعمان ابن رشد الجزري أبو إسحاق مولا بني أمية، روى عن الزهري وأخيه عبد الله بن المسلم بن شعباب وغيرهم وروى عنه ابن جريح ووهب بن خالد وعبد الرحمن بن ثابت وغيره قال النسائي: صدوق فيه ضعف وذكره ابن حبان في الثقات، راجع:

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين، م، س، ج 2، ص 532.

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م، س، ج 1 ص 260.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 1 ص 452.

(8) هو أبو سلامة ابن عبد الرحمن وقيل عبد الله وقيل اسماعيل. كان فقيها ثقة وهو من سادات قریش

مات سنة 104 هـ 722 م، راجع: ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س، ج 5، ص 188.

وعمر⁽¹⁾ قال أبو هريرة: ثم قال الشيخ، «بينما رجل يسوق بقرة حمل عليها شيئا، إذا التفتت إليه فقالت: إني لم أخلق لهذا، وإنما خلقت للحرث قال: فقال الناس سبحان الله. فقال رسول الله ﷺ: أنا أومن بذلك وأبو بكر وعمر»⁽²⁾ وهذا حديث صحيح متفق على صحته. أخرجه البخاري في صحيحه، عن أبي اليماني عن شعيب⁽³⁾ عن الزهري بهذا السياق. وجه الاستدلال به، أن رسول الله ﷺ، أخبر وهو الصادق المصدوق، أن الذئب والبقرة، قد تكلمتا بكلام الناس للراعي والسائق، حتى تعجب الناس من ذلك، لما فيه من خرق العادة. فلما علم الشيخ، ما خامر عقول السامعين، من تعجبهم، نفى ذلك بقوله الشيخ: أنا أومن بذلك وأبو بكر وعمر، هذا هو المفهوم من ظاهر الحديث. وهو أكبر دليل على إثبات وقوع الكرامات وجوازها بخرق العادة. وفي هذه الكرامات من دلائل المعجزة نطق العجماء، وفي دلالة على أن المنكرين لذلك من أهل الزيغ والضلال، لعدم إيمانهم بما آمن به الشيخ وأبو بكر وعمر، لأن الإنكار، مع صحة الحديث، إما رد وإما تكذيب، وناهيك بهازلة في المهالك، والله تعالى هو العاصم من ذلك، والله در القائل.

وَلَرُبَّمَا جَهَلَ الْفَتَى أَثَرَ الْهُدَى وَالشَّمْسُ بَارِغَةٌ بِهَا أَنْوَارُ⁽⁴⁾

وبهذا الإسناد قال أبو البركات إسماعيل بن أحمد محمد النيسابوري حدثنا أحمد بن الحسين العدل حدثنا أبو الفضل بن

(1) نص هذا الحديث كما ورد عند الترمذي في السنن هو كالتالي: «بينما رجل يرعى غنما له إذ جاء ذئب فآخذ شاة فجاء صاحبها فتنزعها منه فقال الذئب: كيف تصنع بها يوم السبع يوم لا راعي لها غيري؟ قال رسول الله ﷺ: فآمنت بذلك أنا وأبو بكر وعمر: راجع: الترمذي: الجامع الصحيح، وهو سنن الترمذي باب في مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه، رقم الحديث 3695.

(2) راجع: ابن حجر: فتح الباري م. 5 كتاب الحرث، والزراعة باب استعمال البقر للحراثة، ج 5 ص 8.

(3) هو شعيب ابن أبي حمزة واسمه دينار الأموي روى عن الزهري وعبد الله ابن عبد الرحمن وهشام بن عروة وغيرهم، وروى عنه ابنه بشر، وأبو اليمان وعلي ابن عباس الحمصي وثقه العجلي والنسائي.

(4) من الكامل

خيرون^(١) قال : قرئ على أبي عبد الله أحمد بن عبد الله المحاملي وأنا أسمع أخبركم محمد بن عبد الله الشافعي قال حدثنا عبد الله بن مضر الثقفي حدثنا محمد ابن عبد الله الانصاري^(٢) حدثنا حميد^(٣) عن أنس بن مالك قال : لما رجعنا من غزوة تبوك، قال رسول الله ﷺ : «إن بالمدينة لأقواما ما سرتهم مسيرا ولا قطعتم واديا إلا كانوا معكم. قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة مقيمون. قال نعم حبسهم العذر»^(٤) هذا حديث صحيح متفق على صحته أخرجه البخاري عن أحمد بن محمد ابن عبد الملك بن المبارك وعن سليمان ابن حرب^(٥) عن حماد بن زيد^(٦)

(١) هو أحمد بن الحسين بن خيرون، أبو الفضل نجد له عدة إشارات، عند القاضي هياض في الغنمة م.س، في الصفحات: 89 - 130 - 132 - 135 - 136 - 172.

(٢) هو محمد بن عبد الله بن النسي بن عبد الله. أبو عبد الله البصري القاضي روى عن أبيه وسليمان الديني وابن حجر بن عسجد الجهمري وغيرهم، وروى عنه البخاري وأحمد بن حنبل وأبو حاتم الرازي، وثقه ابن النعيم وقال النيسابني: ليس به بأس، وذكره ابن حبان في الثقات وتوفي سنة 214 هـ 829م. - الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م.س، ج 1، ص: 324.

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين، م.س، ج 2، ص: 441.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م.س، ج 2، ص: 274.

(٣) هو حميد بن طرخان روى عن عبد الله بن شقيق عن عائشة في الصلاة. وروى عنه حماد بن زيد وحفص بن غياث والنيسابني قال ابن حجر: «قال ابن معين ثقة وذكره ابن حبان في الثقات» راجع: - ابن حجر: تهذيب التهذيب، م.س، ج 3، ص: 43.

(٤) في فتح الباري لابن حجر كتاب الجهاد باب من حبسه العذر عن الغزو ج 6، ص 47. «أن أقواما بالمدينة خلفنا، ما سلكنا شعبا ولا واديا إلا وهم معنا فيه حبسهم العذر».

(٥) هو سليمان ابن حرب أبو أيوب الأزدي البصري، روى عن شعبة ومحمد بن طلحة وآخرين وروى عنه البخاري وأبو داود وغيرهما سكن مكة وتولى القضاء بها، ذكره ابن حبان في الثقات: وقال ابن حجر: «قال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث توفي بالبصرة سنة 124 هـ 741م» راجع:

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م.س، ج 1، ص: 159.

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين، م.س، ج 1، ص: 180.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م.س، ج 4، ص: 110.

(٦) هو حماد بن يزيد بن درهم الأزقي أبو إسماعيل البصري، روى عن ثابت البناني، وأنس بن سريان، وعبد العزيز بن صهيب وغيرهم وروى عنه ابن مبارك، وابن وهب والثوري يوثقه العجلي، وتوفي سنة 179 هـ 795م، راجع: - العجلي: تاريخ الثقات، م.س، ص: 130. - الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م.س، ج 1، ص: 110.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م.س، ج 3، ص: 9.

كلاهما عن حميد وفيه دلالة واضحة، على إثبات الكرامات بخرق العادات في طي الأرض والاحتجاب عن الخلق، وقد شهد لهم رسول الله ﷺ بذلك فلا عطر بعد عروس، ولا ريب يبقى في النفوس، وليس فيه اجتماع لتأويل المنكرين، ولا مجال لإبطال الملحددين الخاسرين، عافانا الله تعالى من ضفة تؤدي إلى المهالك ورزقنا بمنه وكرمه الإيمان بذلك [وفي] (1) الحديث المتفق على صحته ما خرجه البخاري في صحيح روايته عن أبي اليماني عن شعيب عن الزهري عن سالم (2) عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ (3) «انطلق ثلاث رهط ممن كان قبلكم فأواهم المبيت إلى غار، فدخلوه. فأنحدرت عليهم صخرة من الجبل. فسدت عليهم الغار. فقالوا إنه والله لا ينجيكم من هذه الصخرة، إلا أن تدعوا بصالح أعمالكم. فقال: رجل منهم أن لي أبوين شيخين كبيرين، وكنت لا أغبق (4) قبلهما أهلا ولا مالا، فإنما في طلب الشجر يوما فلم ارح عليهما حتى ناما، فحلبت لهما غبرقهما فجئتهما به فوجدتهما نائمين فتخرجت أن أوقظهما. وكرهت أن اغبق قلبها أهلا ومالا (5). فقممت والقده على يدي انتظر استيقاظهما حتى

(1) م. ط. [ومن] د. ه. [وفي].

(2) هو سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب أبو عمر ويقال أبو عبد الله المدني، روى عن أبيه وأبي هريرة وأبي رافع وروى عنه ابنه أبو بكر والزهري، وصالح بن كيسان وعبيد الله بن عمر بن حفص. وكان أحد فقهاء المدينة الكبار المتفق على توثيقهم، له أحاديث في الكتب الستة، وتوفي سنة 106 هـ 724 م، راجع:

- المعجمي: تاريخ الثقات، م س ص: 174.

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م. س. 4، ج 1، ص 160.

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين، م. س. ج 1، ص 188.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 3، ص 436.

(3) ورد هذا الحديث عند ابن حجر مع تغيير في بعض الكلمات. راجع نصه كاملا في فتح الباري كتاب الإجارة باب من استأجر أجيرا فترك أجره، فعمل فيه المستأجر فجاء أو ممن عمل في مال غيره فاستفضل ج 4، ص 449.

(4) أغبق: غبطة: سقاء غبوقا والتبرق ما يحلب بالعشي. للمعجم الوسيط م س ج 2 649.

(5) لعل المراد بالمال الرقيق.

برق الفجر فاستيقظا وشربا غبوقهما . اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ، فافرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة . فانفرجت انفراجا لا يستطيعون الخروج منها . قال رسول الله ﷺ وقال : الآخر اللهم إني كانت لي بنت عم كانت أحب الناس إلي ، فراودتها عن نفسها ، فامتنعت مني ، حتى ألت بها سنة من السنين . فجاءتني ، فأعطيتها عشرين ومائة دينار ، على أن تخلي بيني وبين نفسها ، ففعلت حتى إذا قدرت عليها قال : لا يحل لك أن تفض الخاتم ، إلا بحقه ، فتخرجت ، من الوقوع عليها وانصرفت عنها ، وهي من أحب الناس إلي . وتركت الذهب الذي أعطيتها . اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ، أفرج عنا ما نحن فيه . فانفرجت الصخرة . غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها . قال قال رسول الله ﷺ ثم قال : الثالث : اللهم إني استأجرت أجراء ، فأعطيتهم أجورهم ، غير رجل واحد ، ترك الذي له وذهب . فنسيت أجره ، حتى كثرت منه الأموال . فجاءني بعد حين فقال : يا عبد الله أعطني أجري ، فقلت له كل ما ترى من أجرك ، من الإبل والبقر والغنم والرقيق ، فقال يا عبد الله ، لا تهزأ بي فقلت له لا أهزأ بك . فأخذ ذلك كله فاستاقه . ولم يترك منه شيئا ، اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه ، فانفرجت الصخرة فخرجوا من الغار يمضون ، هذا الحديث صحيح مشهور متفق على صحته ، قد أسنده الرواة من وجوه شتى . فيه الدلالة الواضحة على وقوع الكرامات بخوارق العادات ، وقد أخبر الطائفة ، وهو صادق في قوله أن ثلاثة رهط ، قد أووا في مبيتهم إلى غار ، فانحدرت عليهم صخرة ، سدت الغار فدعوا الله بصالح أعمالهم ، فتزحزحت الصخرة عن الباب ، غير مزحزح ، حتى خرجوا منه وليس التزحزح من طبعها ، ولا من صفاتها ، ولا يفعل ذلك سوى

قدرة الله تعالى، أكرمهم بها. فهذا دليل قاطع وبرهان ساطع، ليس فيه لأهل الريب تأويل، ولا لأهل الزيغ تبديل ولا تحويل، وفيه دلالة على إباحة التحدث لكل ولي بما يرد عليه من أنواع الكرامات، مع أهله وكفى بما في هذا الحديث من التصريح، والتبيين، لمن له تمسك بعروة الدين، والله تعالى هو القوي المعين، ومنا ما رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده من حديث جابر بن عبد الله^(١) عن النبي ﷺ أنه قال تحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج فإنه كانت فيهم أعاجيب ثم أنشأ ﷺ يحدث فقال: «خرجت طائفة منهم، فاتوا مقبرة من مقابرهم. فقالوا لو صلينا ركعتين، ودعونا الله تعالى فيخرج لنا بعض الأموات، حتى يخبرنا عن الموت، قال: ففعلوا. فبينما هم كذلك، إذا أطلع رجل رأسه من قبر، حلّاسي بين عينيه أثر السجود، فقال يا هؤلاء ما أردتم إلي، فوالله لقد مت منذ مائة سنة، فما سكنت عني مرارة الموت حتى الآن. فادعوا الله تعالى يعيدني كما كنت»^(٢) هذا حديث صحيح ذكره ابن أبي شيبة، في مسنده وفيه دلالة على أن إحياء الموتى، يقع من جملة الكرامات الخارقة للعادات للأولياء، والسادات والتمسكين بالأعمال الصالحات. وفيه رد على من زعم أن معجزات الأنبياء، لا تقع كرامة للأولياء، فهذه نبذة يسيرة، وهي في الاستدلال كافية ونكتة [باهرة]^(٣) حجج المنكرين واقية من أمراض القلوب [شافية]^(٤)، تقوى عقيدة كل قلب سليم، وتجلّى بصيرة من له رغبة في التعليم ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عِلْمٌ عَظِيمٌ﴾^(٥) وأنشدوا:

(١) راجع [حالة رقم 14 الفصل الثاني، القطب الأول

(2) راجع كنز العمال، م س ج 10، رقم الحديث 42758.

(3) ط.س. [باهرة] م [فاخرة] د. [باهرة].

(4) م. [سامية] ط.س. د. [شافية].

(5) سورة يوسف 76.

فَيَا لَهَا عَجَبًا إِذَا صَبَارَ وَاحِدُهُمْ يَمْشِي عَلَى الْمَاءِ مِنْ بَيْنَ الْبَرِّيَّاتِ⁽¹⁾
 هَذَا عَجِيبٌ وَفِي الْآيَاتِ ظَاهِرَةٌ وَلَيْسَ ذَا بَعْجِيبٍ فِي الْإِشَارَاتِ
 سَقَى الْإِلَٰهَ كِرَامًا حَيْثُ مَا وَجَدُوا وَكَيْفَمَا وَصَفُوا أَحْبَاءَ وَأَمْوَاتَ

المسلك الثالث : الآثار .

اعلم وفقك الله وإيانا لطاعته، وسهل علينا سبل مرضاته، أن الصدر الأول، هم قدوة الأفاضل، وينابيع الفضائل، ومعدن الفواضل، وكل خير ظهر على من أتى بعدهم، فمن بركاتهم، وكل كرامة لاحت شواهداها على من لاحت، فنقطة من كراماتهم، وقد نقل منها متواترا، ما لا تحمله العقول الخالية عن التوفيق، ولا تعقله القلوب المحجوبة بالحسد عن التصديق، قال الأستاذ أبو عبد الرحمن السلمي رحمه الله في براهينهم، لما حرموا ما خصهم الله تعالى به من ذلك قال: والمحروم، من حرم من قبول حقهم وتصديقهم، والإيمان بما يظهره الله تعالى عليهم، من أنواع الكرامات، لا خلاصهم وتحقيقهم، وقال أبو تراب النخشي: إذا بعدت القلوب عن الله، مقتت القائمين بحقوق الله، وقال علي رضي الله [عنه] الناس أعداء ما جهلوا، وأنشدوا .

فَلَا تَلْمُهُمْ عَلَى إِنْكَارٍ مَا نَكَرُوا
 فَلَمَّا خُلِقُوا أَعْدَاءُ مَا جَهِلُوا⁽²⁾

وقد ظهر من كرامات الصحابة، رضي الله عنهم وتواترت به الأخبار وتضافرت عليه الآثار، ما لو حصر لم تحمله أوراق، ولا أحاطت بمجموعه أحداق، مع ما خصوا به من الكتمان، وقوة الإيمان، على أن سبترهم وكتمانهم لما أكرموا به، لم يمنع انتشاره وظهوره، ﴿وَقَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ فَاغْنُنا عَنْ الْكَافِرِينَ أَصْنانًا﴾⁽³⁾ وسأورد في هذا المسلك، شيئا مما ظهر من كراماتهم

(1) من البيط .

(2) من البيط .

(3) سورة التوبة 32

وأحوالهم، وما اشتهر عنهم من بركات أعمالهم، ما يتبين به جهل المنكرين لهذه الاخبار، ويتحقق به ضعف نظرهم، ووهن عقولهم عن التفكير والاعتبار، والله در القائل :

وَقَدْ تُبْهِرُ الشَّمْسُ لِشِدَّةِ ظُهُورِهَا
عَيْنَ الْخُفَّاشِ فَيَرَاهَا ظَلَامًا⁽¹⁾

حدثنا الشيخ الفاضل الخطيب أبو عبد الله محمد بن صالح بن أحمد ابن محمد الكنتاني⁽²⁾ رحمه الله إجازة قال: حدثنا الفقيه أبو الحسن علي بن عبد الله بن محمد بن يوسف الانصاري⁽³⁾ حدثنا عبد الحق بن عبد الملك بن بونة العبدري⁽⁴⁾ حدثنا (أبو بحر سفيان بن العاصي الاسودي⁽⁵⁾ حدثنا أحمد بن عمر بن أنس العبدري⁽⁶⁾ حدثنا أبو ذر عبد بن أحمد الهروي⁽⁷⁾ أخبرنا أبو بكر بن شاذان⁽⁸⁾ حدثنا عبيد

(1) خلل في الوزن

(2) راجع إحالة رقم: 137 من المقدمة

(3) راجع إحالة رقم: 138 من المقدمة

(4) راجع إحالة رقم: 139 من المقدمة

(5) هو أبو بحر سليمان بن العاصي بن الأسدي وليس الأسودي، ولد سنة 339هـ 950م، ونشأ ببليسية، وهو من تلامذة أبي العباس الديلماني وأبي عمر بن عبد البر، وأبي الوليد الباجي، والشاشي. وكان ينتقل بين الأندلس وبلدان المغرب الكبير، قبل أن يستقر في قرطبة. وكان من كبار الفقهاء وقد رحل إليه الناس، وتوفي بقرطبة سنة 520هـ 1126م، راجع: - القاضي عياض: الغنية، م، ص: 205.

- ابن عطية: فهرست ابن عطية دار الغرب الإسلامي، ص: 114 و 108.

- التلمساني: ازهار عياض، ج 3، ص: 160.

(6) سقط من د.

(7) هو أبو ذر عبد بن أحمد بن عبد الله غفير الانصاري، يعرف بابن السعالك. فقيه مالكي وشيخ الحرم، سمع من عدد من الاعلام مثلاً الدارقطني وابن حمويه وزاهر بن أحمد السرحسي، وكان زاهدا عالما من نصابه: الصحيح - دلائل النبوة - شمائل القرآن - ومعجم لشيخه، وتوفي سنة 434هـ 1042. راجع:

- الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، م. ص، ج، 11، ص: 141.

- السيوطي: طبقات المفسرين، م. ص، ص: 425.

- الدودي: طبقات المفسرين، م / م، ج، 1، ص: 372.

- ابن العماد: شذرات الذهب، م، ص، ج، 3، ص: 254.

(8) هو أبو بكر بن شاذان الرازي، من الزهاد المشهورين بالارتمال والتنقل، وجمع حكايات الصوفية، التي استفاد منها أبو عبد الرحمن السلمي كثيرا، توفي بنيسابور سنة: 376هـ 986م. راجع:

- الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، م، ص، ج، 5، ص: 464.

الله بن محمد⁽¹⁾ من كتابه حدثنا حماد ابن سلمة⁽²⁾ مولى ربيعة بن مالك بن حنظلة عن ثابت⁽³⁾ عن أنس أن عباد بن بشير⁽⁴⁾ وأسيد بن خضير⁽⁵⁾ «كانا عند رسول الله ﷺ في ليلة ظلماء، حندس. قال عبيد الله بن محمد⁽⁶⁾، والحندي الشديد الظلمة، فلما خرجا، أضاء عصا أحدهما. فمشيا في ضوئه. فلما افرقت بهما الطريق، أضاء عصا الآخر⁽⁷⁾، وهذا حديث مشهور مذكور في الصحيحين. ومنها ما خرجه

— سزكين: تاريخ التراث العربي، مرجع سابق، ج 2، ص: 486.

(1) راجع [حالة رقم: 118 من المقدمة.

(2) هو حماد بن سلامة بن دينار البصري أبو سلامة، روى عن ثابت وقتادة وأنس. وروى عنه ابن جريح الثوري، وابن المبارك والطائسي وغيرهم. قال العجلي «نفعة رجل صالح حسن الحديث» وتوفي سنة 167 هـ 783 م، راجع.

— العجلي: تاريخ الثقات، م س ص 135.

— الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م س ج 1 ص 110.

— ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 32، ص 11.

— ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين م س ج 1 ص 163.

(3) هو ثابت بن أسلم البثاني، أبو محمد البصري من أكبر تلامذة أنس بن مالك. روى عن ابن الزبير وابن عمر وعبد الله بن معقل وغيرهم وروى عنه عبد الله بن عبيد وسليمان التيمي وقتادة. وكان عابدا صدوقا، اجمعوا على أنه من الثقات. توفي سنة 127 هـ 744 م، راجع:

— العجلي: تاريخ الثقات، م س ص: 89.

— ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 2، ص: 2.

— ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين، م س ج 1، ص: 65.

(4) هو عباد بن بشر وليس بشير بن رقص الأنصاري. أسلم بالمدينة على يد مصعب بن عمير، وكان ممن قتل كعب بن الأشرف اليهودي، الذي كان يؤدي الرسول ﷺ، وهو من فضلاء الصحابة. قال ابن الأثير قتل عباد يوم البماة، وكان له يومئذ بلاء عظيم، راجع:

— ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج 3، ص: 46.

— ابن حجر الإصابة: م س ج 2، ص: 263.

(5) هو أسيد بن حنظله بن سماك بن عتيك بن امرئ القيس الأنصاري، يكنى أبا يحيى، أخى الرسول ﷺ، بينه وبين زيد ابن حارثة، وكان من أحسن الناس صوتا بالقرآن وله في بيعة أبي بكر دور كبير. روى عن أنس ابن مالك وتوفي سنة 20 هـ 640 م، راجع:

— ابن سعد: طبقات ابن سعد، م س ج 2 ص 37 — 38 — 39 — 65.

— ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج 1 ص 11.

(6) ط. ص، [عبد الله] د. م. [عبيد الله].

(7) صيغة هذا الحديث في مسند الإمام أحمد بن حنبل، ج 3، ص 137 — 138 وهي كالتالي: «عن أنس أن أسيد بن خضير ورجلا آخر من الأنصار، تحدثا عند رسول الله ﷺ ليلة في حاجة لهما، حتى ذهب من»

البخاري في صحيحه عن عبد الرحمن⁽¹⁾ بن أبي بكر (أن أصحاب الصفة كانوا ناسا فقراء، وإن النبي ﷺ قال: من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث وإن أربع فخامس أو سادس. فجاء أبو بكر بثلاثة وانطلق ﷺ بعشرة. وذكر الحديث. وفيه: فما كنا نأخذ من لقمة إلا ربا من أسفلها أكثر. منها، فشبعوا وصارت أكثر مما كانت، وفيه وكان بيننا وبين قوم عقد فمضى الأجل [فعرفنا]⁽²⁾ اثنا عشر رجلا مع كل رجل منهم أناس - الله أعلم كم مع كل رجل - فأكلوا منها [أجمعون]⁽³⁾، ومنها قصة عمر بن الخطاب رضي الله عنه في دعائه سارية، وهو على المنبر وتحذيره إياه، فسمعه وهو في الحرب باكتاف نهاوند⁽⁴⁾، فأنحاز بجيشه نحو الجبل، وسمع جميع الجيش صوت عمر، كما سمعه أهل

الليل ساعة، وليلة شديدة الظلمة. ثم خرجا من عند رسول الله ﷺ، ينقلبان وبين يد كل واحد منهما عصية، فاضأت عصا أحدهما حتى مشيا في ضوئها حتى إذا افترقا بهما الطريق اضاءت للأخر عصاه، فمضي كل واحد منهما في ضوء عصاه، حتى بلغ إلى أهله.

(1) هو عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق أبو محمد، وقيل أبو عبد الله وقيل أبو عثمان. وهو شقيق عائشة أسلم قبل الفتح، شهد البسامة مع خالد، وروى عن رسول الله ﷺ، وعن أبيه. وروى عنه أبو عثمان النهدي وعمر بن أوس وإبنه عبد الله وحفصة. ذكره المعجلي في الثقات، ونقل ابن حجر في تهذيب التهذيب، قول ابن الزبير: كان رجلا صالحا وكانت فيه دعابة، واختلف في تاريخ وفاته بين سنة 53هـ و672م وسنة 54هـ و673م، راجع:

- المعجلي: تاريخ الثقات، م س ج 1 ص 438.

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م س ج 1 ص 213.

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين م س ج 1 ص 65.

(2) ط. [فرئنا] س [بياض] د م [فعرفنا].

(3) م [أجمعون] د س ط [جمعون] وعن النص الكامل لهذا الحديث راجع: فتح الباري لابن حجر، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، م س ج 6 ص 587.

(4) نهاوند: مدينة عظيمة تقع جنوب همدان يقال أنها من بناء نوح وهي اعتق مدينة في الجبل وكان فتحها سنة 19هـ في عهد الخليفة عمر بن الخطاب وبها بساتين، وجنات وفواكه ومياهها كثيرة وفواكهها تحمل إلى العراق لطيبها وكبرها.

للمزيد راجع:

- الحميري: الروض الماطر م س 580.

- باقوت الحموي: معجم البلدان م س ج 5 ص 313.

المسجد بالمدينة. ومنها تسبيح الحصى⁽¹⁾ في كف عثمان. واستحياء الملائكة منه، عند ملاقاته، كما ورد به الخبر ومنها قصة علي عليه السلام، على ما رواه القاضي أبو مكين⁽²⁾ قال: «مررت أنا ورجل من آل بني أمية على دار حي من مراد فقال رأيت هذه الدار؟ قلت نعم فقال: مر بهم على وهم يبنونها فسقطت عليه قطعة، فشجته فدعا الله أن لا يكمل بناؤها. فما وضعت عليها لبنة من ذلك اليوم. فكنت أمر عليها وهي لا تشبه الدور»⁽³⁾ وقصته أيضا في التعزية وفيها (لما توفي عليه السلام جاؤوا يسمعون حسه. فقال السلام عليكم أن في الله تعالى عزاء، من كل مصيبة وخلفا من كل هالك ودركا من كل فائت، فبالله فاتقوا وإياه فارجوا. فإن المصاب من حرم الثواب فقال علي أتدرون من هذا. قالوا لا قال هو الخضر»⁽⁴⁾ قد عزاكم: ومنها قصة سعد بن أبي وقاص على ما رواه عيسى بن مسكين عن عامر بن سعد⁽⁵⁾ قال قدم سعد من أرض له ذات يوم، والناس مجتمعون، على رجل يسب عثمان وعلياً وطلحة والزبير. فنهاه عن سبهم فكانما أغراه. فقال ما تريد بسب أقوام هم خير منك، اتنتهين أو لا دعون عليك فقال الرجل: تخوفني بدعائك، كأنك نبي. فدعا سعد بماء فتوضأ. ثم صلى ركعتين. فقال اللهم إن كان سب أقواما، سبق لهم منك خير أسخطك بسبهم فأرني به الغداة آية تجعله بها

(1) عن قصة الحصى في كف عثمان عليه السلام، راجع: دعامة اليقين للعزفي، المقدمة الأولى في جواز الكرامة وحقيقتها م ص 11.

(2) أشار إليه ابن كثير، في البداية والنهاية في الفصل الذي خصصه للذكر شيء من سيرة علي بن أبي طالب ج 8، ص 5، وراجع كذلك إشارة العزفي لأبن مكين في دعامة اليقين، م ص 12.

(3) راجع العزفي: م ص دعامة اليقين ص 12.

(4) راجع العزفي، نفس المصدر ص 12.

(5) لعله عامر بن سعد بن أبي وقاص روى عن أبيه وعثمان والعباس بن عبد المطلب وغيرهم من الأعلام. وروى عنه ابنه داود. وسجاءد والزهرى وعطاء بن يسار وعمر بن أبي دينار وغيرهم. وثقه المعجلي وابن حبان، وتوفي سنة 104 هـ 722 م راجع:

- المعجلي: تاريخ الثقات، م ص 243. - ابن حجر: تهذيب التهذيب، م ص ج 5 ص 63.

آية للعالمين قال فخرج نجيبه من دار بني فلان قاصدا الرجل لا يرد رأسه شيء فتفرق الناس عنه فجعله بين قوائمه فوطئه حتى طفئ (قال عامر بن سعد فرأيت الناس يتبعونه ويقولون استجاب الله [دعاءك] ⁽¹⁾ يا أبا إسحاق ⁽²⁾). ومنها ما رواه أبو بكر بن أبي الدنيا ⁽³⁾ مسندا، أن امرأة كانت تطلع على دار سعد [فنهاها] ⁽⁴⁾ فلم تنته فاطلعت عليه يوما وهو يتوضأ فقال [لها] ⁽⁵⁾ شاه وجهك فعاد وجهها في قفاها ⁽⁶⁾ وقصة جابر ⁽⁷⁾ بن عبد الله بن عمر بن حرام السلمي الانصاري. قتل أبوه يوم أحد فدعا الله تعالى أن يحييه حتى يكلمه، فأحياه الله تعالى حتى كلمه كفاحا. وهذا مدون في الصحاح ⁽⁸⁾. ومنها قصة سعد بن معاذ، فيما رواه أبو القاسم عن مالك عن يحيى بن سعيد، انه قال لقد نزل لموت سعد بن معاذ سبعون ألف ملك، ما نزلوا الأرض قبلها ⁽⁹⁾ وورد أيضا في قصته، أن العرش قد اهتز لموته ⁽¹⁰⁾. ومنها قصة عبد الله بن عمر، وقد مر بقوم حبسهم الأسد، فأخذه بإذنه ثم قاده حتى نحاه عن الطريق. ثم قال

(1) ط س [لك] د م [دعاءك]

(2) راجع العزفي: م س دعامة اليقين ص 13.

(3) هو عبيد الله بن محمد بن عبيد أبو بكر، كان من مؤيدي المكتفي بالله العباسي، ذكر ابن النديم انه كان يجمع بين الورع والزهد والعلم، واخبار الروايات وتوفي سنة 281 هـ 894 م، مخلقا حسب ابن كثير، العديد من الكتب تزيد عن المائة ومنها: كتاب دم الفحش - كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - كتاب آداب اللسان - كتاب الشواذ - كتاب اخبار قریش وكتاب زهد مالك ابن دينار، راجع ابن النديم: الفهرست م س ص 262.

ابن كثير: البداية والنهاية: م س ج 11 ص 71.

(4) سقط من م د

(5) سقط من م د وفي س [له].

(6) راجع: العزفي دعامة اليقين م، س، ص 13. وراجع ذلك محيي الدين بن محمد الطعمي معجم كرامات الصحابة، دار بن زيدون، بيروت، ج 1 ص 61.

(7) راجع: إحالة رقم من الفصل الثاني، من القطب الأول.

(8) راجع ابن حجر فتح الباري، ج 2 كتاب الجنائز باب ما بكره من النجاسة على الميت، ص 163.

(9) راجع حياة الصحابة لمحمد بن يوسف الكاندهلوي: دار الفكر، ج 4 ص 400.

(10) راجع: ابن الاثير: اسد الغابة م س ج 2 ص 224.

رسول الله ﷺ « ما سلب الله على ابن آdam إلا من خافه »⁽¹⁾ وقصته في دعائه على زياد حين (كتب إلى معاوية: قد أخذت العراق بيمينني . وبقيت شمالي فارغة يعرض بطلب الحجاز . فبلغ ذلك عبد الله بن عمر فقال: اللهم اكفنا شمال زياد . فعرضت له قرحة في شماله فقتله)⁽²⁾ ومنها قصة خبيب⁽³⁾ بن عمرو بن عوف بن خالد . قالت امرأة ما رأيت أسيراً قط، خيراً من خبيب . لقد رأيته وما بمكة من تمر وفي يده قطف من عنب يأكله وما هو إلا رزق رزقه الله تعالى . وفيها لما قتل وصلب على خشبة، بعث إليه النبي [ﷺ]⁽⁴⁾ الزبير بن العوام، والمقداد بن الأسود⁽⁵⁾ يختفيان حتى أنزلوه من خشبته، وحوله المشركون قائمين . وذلك بعد أربعين يوماً، فإذا هو رطب يتثنى لم يتغير ويده على جراحته . وهي تنبض دماً . اللون لون الدم، والريح ريح المسك، فحملة الزبير على فرسه، فلما أدركه المشركون حين فقدوه قذفه الزبير عن فرسه فابتلعتة الأرض فسمي بليع الأرض⁽⁶⁾ ومنها قصة عامر بن فهيرة⁽⁷⁾ وهو من

(1) الكاندهلوي: حياة الصحابة م س ج 4 ص 463، وراجع كذلك التشوف لابن الزيات، م س ص 65، ودعاة اليقين للمعري، م س ص 18 .

(2) راجع ابن عبد ربه: العقد الفريد كتاب الملوك في السلطان، باب الولاية والعزل، م س، ج 1 ص: 82 .

(3) هو خبيب بن عدي بن مالك الأنصاري، الأوسي الصحابي شهد بدرًا مع رسول الله ﷺ، وفيها قتل ابن خبيب أباه:

— ابن عبد البر: الاستيعاب، م س ج 1، ص 429 . — ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج 1، ص 597 .

(4) ط س [مطبوع] د م [ﷺ]

(5) هو المقداد بن عمرو المعروف بابن الأسود، كان من السابقين إلى الإسلام، هاجر إلى أرض الحبشة، وعاد إلى مكة، غير أنه لم يقدر على الهجرة إلى المدينة، مع النبي ﷺ، لكنه شهد معه بدر وقال ابن مسعود أول من أظهر الإسلام بمكة سبعة منهم للمقداد، وكانت وفاته في خلافة عثمان، راجع: أسد الغابة، ج 4، ص 475 .

(6) راجع ابن الأثير أسد الغابة م س ج 1 ص 597-598 وابن حجر في الإصابة، م س ج 1 ص 418 .

(7) هو عامر ابن فهيرة، مولى أبو بكر الصديق ويكنى أبا عمرو وكان من السابقين إلى الإسلام قال ابن الأثير « أسلم قبل أن يدخل رسول الله ﷺ دار الأرقم . وكان حسن الإسلام وعذب في الله، فاشتره أبو بكر الصديق فاعتقه وشهد بدرًا واحداً، وقتل يوم بدر معونة، سنة 4 هـ 625م، راجع:

— ابن الأثير: أسد الغابة م س ج 3 ص 32 .

— ابن حجر: الإصابة م س ج 2 ص 256 .

السبعين الذين بعثهم النبي ﷺ إلى بئر معونة⁽¹⁾ وأمر عليهم المنذر بن عمرو⁽²⁾ فقتلهم عامر بن الطفيل⁽³⁾ فلما قتل عامر بن فهيرة رفع بين السماء والأرض⁽⁴⁾ وهو مولى لأبي بكر الصديق، (ومنها قصة عبد الله ابن جحش⁽⁵⁾ حين قال: (اللهم إن لقينا هؤلاء الأعداء، فإني أسألك أن يقتلونني ويبقروا بطني، ويجدوا أنفي وأذني، فتقول لي يوم القيامة في من فعل ذلك بك؟ فأقول فيك يارب. فقتل يوم أحد. وبقرت بطنه وجدع أنفه وأذنه. فقال رجل سمعه حين دعا أما هذا. فقد أعطى ما سأل الله في نفسه، والله يعطيه ما سأل في الآخرة)⁽⁶⁾ ومنها قصة تميم بن حبيب الداري⁽⁷⁾، مع النار التي استعرت بالمدينة، فاستغاثوا به أن يردّها فصغر نفسه، فقال وما عسيت أن أكون، فجعل يحوشها، حتى أدخلها

-
- (1) عند ابن الأثير نفس المصدر ج 3، ص 33 وكذلك الكاندلهوي: حياة الصحابة، ج 4 ص 459.
- (2) هو المنذر ابن عمر ابن خنيس بن حارثة الأمصاري، شهد العقبة وبدرا واحدا، وذكر ابن الأثير، أن أهل نجد قتلوه حين دعاهم إلى الإسلام، كما قتلوا جميع رفقاءه من أصحاب الرسول ﷺ وهم أربعون: - ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج 4 ص 494.
- (3) هو عامر ابن طفيل بن مالك بن جعفر العامري، ذكر ابن الأثير أنه كان سيد بني عامر في الجاهلية، واختلف في إسلامه: راجع: ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج 3 ص 23.
- (4) راجع ابن الأثير: نفس المصدر والكاندلهوي، حياة الصحابة، ج 4 ص 459.
- (5) هو عبد الله بن جحش بن وهاب بن معمر، أبو محمد الأسدي، أمه أميمة بنت عبد المطلب عمه الرسول ﷺ. أسلم قبل دخول النبي دار الأرقم، كان قد هاجر إلى الحبشة. وهو أول من أمره الرسول على سرية، وغنيمته كانت أول غنيمة غنمها المسلمون، شهد بدرا وقتل في أحد.
- ابن الأثير: أسد الغابة، ج 3 ص 90.
- ابن حجر: الإصابة م س ج 2 ص 296.
- ابن عبد البر: الاستيعاب م س ج 2 ص 272.
- (6) راجع العزفي: دعامة اليقين، م س ص 19 وابن الأثير في أسد الغابة م س ج 3 ص 91.
- (7) هو تميم بن أوس بن خارجة بن سواد بن حبيب الداري أسلم سنة 9 هـ 630م روى عن النبي ﷺ وروى عنه ابن عمر وابن عباس وأبو هريرة وأنس بن مالك، وذكر ابن سعد أن تميم كان يختم القرآن في سبع ليالي، مشيرا إلى أنه كان يتوب عن الرسول في الصلاة في بعض الأحيان، وأنه انتقل من المدينة إلى الشام بعد مقتل عثمان. ونزل بيت المقدس وتوفي سنة 40 هـ 660م راجع:
- ابن سعد: طبقات ابن سعد م س ج 5 ص 26 وج 3 ص 500.
- ابن حجر: تهذيب التهذيب: م - ج 1، ص 511.
- ابن كثير: البداية والنهاية: م س ج 5، ص 87 وج 6 ص 153.

المكان الذي خرجت منه، ثم اقتحم على أثرها. فخرج ولم تضره من شيء، فقال عمر **يَتَبَأْ** : (ما من شهد كمن لم يشهد)⁽¹⁾ ومنها قصة أبي ربحانة⁽²⁾ حين ركب البحر فجعل يخييط، فسقطت الإبرة من يده في البحر فقال عزمته عليك يارب إلا رددت على إبرتي فطفت على الماء فظهرت فاخذها⁽³⁾، ومنها قصة أنس بن مالك، لما أقحطت أرضه فتوضأ ثم خرج نحو البرية، فصلى ثم دعا، فانجابت السحابة وجاء المطر، حتى ملا كل شيء. فلما سكن المطر نظروا فلم تعد أرضه إلا سيلا⁽⁴⁾، (ومنها قصة خالد ابن الوليد حين أتى برجل معه زق خمر فقال : اللهم اجعله عسلا ففتحوه فوجدوه عسلا)⁽⁵⁾. ومنه قصة عاصم بن ثابت⁽⁶⁾ وفيها أنه قتل بكل سهم كان معه رجلا من المشركين وقال : اللهم إني حميت دينك صدر النهار، فاحم لحمي في آخر النهار. فلما قتله المشركون أرادوا جز رأسه ليبيعه من سلافة⁽⁷⁾ بنت سعد، وكان قد أصاب أباه يوم أحد - فأرسل الله تعالى رجلا من الدبر وهي [الزنابير]⁽⁸⁾ فحمت عاصما منهم، فلم يستطيعوا أن يقربوه. فسمي حمي الدبر. فاجمعوا

(1) راجع العزفي: دعامة اليقين، م س ص 17 وابن كثير: البداية والنهاية: ج 6 ص 153.

(2) هو عبيد الله بن مطير أبو ربحانة. روى عنه كريب بن ابرهة وتربان بن شهره كرامات قال عنه الذهبي
د تابعي صريح الحال، راجع:

- ابن الأثير: أسد الغابة م س ج ص 287.

- الذهبي: ميزان الاعتدال م س ج 2 ص 56

(3) راجع العزفي دعامة اليقين، م س ص 19 وابن الأثير أسد الغابة م س ص 287.

(4) راجع العزفي: نفس المصدر ص 16، والكندهلوي حياة الصحابة ج 4 ص 483 ومحبي الدين الطمعي
معجم كرامات الصحابة ص 15.

(5) راجع العزفي: دعامة اليقين، م س ص 19 وابن حجر: الإصابة ج 2 ص 414.

الكندهلوي حياة الصحابة م س ج 4 ص 529.

(6) راجع [حالة رقم 4 الفصل الخامس من المصدر.

(7) هي سلافة بنت سعد أشار الطبري أثناء حديثه عن غزوة أحد إلى قصتها مع عاصم والانتقام منه: راجع:

- الطبري: تاريخ الرسل والملوك م س ج 2 ص 517.

- ابن الأثير: أسد الغابة م س ج 2 ص 8.

(8) م [الذنابير] ط م د [الزنابير].

على اخذ رأسه إذا جن الليل، وذهب الدبر فارسل الله تعالى مطرا فحمل
الوادي فاحتمل عاصما. وكان قد أعطى الله تعالى عهدا. أن لا يمسه
مشركا ولا يمسه. مشرك فابر الله تعالى قسمه حيا وميتا^(١)، ومنها قصة
حنظلة^(٢) بن أبي عامر ويعرف بالراهب، وهو الذي غسلته الملائكة،
(ومنها قصة زيد ابن أخطب وكانت له بضعة، عشرة شاة وقال كنت
أحلبهن فافعم الاناء من لبنهن كلهن فافعمت الإناء يوما من لبن إحداهن،
فالتفت الشاة إلي وقالت أوجعتني يا يزيد، فاكفيت الإناء ثم أتيت
النبي ﷺ فاخبرته فقال أصبت أصاب الله بك^(٣). ومنها قصة شريك بن
خباشة^(٤) حين قدم مع عمر على بيت المقدس فخرج يستسقي من جب
سليمان فجر دلوه في الجب فنزل يستخرجه فابتدره ملكان فحملة
أحدهما فأدخله الجنة. فجعلا يسيران فيها إلى أن مر بشجرة ذات أفنان
وورق نضيد مديده، فأخذ منها ورقتين فوضعه الملك، ثم قال له لو
ملكك يدك مازلت أسير بك فيها إلى يوم القيامة، فخرج إلى صلاة
الظهر فأتى عمر فأعلمه بذلك وبسط يده عن الورقتين، فقال عمر أضمم
يدك وبعث إلى كعب. فقال له عمر: يا أبا إسحاق هل تجد في كتاب الله
التوراة أن رجلا من أمة محمد ﷺ يدخل الجنة ثم يخرج منها؟ قال:
[نعم]^(٥) قال: هل تسميه؟ قال: نعم، ذاك شريك بن خباشة النميري،

(١) راجع: ابن الأثير: أسد الغابة م س ج ٣ ص ٧، وصحي الدين الطمعي، معجم كرامات الأولياء الصحابة
ص ٧٢ مع اختلاف في اللفظ.

(٢) هو حنظلة ابن أبي عامر كان أبوه يعرف بالراهب في الجاهلية، وأصبح حنظلة من سادات المسلمين
استشهد يوم أحد وهو الذي غسلته الملائكة حسب إشارة ابن الأثير راجع.

— ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج ١ ص ٥٤٣.

(٣) راجع الغزفي: دعامة اليقين م س ص ١٩.

(٤) ذكره الطبري عند الحديث عن أحداث سنة خمس وثلاثين، مشهرا إلى أن شريك هذا كان من جملة
من قام بالبصرة من التابعين ضد سياسة عثمان، راجع:

— الطبري: تاريخ الرسل والملوك، م س ٤ ص ٣٥٢.

(٥) سقط من س.

قال: هل تحليه؟ قال: نعم. فجعل كعب يحيله وعمر ينظر إلى شريك فلم يخرج عن حليته، فقال: عمر فهل تراه في القوم؟ فنظر كعب فقال هو هذا. ثم انظروا إلى الورقتين فإن تغيرتا فليستا من الجنة، فمكثت الورقتان عنده إلى أن مات ولم يتغيرا. وأمر أن تحملا مع طول المدة يتبرك بهما ويستشفى بهما من جميع الأمراض والاسقام⁽¹⁾، فهذا بعض ما ورد من كرامات الصحابة، على وجه الاختصار، وسنذكر بعض ما ورد عن أزواجه، وأهل بيته عليهم السلام [ولو باللمع المصار]⁽²⁾. فمنها ما ورد عن عائشة رضي الله عنها في شطر من شعير توفي عليها السلام، عنه فأكلمت منه زمانا طويلا فلما كالتة فنى⁽³⁾ ومنها ما ورد في (قصة فاطمة رضي الله عنها، وقد أهدت إلى أبيها رغيفتين وقطعة لحم، في طبق فرجع به إليها وقال: هلمي يابنتي، فكشف عن الطبق، فإذا هو من عند الله فقال عليها السلام الحمد لله الذي جعلك شبيهة سيدة نساء بني إسرائيل⁽⁴⁾ ثم جمع عليها السلام علي بن أبي طالب، والحسن والحسين، وأهل بيته فاكلوا منه حتى شبعوا وبقي الطعام، كما هو فاوسعت به فاطمة على جيرانها رضي الله عنها، ومنها (قصة زائدة مولاة عمر بن الخطاب، وكانت كثيرا ما تتردد إلى النبي صلى الله عليه وآله، فأتته ذات يوم فقالت يا رسول الله استأنس. فقال استأنسي يا زائدة إنك لموفقة. فقالت بابي أنت وأمي، يا رسول الله عجننت عجينا لاهلي، فخرجت من وراء دار [شبية]⁽⁵⁾ أحتطب فلما شددت حزمتي، سمعت وقع فارس، فالتفت فإذا بفارس، لم أر فارسا أحسن مركبا منه ولا أحسن وجهاء، ولا أحسن ثوبا، ولا أطيّب رائحة،

(1) راجع العزفي: دعامة اليقين م س ص 22، غير أن العزفي لم يكمل القصة كما وردت في النص حيث وقفت روايته عند « فنظر كعب فقال نعم هذا هو يا أمير المؤمنين ».

(2) سقط من م.

(3) راجع العزفي م س ص 14 مع اختلاف في بعض الالفاظ.

(4) راجع: أبو حيان التوحيدي تفسير البحر المحيط م س ج 2 ص 444.

(5) ط س [شبية] دم [تسينة].

منه فقال لي كيف أنت يا زائدة، وكيف محمد. قلت بخير يعبد الله وينذر بأيام الله. فقال إن حملتك رسالة بلغنيها محمدا. قلت ﴿لَا يُكَفِّرُ اللَّهُ تَفْسًا إِلَّا وَثَمَعًا﴾^(١) فقال إنك لموفق. إذا أتيت محمدا فأقرئيه مني السلام وقولي له إن رضوان خازن الجنة يقول لك: يا محمد ما فرح أحد [من أمتك بمبعثك]^(٢) مثل ما فرحت به. وأن الله تعالى قسم الجنة لامتك ثلاثة أثلاث ثلث يدخلون الجنة بغير حساب، وثلث يحاسبون حسابا يسيرا. وثلث تشفع فيهم فتشفع. قالت ثم مضى قالت فذهبت لأحمل حطبي فثقل علي وارتعدت فرائصي^(٣). فالتفت إلي وقال يا زائدة أثقل حطبك عليك، فقلت نعم قالت فأخذ قضيبا أخضر في يده فهوى به للحطب، فرفعه ثم التفت، فإذا بصخرة تأتيه. فقال أقبلي أيتها الصخرة، فأقبلت فقال احملني هذا الحطب مع زائدة إلى دار عمر. فلو رأيته يا رسول الله تدكدك بين يدي إلى باب عمر فالتفت الحطب ثم رجعت، فقال الطيب قوموا بنا فانا لفي أرض فخر. فأتي باب عمر ابن الخطاب رضي الله عنه، فنظر إلى أثر الصخرة [ذهابها ومجيئها]^(٤). ومنها ما رواه عباس الدوري^(٥) يرفعه إلى أبي هريرة رضي الله عنه، أنه قال أتى رجل أهله فرأى ما بهم من الحاجة، فخرج إلى البيرة، فقالت امرأته، اللهم ارزقنا بما نعجن ونختبز، قال فإذا جفنة ملآنة عجينا. وإذا الرحي

(١) البقرة 286.

(٢) ط. س. [أمتك بمبعثك] والراجع [من أمتك بمبعثك] وقد سقط من د.

(٣) فرائص: جمع فريصة وهي لحمة بين الجنب والكف. مختار الصحاح م س 498.

(٤) في جميع الأصول [فحبها ودعائها] وفي دعامة اليقين للعزفي، ص: 21 ذهابها ومجيئها، وهو الراجع:

- وعن قصة زائدة راجع ذلك ابن الأثير: أسد الغابة م، س، ج 6، ص: 122.

(٥) هو عباس بن محمد بن حاتم الدوري، أبو الفضل البغدادي ولد سنة 185 هـ 801 م، روى عن جماعة

منهم أبو داود الطيالسي وخالد بن مخلف وروى عنه أبو العباس بن شريح، وابن أبي الدنيا، وابن أبي حاتم وقد اتفقوا على صدقه، وحسن حديثه، وتوفي سنة 271 هـ 884 م. راجع: - ابن حجر: تهذيب

التهذيب، م، ص، ج 5، ص: 129.

تطحن وإذا التنور مليء [خبزاً] ⁽¹⁾ وشواء. قال فجاء زوجها فقال هل عندكم من شيء، قالت نعم، رزق الله. قال فأتى الرحي فكنس ما حولها، قال فذكر ذلك النبي ﷺ فقال ﷺ، «لو تركتها لدارت وطحنت إلى يوم القيامة» ⁽²⁾ ومنها ما رواه أبو رافع عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أن رجلاً مؤمناً كانت تحته امرأة مؤمنة، وأنهم أصبحوا يوماً، وليس عندهم طعام، فغسلت الخوان الجفنة، وسجرت التنور، وجعلت تعلل زوجها حتى نام فقامت إلى جفنتها فوجدتها ملآنة تدفق عجيناً قد اختمر. فذهبت إلى التنور فإذا به جنب لحم. فقال زوجها من تصدق علينا بهذا؟ قالت له الرب تبارك وتعالى ⁽³⁾ فهذا من فضل ما نقل عن بعض الصحابة، وقد ذكرت منه طرفاً، وما قصدت به سرفاً، وإنما نبهت بالشهير على الخفي، وبالقليل الجلي على الكثير الخفي، لتكون في سماء المعارف نجومًا، وللشياطين المنكرين قد أعدت رجوماً، فإن اللمة من ذلك تثبت أفئدة ذوي الالباب، واللمعة منه نور كل بصيرة معصومة من الغشاوة والحجاب، وسأذكر مع ذلك طرفاً مما نقل عن التابعين. مع ما ورد فيه من حكايات الطائعين، مما يشتد به وثاق عزمك، ويكون حجة لك على قومك، ويذهب منك رجس سهوك ونومك، فقد قال تعالى وهو أصدق القائلين ﴿وَكَلَّا تَقْصُ عَيْنُكَ مِنْ آفِتَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّئُ بِهِ قَوْلًا مَكْرَهًا وَفِي هَذِهِ الْقُرْآنِ وَفَوْعَلَةٌ وَذِكْرُ الْمُنْمُونِينَ﴾ ⁽⁴⁾ فمن ذلك ما ورد في حديث ربيعة بن حراش ⁽⁵⁾ عن

(1) في ط [جنساً] وقد سقط من س. م. [جنوب] ولعل الصواب: خبزاً وشواء كما ورد في هامش حياة الصحابة للكاندهلوي، م س، ج 4، ص: 511، نقلاً عن البيهقي.

(2) الكاندهلوي: نفس المصدر، ص: 35.

(3) راجع: العزفي: دعامة اليقين، م، س، ص: 35.

(4) هود 120.

(5) هو ربيعة بن حراش العبسي أبو مريم الكوفي، من خيار التابعين المخضرمين. روى عن عمر وعلي، ابن

مسعود كان ثقة توفي سنة 100 هـ 713 م، راجع:

— الدار قطني: ذكر أسماء التابعين، م، س، ج 1، ص: 137

أخيه. وكان من خيار التابعين، ومن تكلم بعد الموت (لما مات أخيه سجي في ثوبه، والقيناه على نعشه، فكسف الثوب عن وجهه واستوى قاعدا، وقال: إني لقيت ربي عز وجل، فحياني بروح وريحان، ورب غير غضبان وإني رأيت الأمر أيسر ما تظنون، ولا تغفروا، وأن محمدا ﷺ ينتظرني، هو وأصحابه حتى أرجع إليهم. قال ثم طرح نفسه فكأنما حصاة وقعت في طست فحملناه ودفناه⁽¹⁾، ومنها ما ورد في حديث الفقيه الفاضل، رشد الدين أبي الحسن يحيى بن علي بن عبد الله القرشي⁽²⁾ قال: سمعت القاضي أبا القاسم حمزة بن علي المخزومي يقول مذاكرة: سمعت أبا القاسم بن علي المعروف بابن الصيقال⁽³⁾ وأثنى عليه خيرا يقول سمعت شيخي الرحمي المغربي الضرير⁽⁴⁾ يقول: كنا ببلاد الشام، إذ جاء زمن الحصاد نجتمع عشرة أضراء، وناخذ معنا رجلا بصيرا يقودنا، ونخرج إلى الضياع، نستوهب من العشر الذي يخرج به المسلمون، من زروعهم، فاتفق مرة أن خرجنا عشرة أضراء، وأنا واحد منهم. وأخذنا معنا رجلا بصيرا، وقصدنا الضياع، ففتح الله لنا بشيء صالح فبعناه. وتسلم قائدنا جميع الثمن، وعدنا راجعين إلى مواضعنا، فقدرنا الرجل الذي يقودنا، وأخذ الثمن وتركنا بالبرية ومضى. فقلنا ما الذي نصنع وطرق ضياع الشام كثيرة الاختلاف. فاجمعنا على أننا نجتمع، ونتجزأ ختمة نقرأها فإذا فرغنا منها، ابتهلنا إلى الله ودعوانه، أن يفرج علينا.

— المجلدي: تاريخ الثقات، م، س، ص: 152

— ابن حجر: تهذيب التهذيب، م، س، ج 3، ص: 236

(1) ورد ذكر قصة أخي ربع بن حراش عند العمري، في دعامة اليقين، م، س، ص: 21 لكنه لم يذكر القصة كاملة كما وردت في النص بل اقتصر على أن قال "قصة أخي ربعي ابن حراش فهو ممن تكلم بعد الموت".

(2) أبو الحسن ابن عبد الله، وردت الإشارة إليه في برنامج التجيبي عند حديثه عن قراءة الشيخ فخر الدين لصحيح البخاري على يد بعض العلماء منهم أبو الحسن هذا راجع:

— التجيبي: برنامج التجيبي، م، س، ص: 70

(3) لم أقف له على ترجمة

(4) لم أقف له على ترجمة

فقلنا ذلك. وقمنا نمشي وكل واحد منا أخذ بيد صاحبه. فبينما نحن نمشي إذ قال الأول منا: يمينكم قلنا وما الخير، قال أنتم بقرب عمارة، قلنا وما يدريك، قال قد وقعت يدي على ذنب عجل. وأنا ماسك به، قال وسرنا على ذلك. فبينما نحن نسير إذ سمعنا كلام الناس، وهم يقولون: تعالوا حتى تبصروا هذا العجب. عشرة عميان يقودهم أسد. فلما سمع الأول منا مقالة الناس خاف وترك ذنب الأسد من يده. فمضى الأسد وجاء الناس، وجعلوا يتبركون بنا، ويسألون منا الدعاء. فسمع والي البلد بخبرنا وقصتنا، فقال: قد دخل في بلدنا رجل غريب قد استنكرت حاله. فسجنته فلعله صاحبكم. ثم وجه إليه فاخرجه. واستقره. فإذا هو صاحبنا. فأخذنا متاعنا منه، وتركناه، قال القاضي المخزومي: فما رأيت أعجب من هذه الحكاية. مع صحتها وقرب سندها، ومنها، ما ذكره أبو القاسم عبد الكريم بن هوزان القشيري يرفعه إلى أبي نصر السراج⁽¹⁾ أنه قال (دخلنا تستر⁽²⁾ فرأينا

(1) هو أبو نصر عبد الله بن علي بن محمد بن يحيى السراج، أصله من طوس، وهو من الصوفية السنية قام برحلة إلى العديد من البلدان، حتى وصل إلى مصر، وأثناء ذلك، التقى بالكثير من كبار الزهاد، وقد أورد له القشيري العديد من الأقوال، في رسالته، وصاحب كتاب «اللمع في التصوف» وتوفي سنة 378هـ، 988م، راجع:

- القشيري: الرسالة القشيرية في عدة صفحات

- السلمي: طبقات الصوفية في عدة صفحات

- ابن العماد: شذرات الذهب، م. ص: ج 3، ص: 91.

- الزركلي: الاعلام، ج 4، ص: 241.

- سزكين: تاريخ التراث العربي، ج 1، ص: 487.

(2) تُسَمَّى: بالضم لم السكون. كانت من أعظم مدن خوزستان. تقع على مكان مرتفع، فتحها أبو موسى الأشعري. وحسب ابن حوقل فقد اشتهرت تستر بالدجاج الذي "يحمل إلى جميع الآفاق. وكانت تعمل بها كسرة الكعبة للبيت الحرام" وكانت أسواقها عامرة وتجارتها راجعة.

- ابن حوقل: صورة الأرض م. ص، 231.

- ياقوت الحموي: المعجم م. ص، ج 1. 29.

- الحميري: الروض م. ص، 140.

في قصر سهل بن عبد الله⁽¹⁾ بيتا يسمونه بيت السباع، فسالنا عن ذلك فقالوا: كانت السباع تاوي إلى سهل، وكان يدخلهم هذا البيت. ويضيفهم ويطعمهم اللحم ويتركهم إلى أن يذهبوا. قال أبو نصر: فرأينا أهل تستروهم الجحش والخلق الكثير، متفقون على تصديق⁽²⁾ ذلك [ولا ينكرونه]⁽³⁾ وقال أبو القاسم الجنيد سمعت أبا جعفر الخطاب⁽⁴⁾ يقول: (أكثر أهل الرحبة الإنكار على في باب الكرامات، فخرجت إلى البادية، وركبت سبعا فدخلت الرحبة، وقلت أين الذين يكذبون أولياء الله فكفوا بعد ذلك عني)⁽⁵⁾، (ومنها ما ورد عن سفيان الثوري وشيبان الراعي⁽⁶⁾ رضي الله عنهما وكانا في طريق الحجاز. فتعرض لهما سبع، فقال سفيان لشيبان: ما هذا: فقال لا تخف، فأخذ شيبان بأذنه فعركها فبصيص له بذنبه. فقال سفيان: ما هذه الشهرة؟ فقال شيبان: فلولا

(1) هو سهل بن عبد الله بن يونس التنصري، أبو محمد ولد سنة 203 هـ 718 م. ويعد من تلامذة ذي النون المصري، وحسب فؤاد سزكين، فإن سهلا هذا كان صرفيا متكلما، وهو استاذ عبد الله محمد بن سالم 297 هـ 909 م، مؤسس المدرسة الكلامية في العقيدة، وقد خلف سهل بن عبد الله كتبها منها: التفسير - كتاب المعارضة - والرد على أهل الفرق - رسالة في الحكم والتصوف - رسالة في الحروف - مناقب أهل الله عز وجل، وغيرها، وكانت وفاته سنة 283 هـ 896 م وقيل 287 هـ 900 م. راجع:

- السلمي: طبقات الصوفية، م. س، ص: 206.

- القشيري: الرسالة القشيرية، م. س، ج 1، ص: 92.

- أبو النعيم: حلية الأولياء، م. س، ج 10، ص: 189.

- ابن خلكان: وفيات الأعيان، م. س، ج 2، ص: 424.

- ابن الملقى: طبقات الأولياء: م. س، ص: 232.

- سزكين: تاريخ التراث العربي، م. س، ج 2، ص: 459.

(2) راجع: القشيري الرسالة القشيرية، م. س، ج 2، ص: 684.

(3) م [لا يفكر فيه] د [لم ينكروه] ط. س. [لا ينكرونه]

(4) هو أبو جعفر الخصاب، وليس الخطاب كما ورد في النص، وهو من مشايخ الصوفية، قال الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد، ج 7، ص: 176 «من أفران السري السقطي، وهو من جملة البغداديين، كما نحمد له، إشارة عند القشيري في الرسالة القشيرية باب كرامات الأولياء. جزء 2، ص: 684.

(5) راجع: القشيري: الرسالة القشيرية، ج 2، ص: 684-685.

(6) هو شيبان أبو محمد الراعي، ترجم له أبو النعيم ترجمة قصيرة مشيرة إلى إحدى كراماته «وكان الراعي، إذا أجنب، ولمس عنده ماماء، دعا ربه فجاءت سحابة، فاظلت فاغتسل، راجع أبو النعيم، حلية الأولياء، ج 8، ص: 317.

مخافة الشهرة، لوضعت زادي على ظهره إلى مكة شرفها الله⁽¹⁾. ومنها ما ورد عن إبراهيم الخواص⁽²⁾ قال: (دخلت البادية مرة فإذا نصراني في سوطه زنار⁽³⁾). فسألني الصلبة فاجبته فسرنا سبعة أيام. فقال لي عند الإفطار، يا راهب الحنفية هات ما عندك من الابتساط. فقد جعنا. فقلت فدعوت: إلهي لا تفضحني بين يدي هذا الكافر. قال فرأيت طبقا عليه خبز وشواء، ورطب وكوز ماء. فاكلنا وشربنا سبعة أيام. فبادرته عند الإفطار فقلت. يا راهب النصرانية هات ما عندك. فقد انتهت النوبة إليك. فاتكأ على عصاه ودعا. فإذا بطبقين، عليهما أضعاف ما كان علي طبقي. قال فتحيرت و تغيرت، و أبيت أن أكل. فالح علي فلم أجبه فقال: كل فإنني مبشرك ببشارتين: إحداهما بأنني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله. وحل الزنار. والأخرى إني قلت حين دعوت: اللهم إن كان لهذا العبد عندك خطر، فافتح علي. ففتح علي بهذا الذي رأيت. قال فاكلنا وسرنا وحججنا. وأقمنا سنة ثم إنه مات فدفناه بالبطحاء⁽⁴⁾، ومنها ما ذكره [أبو عمر الزجاج]⁽⁵⁾: دخلت علي الجنيد، وكنت أريد الحج، فاعطاني درهما فشددته في مغزري. ولم أدخل منزلا إلا وجدت رفيقا من أهله. فلما حججت

(1) راجع: القشيري: الرسالة القشيرية باب كرامات الأولياء، م. س، ج 2، ص: 690.

(2) هو إبراهيم بن أحمد بن اسماعيل الخواص، يكنى بأبي إسحاق، كان من كبار المشايخ الزهاد المشهورين في وقته، و توفي سنة 291هـ 903م، راجع ترجمته في حلية الأولياء لأبي النعمان، م. س، ج 10، ص: 325. طبقات الصوفية للسلمي، م. س، ص: 284.

(3) وسطه زنار والزنار: حزام يشده النصراني في وسطه. المعجم الرسيط م. س، ج 1، ص: 404.

(4) القشيري: الرسالة القشيرية باب كرامات الأولياء، م. س، ج 2، ص: 683-684.

(5) هو محمد بن إبراهيم، أبو عمر الزجاجي وليس [أبو عمر الزجاج] كما ورد في النص، أصله من نيسابور، وكان من تلامذة الجنيد، وسفيان الثوري، وإبراهيم الخواص، أقام بمكة، وأصبح شيخا ذائع الصيت، يرجع الناس إلى كلامه، وتوفي في الحرم سنة 348هـ 959م. راجع:

- السلمي: طبقات الصوفية، م. س، ص: 206.

- أبو النعمان: حلية الأولياء، م. س، ج 10، ص: 189.

- ابن الملتن: طبقات الأولياء، م. س، ص: 156.

- الشعراني: الطبقات الكبرى، م. س، ج 1، ص: 117.

ورجعت إلى بغداد دخلت على الجنيد فقال: هات الدرهم فناولته إياه فقال: كيف رأيت؟ فقلت: كان [الحتم]⁽¹⁾ نافذا⁽²⁾ فهذا قدر ما يحتمله هذا المختصر. وفيه كفاية، وغنية لكل مقتصر، والله در القائل³:

سَأَلْتَنِي عَنْ أَنْاسٍ هَلَكُوا شَرَبَ الدَّهْرُ عَلَيْهِمْ وَآكَلَ⁽³⁾
وَرَأَيْتَنِي طَرِبًا فِي إِنْشِرِهِمْ طَرَبَ الْوَالِهَ أَوْ كَالْمُخْتَبِلِ

فإياك من إنكار ما لم يبلغه نظرك، ولا أحاط به خطرك، فلا تفلح مدى عصرك، وقل لمن في حلبة الغي بالإنكار يتبارى، وعن مناهة الرشد بالحسد يتواري ﴿قِيَامُ الْآلِ رَبِّكَ قَتَامٌ﴾⁽⁴⁾، قال أبو بكر ابن العربي: منكر الكرامات إما أن يجوز وقوعها ويكذب أحوال من ظهرت عليه. فهو داخل في قوله تعالى: ﴿لِإِنَّ الْإِنْسَانَ كَذِبٌ عَلَيْهِمْ كَلِمَةٌ رَبِّكَ لَا يُوْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ﴾⁽⁵⁾ الآية وإما أن يستحيل وقوعها وكذب أحوال من ظهرت عليه. فهو داخل في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا نَنْبَأُكُمْ بِالْمَعْلُومِ وَلَكِنَّ الْغُيُوبَ لَا يَكْشِفُونَهَا إِلَّا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْعَلُونَ﴾⁽⁶⁾ وأنشدوا:

يَا سَاهِيًا وَهُوَ فِي الْأَمْرَاتِ مَعْدُودٌ وَغَافِلًا وَمُؤَبَّاتٍ مَقْصُودٌ⁽⁷⁾
أَفْنَيْتَ عُمرَكَ فِي قَالُوا وَفِي فَعَلُوا وَالْقَلْبُ عَنْ كُلِّ مَا يَعْنيهِ مَصْدُورٌ
تَهْوَى الصَّلَاحَ وَلَا عِلْمَ وَلَا عَمَلٍ شَيْءٌ لَعْنُكَ يَا بَطَالُ مَفْقُودٌ
الصَّالِحُونَ لِيَالِيهِمْ مُنَوَّرَةٌ فَكَيْفَ تَعْدِلُهَا أَيَّامُكَ السُّودُ
وَجَدْتَ قَلْبًا وَغَابَتْ عَنْكَ رُقِيَّتُهُ وَرُبَّمَا غَابَ أَمْرُ وَهُوَ مَوْجُودٌ

(1) [الحتم] ط. س. د. [الحتم] [إحكام الأمر].

(2) راجع: الفشيحي: الرسالة القشيرية باب كرامات الأولياء، م. س، ج 2، ص: 688.

(3) من الرمل

(4) النجم 55

(5) يونس 95 و96

(6) الأنعام 33

(7) البسيط

القطب الثاني وفيه فصول

الفصل الأول

في معرفة نسب شيخنا رحمه الله، ومعرفة
بلده وتاريخ مولده وموته

اعلم يا أخي وفلك الله وإيانا لطاعته، و سلك بنا مسلك توفيقه ومرضاته. أن الدين كله نسب فالمسلم أخ المسلم، قال الله تعالى ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾⁽¹⁾ فكل نسب لغیر الشريعة فنسب ضائع، وشرف بالمذلة، شائع، وقد جعل الله تعالى في هذه الآية نسب الإيمان أشرف، من نسب القرابة، وأقرب للولاية في طريق الإنابة، قال الطنطاوي «إن الله تعالى قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتفاخرها بالآباء مؤمن تقي وكافر شقي أنتم بنو آدم و آدم من تراب»⁽²⁾ فهذا هو النسب الأعلى. وهو الذي أوردع نفوس الاتقياء من الكبر والخيلاء. قال وهب بن منبه (قرأت اثنين وسبعين كتابا مما أنزل الله تعالى على أنبيائه ورسله فوجدت الرفعة في التواضع، والفخر في الفقر والنسب في التقوى)⁽³⁾ والله در القائل:

نَسَبٌ كَانَ عَلَيْهِ مِنْ شَمْسِ الضُّحَى نُورٌ وَمِنْ فَلَقِ الصُّبْحِ عُمُودٌ⁽¹⁾

ولكن قد ندب الشارع أيضا إلى معرفته، من حيث أن يدعى الإنسان بأبويه قال تعالى ﴿ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَمُ عِنْدَ اللَّهِ﴾⁽⁴⁾ وقال الطنطاوي «تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم»⁽⁵⁾ و قال عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : تعلموا النسب، ولا تكونوا كنبط السودان

(1) الحجرات 10

(2) في مسند الإمام أحمد ابن حنبل، ج 3، ص: 361، نقرا هذا الحديث في الصيغة التالية: قال رسول الله ﷺ، «إن الله عز وجل، قد أذهب عنكم عيبة الجاهلية، وفخرها بالآباء، مؤمن تقي وفاجر شقي، والناس بنو آدم و آدم من تراب»

(3) ذكر أبو النعمان في حلية الأولياء، ج 4، ص: 24، و ما بعدها، العديد من أقوال وهب بن منبه، لم أعثر من بينها على هذا القول.

(4) الأحزاب 5

(5) النص الكامل، لهذا الحديث ورد عن الترمذي في الجامع الصحيح، كتاب البر والصلة، باب ما جاء في تعليم النسب، ج 4، ص: 309، وهو كالتالي: «تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم، فإن صلة الرحم محبة في الأهل مثرة في المال، منشأة في الأثر»

إذا سئل أحدهم يقول من قرية كذا وكذا⁽¹⁾. وقد ورد في الحديث أيضا أنه قال **«إِنَّ الرَّحِمَ إِذَا تَنَاسَبَتْ تَعَاظَفَتْ»**⁽²⁾ فالنسب رحمك الله سلم للتعارف، وسبب للتعاطف ثم تعاطف الأرحام عند صحيح المعرفة، يبعث على التناصر والالفة، أنفة للعظماء أن تستعلي الأباعد على الأقارب وتوقيا من تسلط الغرباء والأجانب، وفي الحكمة لما حفظت العرب أنسابها لا تحتاج إلى سلطان يسودها ويقهرها، ولا ناصر يمددها ويظهرها، ثم في معرفة النسب أكرام الحسب، وفيه شرف الدنيا واستعظام الدين، وفيه شرف أخرى به تتواصل الأرحام، وتحفظ مراتب الكرام. وفي معرفته معرفة من الله تعالى علي عباده، واستدعاء للشكر من جعله الله تعالى **«وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا»**⁽³⁾ وفي الآخرة أعظم ما يرتجى من بركاتهم، لقوله تعالى: **«وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَقَّبْتُهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ بِإِيمَانٍ لَّحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ»**⁽⁴⁾ وقد ورد في معنى الآية ألحقنا بهم ذرياتهم [في الجنة درجاتهم]⁽⁵⁾ وإن كانوا لم يبلغوا بأعمالهم، درجات آبائهم تكرمه لآبائهم⁽⁶⁾ رواه سعيد بن جبيرة وقال ابن عباس: معنى الآية والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان، التي تبعت الإيمان بالإيمان ألحقنا بهم ذرياتهم الصغار⁽⁷⁾ الذين لم يبلغوا الإيمان، قاله الضحاك⁽⁸⁾، وقال

(1) راجع عباس العقاد: عبقرية عمر، دار الكتاب العربي، ص: 195.

(2) ورد نص هذا الحديث بصيغة أخرى عند ابن حجر في فتح الباري، كتاب الأدب، باب من وصل وصله الله، ج 10، ص: 417. «الرحم شجرة من الرحمن، فقال الله: من وصلك وصلته، ومن قطعك قطعته».

(3) الكهف 82

(4) الطور 21

(5) سقط من د.

(6) الطبري: جامع البيان، م. س. ج 25، ص: 15

(7) الطبري: نفس المصدر ص 15.

(8) هو الضحاك بن مزاحم البلخي، الخراساني أبو القاسم، روى عن ابن عمر وابن عباس وأبي هريرة وأنس بن مالك، وهو مفسر مشهور، وكان يؤدب الأطفال. له كتاب التفسير. ومات سنة 105 هـ 723 م: راجع:

— الذهبي: ميزان الاعتدال، م. س. ج 3، ص: 322.

— الزركلي: الأعلام، م. س. ج 3، ص: 316.

— سزكين: تاريخ التراث العربي، م. س. ج 1، ص: 49.

ابن عمر: ذريتهم: بغير ألف⁽¹⁾ الذين في حجورهم، وبالألف الأقباب والنسل فأخبر الله تعالى أنه يجمع لعبده المؤمن ذريته في الجنة كما كانوا في الدنيا بعمله من غير أن ينقص الآباء من أجورهم شيئاً وأنشد:

رَأَيْتُ صَلَاحَ الْمَرْءِ يُصْلِحُ أَهْلَهُ [وَيَعْدُ مِنْهُمْ ذَاءً] الْفَسَادُ إِذَا قَسَدَ⁽²⁾
يُعْظَمُ فِي الدُّنْيَا بِفَضْلِ صَلَاحِهِ وَيَحْفَظُ بَعْدَ الْمَوْتِ فِي الْأَهْلِ وَالْوَلَدِ

فلولا معرفة النسب لما عرف شريف ولا مشروف، ولا فاضل ولا مقضول، ولا تزال الناس بخير، ما تباينوا بالانساب. فإذا تساوا هلكوا. وصارت الأشرار في درجة الأخيار. وليس في أدلة النقل وشواهد العقل، ما يجب أن يجعل به المتقون كالفجار. دخل محمد بن الفضل⁽³⁾ على والي الأهواز⁽⁴⁾ فسمعه يقول: إذا كان الحق، تساوى عندي الهاشمي والنبطي، فقال لأن تساوي حالهما عندك فما ذلك بزائد النبطي، رتبة ليست له، ولا نقاص الهاشمي قدرا هو له. وإنما يلتحق النقص بالمسوي بينهما، وقد رأى بعض الحكماء، رجلا ذا نسب شريف. وفعل دنيء فقال: ما أحوج شرفك إلى من يصونه، فيكون فوق من أنت دونه، فالشرف بالنسب وراثة وبالدين اكتساب، فإذا اجتمع الدين والحسب

(1) راجع: القرطبي: الجامع لأحكام القرآن، م. س، ج 17، ص: 66.

(2) من الطويل.

(3) هو محمد بن الفضل، أبو النعمان، كنيته عازم. روى عن جرير بن حازم ومهدي بن ميمون، وابن مبارك، وروى عنه أحمد ابن حنبل، والأخوص ويعقوب بن أبي سفيان، وثقة العجلي والنسائي، وقال ابن سعد: توفي بالبصرة سنة 224 هـ 838 م.

– الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م. س، ج 1، ص: 330.

– العجلي: تاريخ الثقات، م. س، ج 7، ص: 411.

– ابن سعد: طبقات أبي سعد، م. س، ج 7، ص: 305.

– ابن حجر: تهذيب التهذيب، م. س، ج 9، ص: 402.

(4) مدينة من مدن خوزستان كان فتحها على يد حرقوص بن زهير السعدي، في خلافة عمر بن الخطاب، راجع:

– ابن حوقل: صورة الأرض، ص 227.

– ياقوت الحموي: معجم البلدان، م. س، ج 1، ص: 284.

– الحميري: الروض المطار، ص: 61.

كان الشرف به أكمل، والرتبة به أعلى وأجمل، قال الشاعر:

تَلَقَّى السَّرِيَّ مِنَ الرِّجَالِ بِنَفْسِهِ وَابْنَ السَّرِيَّ إِذَا سَرَى أَسْرَاهُمَا⁽¹⁾

فأما نسب⁽²⁾ شيخنا رحمه الله فقرشي، من بني أمية بن عبد شمس من ذرية عمر بن عبد العزيز رحمته الله، على ما حدثني به العم الحاج المتصوف. أبو زيد عبد الرحمن بن أحمد بن أبي محمد صالح⁽³⁾ رحمه الله عليهم أجمعين. وقد سأله عن نسب الشيخ فقال: وجدت في طرة كتاب التشوف⁽⁴⁾ عند ابن العم الفاضل أبي القاسم بن عبد الله بن [أبي] محمد صالح نسبه مسطورا، إلى عمر بن عبد العزيز، فحفظته منه، ثم تلاه علي، وكنت حينئذ قليل الخوض في هذا الشأن، صغير السن عديم الفهم، حيث لم أقيدها منه. وحدثني الشيخ الفاضل أبو الربيع سليمان ابن عبد الملك بن موسى بن أبي حبوش⁽⁵⁾ رحمه الله عليه، بزأويته المعروفة من قطر بجاية المحروسة قال: سمعت والدك إبراهيم بن أحمد بن أبي محمد صالح⁽⁷⁾ يقول نحن من قريش، من بني أمية بن عبد شمس من ذرية عبد الله، أو قال عبید الله بن عمر بن عبد العزيز⁽⁸⁾ الشك مني في ذلك، وحدثني الشيخ الفاضل الحاج المسن أبو الربيع سليمان بن أبي بكر بن أبي عمار المسيلي⁽⁹⁾ بحضرة بجاية المحروسة، وقد

(1) من الكامل

(2) راجع الفصل الخاص لترجمة الشيخ ضمن الدراسة.

(3) لم أقف له على ترجمة غير أن الأستاذ محمد بن شرفة قال عنه: «كان شيخا فاضلا، روى عنه صاحب النهج بعض الاخبار» راجع محمد بن شرفة، مرجع سابق، ص: 37.

(4) كتاب التشوف، مصدر سابق

(5) سقط من م.

(6) لم يرد ذكره عند العبرتي في عنوان الدراية، كما لم ترد أي إشارة إلى زأويته المشار إليها في النص.

(7) راجع: الفصل الخاص بترجمة المؤلف ضمن الدراسة.

(8) عبید الله هذا هو ابن عمر ابن الخطاب والقصود عند صاحب النص، هو عبد الله بن عمر ابن عبد العزيز، وهو الذي ولاه يزيد بن الوليد على العراق، راجع:

- الطبري: تاريخ الرسل والملوك، أحداث سنة ست وعشرين ومائة، ج 7، ص: 284.

(9) ترجم العبرتي في عنوان الدراية، ص: 33، لأبي علي حسن بن علي بن محمد المسيلي المتوفى سنة 580-

1185 كما ذكره ابن قنفذ في انس الفقير، ص: 34 مشيرا إلى أنه «كان قاضيا ومن الذين اجتمع بهم»

ذاكرني⁽¹⁾ في النسب فقال : نسبنا وإياكم واحد إلى عمر بن عبد العزيز، وقد تذاكرته من والدك إبراهيم رحمه الله وكان يقول : ما لنا هناك قرابة، أقرب منكم إلينا أو منا إليكم، حدثنا الفقيه أبو عبد الله محمد بن يحيى بن داود الجلاوي⁽²⁾ قال سمعت والدك إبراهيم بن أحمد يقول : جدنا قرشي ونحن من قريش، وأما التواتر المستفاض في بلاد المغرب فهو من عشيرة⁽³⁾ بني حي فخذ⁽⁴⁾ من أفخاذ بني نصر⁽⁵⁾ من قبيل بني ماجر⁽⁶⁾ وفرهم الله تعالى بالتمسك بطاعته ثم بنو نصر أيضا من عشائر قبائل

=أبو مدين، ولعل أبو الربيع سلمان بن أبي بكر بن عصار المسيلي، المذكور في النص هو أحد حفدته، أو من الذين ينتسبون إليه بنوع من القرابة العائلية.

(1) د.م [ذاكرني] ط. س [ذاكرني].

(2) الجلاوي نسبة إلى قبيلة كلاوة التي تقع في الجنوب الشرقي من مراكش وقسمها الشمالي بدائرة ايت أوربر وقسمها الغربي بدائرة ورزازات، انظر: معلة المدن والقبائل، لعبد العزيز بن عبد الله، ملحق 2، ص: 251.

(3) عشيرة: عشيرة الرجل، بنو أبيه الأدنون، « قيل هم القبيلة، والجمع عشائر، وفي التنزيل: ﴿ولنذر عشيرتكم الأتربين﴾. راجع:

- ابن منظور: لسان العرب، ج 4، ص: 574، والمعجم الوسيط، ج 2، ص: 608.

(4) عرف الأستاذ أحمد التوفيق الفخذ فقال: «نصطلح أن نسمي بالفخذ ما سماه كل من موطاني وبرك «ناقبيلت» لأن «ناقبيلت» تطلق في الاصطلاح الشفوي المحلي وعند المؤرخين، على كل جماعة يعينها التداول في شأن ما سواء في مستوى قرية واحدة، أو فخذ واحد، أو ربع من الأرباع أو مجموع اينولتان» وبعد ما ذكر ما جاء في بعض الوثائق، زاد قائلا: «كان الفخذ يجعل اسما مشتركا، ولم يكن بالضرورية منتسبا لاسم بشري، ولا يدعى فخذ من أفخاذ اينوليان انحداؤه من جد مشترك، وكان للفخذ حدوده الترابية لا يتجاوزها أسره المشتبكة بالعظام، وكان يقوم قايما واحد في الحرب، فالحمية تنضح بين الأفخاذ أكثر فيما تنضح في مستوى أدنى أو أعلى...» راجع:

- أحمد التوفيق، اينولتان، 1850-1912، مرجع سابق، ص: 144-145.

(5) بنو نصر ورد ذكرهم عند البيدق حيث قال: ثم قمنا منه لموضع يقال له بنو نصر، يلاحظ أن الاسم أطلق على مجال جغرافي وليس على تجمع بشري: راجع:

- أبو بكر بن علي الصنهاجي المكتبي بالبليدق، اخبار المهدي بن تومرت وبداية الدولة الموحدية باب ذكر فيه خروج الخليفة للغزو، دار المنصور للطباعة، الرباط، 71، ص: 49-50.

(6) قال الأستاذ أحمد التوفيق في شرح معنى ماجر «والماجري بجمع مصرية نسبة إلى ماكر من دكالة، وهو بلسان البربر إيمانكرن، ومعناه الأكابر أو الأسياء».

وذكر ابن خلدون: «بين الناس اختلاف في اتساعهم إلى المصاعدة، أو صنهاجة» و أشار الأستاذ محمد بن شروفة أن «موطنهم يدعى موطن بني ماجر أو بلاد بني ماجر» راجع:

- أحمد التوفيق، هامش تحقيق التشوب رقم 37، ص: 41.

الهساكرة⁽¹⁾ وفرهم الله تعالى وزعمت الهساكرة أن بني نصر جميعهم هساكرة. وأن بعضهم خرجوا عنهم. وهم نزل بأرض بني ماجر كما زعمت قبائل بني ماجر أيضا أن بني نصر جميعهم من عشائر بني ماجر. وأن بعضهم خرجوا عنهم وهم نزل بأرض هسكورة وقد سمعت ذلك من القبيلتين⁽²⁾، والله أعلم بالصواب من قول الفريقين ولقد سمعت والدي إبراهيم بن أحمد ذات يوم وهو يتحدث مع جلسائه فقال: نحن من قريش بني مخزوم يريد بذلك - والله أعلم - ما ذكر في نسب بني ماجر لأن بني حي الذي نسبنا إليهم من القبيل المذكور هو حي [ابن]⁽³⁾ صبيح بن داود بن علي بن نصر بن ماجر بن يرزق بن أبي عمر بن مغيرة بن عبد الله عمرو بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب ابن لؤي⁽⁴⁾ فشيخنا رحمه الله [على هذا]⁽⁵⁾ قرشي [من]⁽⁶⁾ كل وجه وعلى كل تقدير. فهذا

(1) ذكر ابن خلدون أن هسكورة إخوة صنهاجة لام اسمها: تصكي العرجاء، بنت زحبيك بن مادغيس، كما لمجد يذكروهم ثارة مع صنهاجة وثارة أخرى مع للمصادة، وقال عن كثرتهم ومكانتهم. «وإما هسكورة فكان لهم بين الواحد من مكان واعتزاز بكثرتهم وغلبتهم» وعن موطنهم في جبل درن قال: «واعتمسوا منه بالآفاق الغدد والبقاع الأشم، والطرود الشاهق، لقد لمس الأفلاك بيده ونظم النجوم في مفرقه وتلفح بالسحاب في مروته، وآوى الرياح العواصف الدجوة وألقى إلى خبر السماء بأذنه، وأطل عن البحر الأخضر بشماريخه، واستدير الفقرة من بلاد السوس بظهرة، وأقام سائر جبال درن في حجره» راجع:

- ابن خلدون العير، م. س، ص: 552.

(2) لعل ذلك يدخل في إطار التحركات التي كانت تمارسها فروع بعض القبائل داخل المجال الجغرافي للقبيلة الأم وهي تحركات تجمع المصادر الإخبارية بالإشارة إليها خاصة في فترات الأزمات الاقتصادية أو فترات أزمة الحكم.

(3) عند ابن الزيات في التشريف ص: 213، بنو صبيح وقال الأستاذ أحمد التوفيق: «ما زالوا في موطنهم بجبال تغنيس بالاطلس الكبير الأوسط أيت مكون والمغرن»، راجع:

- أحمد التوفيق: هامش تحقيق «التشريف»، 477 ص 213.

(4) لم يرد عند ابن حزم تواتر هذا النسب بالشكل الذي ذكره صاحب النص، فابن حزم ذكر المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم في ص: 144، ويقظة بن مرة في ص: 141، ومرة بن كعب في ص: 149، وكعب ابن لؤي في ص: 12، مشبرا إلى نسبة القرشي، راجع:

- ابن حزم الاندلسي: جمهرة أنساب العرب، تحقيق عبد السلام هارون، دار المعارف، الطبعة الرابعة.

(5) سقط من م.

(6) م [على] ط. س [من].

قدر ما بلغه في ذلك اجتهادي، والله تعالى يشبطني، على قصدي في ذلك واجتهادي. وأما بلده فهو بلد آسفي⁽¹⁾ المحروسة، وهي مسكنه وفي زمانه [سورة]⁽²⁾ وأما تاريخ مولده. فولد عام وخمسين وخمسمائة وتوفي [رحمه الله]⁽³⁾ ضحوة يوم الخميس الخامس والعشرين من ذي الحجة [عام إحدى وثلاثين وستمائة. وهو يومئذ من إحدى وثمانين سنة]⁽⁴⁾ رحمة الله عليه. ودفن في رباطه من البلد المذكور، وهو موضع تعبد، مع ثلاثة من ولده محمد وأحمد وعبد الله نفعا الله تعالى وجميع المسلمين ببركتهم، في حياتهم وبعد مماتهم وأنشدوا:

فَكَالشَّهْدُ وَالرَّاحُ أَغْلَامُهُمْ وَأَغْلَامُهُمْ مِنْهَا أَغْذَبُ⁽⁵⁾
وَكَالْمِسْكِ تَرَبُّبٌ مَقَامَاتِهِمْ وَتَرَبُّبٌ قُبُورِهِمْ أَطِيبُ

(1) سبق التعريف بها راجع [إحالة رقم 22 مقدمة القطب الأول.

(2) في جميع الأصول [صور] والصواب [سورة] ويذكر ابن الخطيب الذي زار آسفي أواسط القرن الرابع عشر الميلادي أنها كانت لبنة التمام للمسورات بالمغرب، وحسب باحثين معاصرين فإن المدينة قد حصنها الموحديون.

أما عن تحديد فترة بناء السور وعلى يد من تم بناؤه، فيرجع الكانوني أن يكون ذلك فترة حكم يعقوب المنصور الموحدي وعلى يديه خاصة. وإن هذا الخليفة اشتهر بإقامة العديد من الآثار العمرانية، يقول الكانوني: موضعا ذلك «ويقلب على الظن أن الذي سوره من هذه الدولة هو السلطان يعقوب المنصور، لأنه اغناها بتخليد الآثار وتحصين البلاد، حيث إنه وجد الدولة مهيأة والأموال موفورة فشيّد الآثار وحصن للشغور» راجع:

— ابن الخطيب: نفاضة الجراب، مصدر سابق، ص 71.

— الكانوني: آسفي وما إليه، م ص ص:

— حليمة فرحات وحامد التريكي. آسفي المدينة والرباط في العصر الوسيط، ضمن أبي محمد صالح

المناب والتاريخ، مرجع سابق، ص 7.

(3) د ط م [رحمة الله] م [يحيى].

(4) سقط من د م.

(5) من المتقارب.

الفصل الثاني

في تسمية أولاده وعددهم وذكر ما صح من
بعض فضائلهم وسؤددهم

فلهم غايات تقصر عن إدراكها الآجال، ودرجات تزلق فيها عن
ثنائهم أقدام الرجال، فلو احتفل زمانهم ما تزين إلا بهم، ولو شرف لما
شرف إلا بشرف أنسابهم.

مَا عَايَنَ النَّاسُ فَضْلاً مِثْلَ فَضْلِهِمْ وَلَا يَرَى مِثْلَهُمْ فِي الْإِذْنِ مِنْ أُمِّ⁽¹⁾
هُمْ مَصَابِيحُنَا فِي أَرْضِ مَغْرِبِنَا وَهُمْ مَصَابِيحُ أَهْلِ الشَّرْقِ [عَنْ⁽²⁾ قَدَمِ

وقد أوردنا من ذلك ما سمعناه، وأثبتناه كما علمناه، أنبانا
الفقيه الفاضل محمد بن صالح بن أحمد بن محمد الكنتاني⁽³⁾
رحمه الله تعالى إجازة، قال حدثنا أبو الحسن علي بن عبد الله بن
محمد بن يوسف الأنصاري حدثنا أبو [محمد] عبد الحق بن بونة
العبدري⁽⁴⁾ حدثنا أبو بحر سفيان بن العاصي حدثنا أحمد بن عمر
ابن أنس العذري⁽⁵⁾ حدثنا أحمد بن الحسن بن بندار الرازي⁽⁶⁾ محمد

(1) من البسيط

(2) د [من]

(3) راجع هامش 137 من المقدمة

(4) سقط من س.

(5) هو أحمد بن أنس العذري وليس العدوي كما ورد في د.م.س أبو العباس المري، ويعرف بأهل الدلائي،
رحل مع والده إلى مكة، وسمع من أبي القاسم، أحمد بن محمد بن عثمان، ومن أبي القاسم عبد
الرحمن الشافعي وغيرهم، أشار إليه الوادي آشي عند قراءته للسند الصحيح للإمام مسلم بتونس.
وسماه أحمد بن عمر بن أنس. وأشار الضبي إلى أنه «كتب هناك قطعة كبيرة من المصنفات والتواريخ
وغير ذلك» راجع:

— الوادي آشي: برنامج الوادي آشي، م م ص 192 - 258.

— أحمد بن يحيى بن أحمد الطبري، بقية للتمس في تاريخ رجال أهل الأندلس، دار الكتاب
العربي 67، ص 175.

(6) هو أحمد بن الحسين بن بندار الرازي أبو العباس ذكره التجيبي في برنامج، ووصفه بالإمام، وأنه من
شيوخ أبي محمد بن محمد بن بونة، مشيراً كذلك إلى أنه كان لا يزال علي قيد الحياة سنة 409هـ
1018م، راجع:

ابن عيسى الجلودي⁽¹⁾ حدثنا أبو إسحاق إبراهيم⁽²⁾ حدثنا الفضل بن موسى⁽³⁾ حدثنا الحسين بن واقد⁽⁴⁾ عن الرديني⁽⁵⁾ عن أبي مجلد⁽⁶⁾ عن أبيه عن قيس بن عباد⁽⁷⁾ قال: سمعت عمر بن الخطاب يقول، من سمع حديثاً فاداه كما سمعه، فقد أسلم. وقال ابن وهب⁽⁸⁾ قال لي مالك:

— التجيبي: برنامج التجيبي، م س ص 90.

(1) أشار إليه التجيبي عند الحديث عن قراءة وسامح السند الصحيح لمسلم وذكر أن الجلودي كان على قيد الحياة سنة 365 هـ 975 م، راجع:

— برنامج التجيبي، م س صفحات: 84 - 85 - 87 - 90 - 91.

(2) هناك ثلاثة أعلام يحملون نفس اسم إسحاق بن إبراهيم روى البخاري عنهم، وهم إسحاق بن إبراهيم بن نصر أبو إبراهيم السعدي. مات سنة 242 هـ 856 م، وإسحاق بن إبراهيم بن عبد الرحمان البغوي مات سنة 259 هـ 872 م، وإسحاق بن إبراهيم الصراف البصري مات سنة 253 هـ 867 م، راجع:

— الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م س ج 1 ص 60-61.

— ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين، م س ج 1 ص 33.

(3) هو الفضل بن موسى السنياني أبو عبد الله المروزي. روى عن اسماعيل ابن أبي خالد، وهشام بن عمار، وعبيد الله وعبد الله بن عمار. وروى عنه إسحاق بن راهويه، وإبراهيم بن موسى الرازي والجاحد بن عمر الترمذي وأجمعوا على أنه ثقة صدوق، مات سنة 191 أو 192 هـ راجع:

— ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 8 ص 286.

— ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين، م س ج 2 ص 411.

— الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م س ج 1 ص 293.

(4) هو الحسن بن واقد المروزي أبو عبد الله. روى عن ثابت البناني وابن الزبير وعمر بن دينار، وروى عنه جماعة منهم، زيد بن الحباب وعبد الله بن مبارك قال ابن حجر، نقلاً عن ابن حبان: «كان من خيار الناس وربما أخطأ» مات سنة 159 هـ 775 م، راجع:

— الدارقطني: نفس المصدر، ج 1 ص 106.

— ابن حجر: تهذيب التهذيب

(5) لعلة الرديني بن مرة أبو الهجمل، أشار إليه ابن سعد في الطبقة الثانية، وهو ممن روى عن عبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس وبشر، وغيرهم، راجع: ابن سعد: طبقات ابن سعد / م س ج 6 ص 232.

(6) ترجم له.

(7) هو قيس بن عباد القيسي الضبي، أبو عبد الله البصري روى عن عمر بن الخطاب، وعلي وعمار وروى عنه ابنه عبد الله، وعبد الله بن مطروقة المجلي، وعده من كبار الصالحين، راجع:

— المجلي: تاريخ النقات، م س ص 283.

— الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م س ج 1، ص 202.

— ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 6، ص 71.

(8) هو عبد الله بن وهب بن مسلم مولاهم أبو محمد المصري الفقيه، صاحب مالك قال المجلي: «ثقة صاحب سنة رجل صالح» مات سنة 197 هـ 812 م، راجع:

— المجلي: تهذيب التهذيب، م س ج 6، ص 71.

يا عبد الله أد ماسمعت وحسبك، ولا تحمل لأحد على ظهرك، واعلم إنما هو خطأ وصواب فانظر لنفسك فإنه كان يقال: أخس الناس من باع آخرته بدنياه، وأخسر منه من باع آخرته بدنياه غيره، وقال ابن عرفة⁽¹⁾ في قوله تعالى: ﴿إِذْ تُلْقُونَ بِالْيَمِينِ﴾⁽²⁾ (معناه يرويه بعضكم عن بعض يقال تلقيت الحديث من فلان إذا أسندته عنه)⁽³⁾، وأنشدوا:

وَمَا زَالَ يَدْعُونِي إِلَى الصَّدِّ مَا أَرَى فَاتَّبِ وَيُنَبِّئِي الَّذِي لَهُ فِي صَدْرِي⁽⁴⁾

فأما عدد ولده رحمه الله فستة: محمد⁽⁵⁾، وأحمد⁽⁶⁾، وعبد الله⁽⁷⁾،

(1) يستبعد أن يكون محمد بن عرفة التونسي.

(2) سورة النور 15.

(3) راجع: الطبري: جامع البيان، م س ج 18، ص 78.

(4) من الطويل

(5) هو أبو عبد الله بن أبي محمد صالح، لم يرد ذكره عن الكائنوني في جواهر الكمال كما لم يشر الأستاذ محمد بن شريفة إلى ذكره في مصدر آخر، غير أنه قال «وصف في المنهاج بأنه كان فاضلاً عالماً ذا مال» وكان ملازماً لأبيه وللرباط ولم يقيم بما قام به والده وإخوته من أداء فريضة الحج وهو مدفون في تربة والده، راجع:

— محمد بن شريفة: المجريون ضمن أبي محمد صالح المناقب والتاريخ، مرجع سابق، ص 37.

(6) هو أحمد بن أبي محمد صالح: ترجم له العباس بن إبراهيم في الإعلام. غير أنه لم يصف شيئاً آخر لما جاء في نص المنهاج. ويبدو أنه كان صاحب قدر جليل وله كرامات عديدة، قال عنه الأستاذ محمد ابن شريفة: حج إحدى عشرة حجة وزار بغداد ولقي السهرودي والبصري وغيرهما وتوفي بأسفني عام 660هـ 1261م. راجع:

— العباس ابن إبراهيم: الإعلام، م س ج 2 ص 184.

— محمد ابن شريفة، مرجع سابق، ص 87.

(7) عبد الله بن أبي محمد صالح: جاء ذكره في قصيدة البصري التي نظمها في أولاد أبي محمد صالح والتي نقل قسمًا منها الجوهول في مفاخر البربر. وترجم له العباس بن إبراهيم في الإعلام ونقل ما ذكره عنه صاحب المنهاج الواضح أما الأستاذ محمد بن شريفة فقال عنه: «كان حاجاً فاضلاً قدمه الهاكرا بعد وفاة والده فقام بأمر الرباط دهرًا إلى أن توفي عام 651هـ 1253م. راجع:

— مجهول، مفاخر البربر، م خ غ رقم

— العباس ابن إبراهيم: الإعلام، مرجع سابق، ج 8 ص 211.

— محمد بن شريفة: مرجع سابق ص 37.

ويحيى⁽¹⁾، وعبد العزيز⁽²⁾ وعيسى⁽³⁾، وهم أشقاء⁽⁴⁾ ولكنهم فضلاء حج منهم ثلاثة أحمد وعبد الله وعبد العزيز ولم يقع للآخرين. وسأذكر من بعض فضائلهم، ما يحقق كرائم شمائلهم:

أَطْوَادُ ⁽⁵⁾ جَلَمَ بُحُورُ عِلْمٍ	تَضَفَّرُ عَنْ قَدَرِهَا الْبُحُورُ ⁽⁶⁾
تَوَحَّشُوا بِالْوَقَارِ زِينًا	تَعَجَّبُ مِنْ حُسْنِهِ الْبُدُورُ
مَا ضَرَّ أَنْ غَابَتْ الدَّرَارِي	عَنْ مَلَاهِمِ بِهِ خُضُورُ
مَا الْخَيْرُ إِلَّا بِهِمْ وَفِيهِمْ	وَحَيْثُ خَلُّوا هُدًى وَنُورُ
هُمْ قُدْوَةُ النَّاسِ لَا أَحَاشِي	وَمُدَّعِي الْغَيْرِ ذَاكَ زُورُ
بِهِمْ إِذَا اشْتَدَّ الْكَرْبُ يَوْمًا	تَحُلُّ أَوْ تُفَقِّدُ الْأُمُورُ
لَمْ يَنْبِ الْبَرُّ عَنْ كِتَابٍ	فِيهَا لِأَسْمَائِهِمْ سُطُورُ

فأما محمد فكان فاضلا عالما، ذا مال وكان ملازما لأبيه، من غير أن يقع له حج، ولا حفظت له شيئا، لبعثنا عن سكنى البلد، وأما ولده

(1) لم أقف له ترجمة.

(2) ذكره الكانوني: مشيرا إلى أن أبا محمد صالح كان قد أسند إلى والده عبد العزيز هذا رئاسة ركب الحجاج بمصر قال الكانوني: «وبث أصحابه في المراكز من آسفي إلى الحجاز بل جعل ولده عبد العزيز بمصر حتى توفي بها» وقال الأستاذ محمد بن شريفة: «كان من كبار الأرباء وعاش في القاهرة ومات عام 646هـ ودفن بالمحلة الكبرى».

راجع: الكانوني: آسفي وما إليه، مرجع سابق ص 99.

— محمد بن شريفة: مرجع سابق ص 37.

(3) ذكر الأستاذ محمد بن شريفة اعتمادا على ما جاء في النهج الواضح أن عيسى ابن أبي محمد صالح كان على اتصال بالسلطان المريني وربما للقصد هنا هو معقب بن عبد الحق الذي امتدت فترة حكمه من سنة 656هـ-1258م إلى سنة 685هـ-1286م، كما أنه ولي الإمارة في آسفي وتوفي بفاس وبها دفن سنة 678هـ-1279م. راجع:

— ابن أبي زرع: القرطاس م ص 299 — 373.

— محمد بن شريفة، م ص 37.

(4) في جميع الأصول [أشقة] والصواب أشقاء: قال ابن منظور في لسان العرب، ج 10 ص 183. وجمع الشقيق أشقاء.

(5) أطواد: جمع طود وهو الجبل العظيم، مختار الصحاح م ص 399.

(6) مخلم البسيط.

أحمد فكان جليل القدر، عظيم الخطر له فضائل عجيبة، وأحوال غريبة، ظهرت منه في بدايته إلى نهايته، وبرزت منه في أحواله وفي إقامته، فمنها ما حدثني به غير واحد ممن أدركت من شيوخ هذه الطائفة قال: سمعت الشيخ رحمه، الله تعالى يقول: لما ولد أحمد رأيت نورا نزل من السماء حتى غشي وجهه، وحنكته بريقها جملة وافرة من البدلاء⁽¹⁾. ومنها ما حدثني به العم الفاضل أبو زيد عبد الرحمن⁽²⁾ بن أحمد بن أبي محمد صالح، والشيخ الفاضل الفقيه أبو يعقوب، يوسف بن يونس ابن معاوية الهسكوري⁽³⁾ رحمه الله قال: حدثنا الفقيه العالم العامل أبو عبد الله محمد بن أبي بكر الدكالي⁽⁴⁾ رحمه الله بموضع تعبد، من بلد دمشق الشام المحروسة قال حججنا مع الشيخ أبي العباس أحمد بن الشيخ أبي محمد صالح رحمه الله [وكان]⁽⁵⁾ مع صفر سنه، حينئذ قد رزق قوة، في الرصال. وكان لا يفطر إلا عن عشرة أيام. فلما قضى الله لنا مناسك الحج، جاورت تلك السنة. فبينما نحن ذات يوم قعود في الحرم، ونحن عازمون على السفر، في القرب إلى زيارة النبي ﷺ. إذا غشيني شاب تركماني. فقصص نحو الشيخ أبي العباس حتى دنا منه وصافحه وقال صحبتكم⁽⁶⁾ لله، صحبتكم لله، فما زال يردد ذلك حتى وقع مغشيا

(1) البدلاء أو الأبدال جمع بديل أو بدل. إحدى المراتب للولياء عند الصوفية وحسب القاشاني: «فهم رجال يسافر أحدهم عن موضع، يترك فيه جسدا على صورته، بحيث لا يعرف أحد أنه فقد». وهم أهل فضل وكمال واستقامة واعتدال، تخلصوا من الرعم والخيال ولهم مظاهر أربعة: الصمت والجوع والسهر العزلة. وللمزيد راجع: القاشاني: اصطلاحات الصوفية م س 37. - الشرقاوي: المعجم م س 29. - عبد المنعم: المعجم م س 32-33.

(2) راجع: إحالة رقم 21 من الفصل الأول من القطب الثاني

(3) لم أقف له على ترجمة

(4) لم أقف له على ترجمة

(5) م [فكان] ط س د [وكان]

(6) الصحية: وهي على ثلاثة أقسام صحية مع من فوقك، وهي في الحقيقة خدمة، وصحية مع من دونك.

وهي نقضي على التبرع بالشفقة والرحمة. وعلى التابع بالوفاء والحرمة. وصحية الأكفاء والنظر.

عليه فوضع الشيخ رأسه في حجره. إلى أن أفاق. قال له الشيخ متى وقع لنا سفر سرنا جميعا فمضى الشاب، عنا ولم نره بعد فلما توجهنا لتلقاء المدينة، بعد ذلك بيوم أو بيومين سرنا على الطريق حتى إذا قربنا من المدينة، فسرنا ليلا خوفا، من شدة الحر، وكان الليل مقمرا فتقدمت، أنا ورفيق لي إذ رأينا تحت شجرة من [شجر أم غيلان] ⁽¹⁾ شبح إنسان مطروح، فقصدناه. فإذا هو صاحبنا الشاب التركماني. فأعلمنا به الشيخ وأصحابنا، فرجعنا إليه وأخذنا عصينا، وصنعنا له منها محملا، وحملناه عليها. فأصبحنا عند المدينة فدخلنا به إلى منزل بعض المغاربة. [فتركناه] ⁽²⁾ في المنزل وأمر الشيخ بعمل حساء له وجعل رأسه في حجره ودهن فمه، وحلقه بدهن، وجعل يقطر ذلك الحساء [في فمه] ⁽³⁾ إلى أن أفاق. وقام فلما صلينا الصبح من الغداة، أخذنا في قراءة السبع، حتى إذا بلغنا التشهد، رفع الشيخ رأسه وكان مريفا [أي نائما] ⁽⁴⁾ ورأسه على ركبته، قال: قوموا بنا حتى نقبل على الشاب التركماني فإنه واقف لنا في الاستغفار، بين يدي رسول الله ﷺ. فقام وقمنا فوجدناه واقفا، في الروضة المكرمة، فأخذه الشيخ بالذراعين وعانقه وتماسكا و[هما] ⁽⁵⁾ يتباكيان حتى وقعا. فلما أفاق ورجعنا إلى موضع نزولنا، فما تمالكنا أن قلت للشيخ، بالذي فضلك، إلا ما أعلمتني، كيف علمت أن التركماني واقف في الاستغفار. قال كنت كما رأيتموني مريفا، إذ سمعت صوت

سوهي مبنية على الإثارة والفتوة. فمن صحب شيخا فوقه في الرتبة فادبه، ترك الاعتراض، وحمل ما يدر منه على وجه جميل. وتلقى أحواله بالإيمان به. قال تعالى: ﴿وَقَالُوا بَلْ عَلَى الْبَرِّ الْبَقِيَّةُ﴾ المائدة 8. ﴿وَقَالَصَلِّ بِالْحَقِّ وَقَالَصَلِّ بِالصَّبْرِ﴾ المعصر 3 راجع:

— السهروردي، كتاب عوارف المعارف م 209. — القاشاني: م 138. — عبد المنعم: م 149.

(1) شجر أم غيلان: شجر السمر، ابن منظور، لسان العرب م 3 ج 11 ص 513.

(2) د [فتركناه] ط س [فتركناه].

(3) في جميع الأصول بغي فيه [والراجع في فمه].

(4) زائد في م.

(5) م [هم] ط س د [هما]

النبي ﷺ وهو يقول، يا أحمد قم فاقبلوا، على أخيكم التركماني، فإنه قد غلب عليه حبي حتى نسي صحبتكم، فقمتم مسرعا وقلت، لكم ما قلته. هذه الحكاية صحيحة قد اختصرتها عن طولها ولخصت بالنحرير، ما ذكر في فصولها، والله تعالى هو المنعم بذلك، والمرجى في الثواب هنالك، ومنها ما حدثني به بعض فقهاء صنهجة قال: قدم علينا الشيخ أبو العباس، بعد موت الشيخ وهو وارد إلى بلد سجلماسه، المحروسة فأنزلته، في غرفة لي صغيرة وفيها شيء من الشعير، قليل فقعد في موضع، بقرب ذلك الشعير، فأخذ منه في يده فقال ما هذا؟ قلت يا سيدي هذا الذي نعلمه، لنفقة سنتنا ما لنا غيره، فردّه إلى موضعه وقال: بارك الله تعالى لكم فيه، فما زلنا نأخذ منه، نفقتنا، منذ سنين حتى [كالتة] ⁽¹⁾ العجوز يوما، وأنا مسافر فنغد في تلك السنة، ومنها ما حدثني به بعض فقهاء كلاوة، وكان فاضلا يسمى يحيى بن فاطمة قال: لما ورد الشيخ أبو العباس بلدنا أنزلته في منزلي، فلما رحل نسي الخادم كرسيه، الذي يتوضأ عليه. فأخذه ودفنته في شعير كان عندنا قليل، فما زلنا نأخذ منه نفقتنا، زمانا طولا والكرسي، مدفون فيه لا يظهر حتى سافرت مرة، أخذت [العجوز] ⁽²⁾ الكرسي منه، وحملته ففني في تلك السنة. ومنها ما حدثني به الشيخ الفاضل أبو الربيع سليمان بن ينصاري قال: قدم علينا الشيخ أبو العباس فأنزلته في بيتي فلما أصبح طلب ماء، يتطهر به من عذر أصابه تلك الليلة، فأتيته بماء فاغتسل في موضع داخل البيت فما زال ذلك الموضع، إلى هلم جرا كل امرأة قد عسر نفاسها [في بلدنا] ⁽³⁾ تأتي إلى ذلك الموضع، فعند وقوفها فيه، تلد

(1) [اكتاله وكاله] قال تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَتَوَلَّوْنَ﴾ أي اكتالوا منه لأنفسهم، راجع: ابن منظور لسان العرب، م س ج 11 ص 604.

(2) العجوز: القصد منها هنا امرأته، قال ابن منظور: «والعرب تقول لامرأة الرجل، وإن كانت شابة: هي عجوزة»، راجع: لسان العرب، ج 5، ص 373.

(3) سقط من م.

مسرعة بقدرة الله تعالى . ومنها ما حدثني به الشيخ الفاضل، أبو يعقوب يوسف ابن مالك الجلاوي، بأرض تمديلين⁽¹⁾ قال : لما قدم علينا الشيخ أبو العباس، نزل عند الحاج أبي عبد الله محمد بن عيسى، وكان هو مقدم الحجاج ببلدنا . وكان وادينا قد أكل جملة من أرض البلد، حتى كان في حيز الثلث وزيادة . وكنا معه على التلف، فأرسل محمد بن عيسى المذكور، إلى قبيلنا وقال : غدا تصبحون على هذا الشيخ، برجالكم وصبيانكم، وتدخلون عليه دخيلا، إلى أن يمشي على أطراف بلدكم من ناحية الوادي ويدعو الله عز وجل لعله، أن يكف عنا بأس هذا الوادي . قال : ففعلوا ذلك فركب الشيخ وهدمنا له بالفاس، موضعا نزل منه إلى الوادي، ومشى فيه ونحن معه بالذكر، صغارا وكبارا وطلع معه، حتى تباعد عن البلد . ثم نزل معه فوالله ما عدا علينا الوادي، من ذلك اليوم إلى هلم جرا . ولا جاز المواضع التي مشيناها ببركة دعائه، ومنها ما حدثني به الحاج الأكرم، أبو زيد عبد الرحمن بن عبد الكريم الجلاوي، خادم الفقراء بموضع تادولا⁽²⁾ وكنت معه بموضع تامسنت من وادي ورزازات ونحن [في]⁽³⁾ صحن الجامع، فقال لي : لم يزل هذا الوادي [يعدو]⁽⁴⁾ على هذا الموضع حتى أكل جله، حتى انتهى إلى هذا الجامع، فبات هنا الشيخ أبو العباس . فقال له أهل البلد، ادع الله لنا أن يرد عنا هذا الجامع، فبات هنا الشيخ أبو العباس، فقال له أهل البلد، ادع الله لنا أن يرد عنا هذا الوادي، ويرده عن هذا الجامع، فإننا قد ايسنا منه . قال فركب وتبعه خادم الزبير وبيده [عصا]⁽⁵⁾ فحيثما سلك الشيخ خط

(1) تمديلين جمع امدل وهو عبارة عن مساحة مائلة وفيها ترعى الدواب والأنعام، وعادة ما نجد هذا الاسم في المناطق الجبلية التي تغطي بالثلوج أو السحاب الدائم.

(2) لم أقف عليه

(3) سقط من د .

(4) مكرر ط . س [يعدوا] في م د [يعدو] .

(5) م . [عصى] ط س د [عصا]

الزبير بالعصا كأنه يحد له حدا حتى رجع، فوالله ما عدا الرادي، بعد ذلك تلك الحدود إلى هام جرا. هاتان الحكايتان عند أهل القبيلة، قد اتفق على صحتها، صغيرهم وكبيرهم، وخاصهم وعامهم. فكل من سألته، عن هذه الحكاية، أجابني عنها لشهرتها، حدثنا الشاب الكرم يعقوب بن محمد بن يحيى بن عيسى الصنهاجي، الشهير [بوادى دادس]⁽¹⁾ قال: سمعت والدي يقول، قدم علينا الشيخ أبو العباس، فدخل عليه ناس من أهل الموضع، على أن يطلب أمانا من أهل الحصن، الذي لنا فطلبهم، فامتنعوا وأبوا عليه، فرحل عنهم مغاضبا. فأرسل الله تعالى سحابا وريحا فأمطرت بردا على زروع أهل الحصن، دون زروع الذين طلبوا الأمان وكانت الفدادين متداخلة، بعضها في بعض، فكان البرد يضر فداننا بين فدانين وفداننا حذاء فدان. فتعجب الناس من ذلك. ودخل القوم من ذلك اعتبار، اضطربهم حتى أعطوا الأمان للذين طلبوا الأمان، ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾⁽²⁾ ومنها ما حدثني به الحاج عبد المؤمن بن ياكريان الهسكوري قال: سمعت رجلا من حجاجهم- ذكر لي أن اسمه شيبة- يقول: سمعت الشيخ الفاضل، المسن ببيدار يقول: لما مات الشيخ رحمه الله، اختلفت الفقراء، في تقديم ولديه عبد الله، واحمد. فكانت الهساكرة مع عبد الله، فكشف لي عن دعوات أبي العباس حين دعا على الهساكرة، فكنت أرى دعوته كالربوة العظيمة، وتستقبل بلاد الهساكرة كما يستقبلها حجر المنجنيق، فما علمت موضعا وقعت فيه إلا أهلكه الله. فبينما أنا يوما جالسا إذ رأيت صخرة، قد قبلت نحوي وعلمت حينئذ أنها دعوته فآلهمني الله تعالى فأخذت

(1) دادس إحدى جماعات دائرة بولمان دادس في إقليم ورزازات. وادي دادس هو المجرى الأعلى لنهر درعة، راجع: عبد العزيز بن عبد الله: معلمة المدن والقبائل ملحق 2، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية.

(2) ترد هذه الآية في الكثير من السور مثل سورة آل عمران.

الصياح، فقلنا سكارى، فقال : اللهم اقلع لهم ما يشوشهم، فما مضت سنتان على ذلك الموضع، حتى لم توجد فيه شجرة واحدة، من عنب بل أرسل الله تعالى عليهم، ريحا ورملا و[بيسا]⁽¹⁾ حتى هلكت تلك الدور، والأجنة وأكلها الرمل. فكلما مررت بهذا الموضع يقول الناس : جدك أبو العباس كان سبب خراب هذه البلدة. دعا عليها فصارت كما رأيت، ومنها ما حدثني به الشيخ الفاضل الفقيه أبو محمد عبد الحلي⁽²⁾ إمام الجامع الأعظم⁽³⁾ ببلد أغمات⁽⁴⁾ المحروسة قال : سمعت إسماعيل الدكالي⁽⁵⁾ يقول وقد سأله، عن سبب توبته، فقال : كنت في أول أمري من كبار الغرباء، كما عرف من حالي، وكنت أتسلط على أولاد الصالحين، فما

(1) سقط من س.

(2) هو محمد بن عبد الحلي ترجم له العباس بن إبراهيم في الإعلام، م س ج 8 ص 46، نقلا عن المنهاج الواضح ودون ذكر تاريخ وفاته.

(3) الجامع الأعظم : لعله يقصد جامع أغمات وريكة. وقد أشار الأستاذ أحمد التوفيق في هامش 4 من تحقيق التشوف لابن الزيات ص 48 أن مسجد أوريكة هو من أقدم مساجد الإسلام في جنوب المغرب راجع كذلك :

— عبد الوهاب بن منصور، هامش 35 من تحقيق أخبار المهدي بن تومرت للبيدي، ص 29.

— عبد العزيز : بن عبد الله معلمة المدن والقبائل : ملحق 2 ص 41.

(4) عن معنى أغمات راجع الشرح الذي قدمه الأستاذ أحمد التوفيق [حالة 4 من تحقيق كتاب التشوف، ص 84. «وتقع أغمات شرق مراكش عند قدم جبال الأطلس وعلى بعد حوالي 40 كلم من هذه المدينة وتحفل كتب الجغرافية بأخبارها وتدل المعلومات الواردة عنها أنها كانت تعرف ازدهارا اقتصاديا وعمرانيا جاء نتيجة ما كانت تعرفه من رواج تجاري كما أنها كانت مركز إشعاع ديني وثقافي دائم الصلة بأهم المدن والمراكز العلمية والثقافية في بلدان المغرب الإسلامي مثل القيروان ومدن الأندلس وغيرها».

وذكر الأستاذ عبد الوهاب بن منصور أن فتحها كان على يد عقبة بن نافع، أو موسى بن نصير، وتذكر المصادر الإخبارية أن المرابطين كانوا قد استقروا بها قبل تأسيس مدينة مراكش إليها نقلوا أمير إشبيلية المعتمد بن عباد وبها توجد مقبرته.

ورغم إقامة مراكش كعاصمة للمرابطين والموحدين فقد ظلت أغمات محافظة على جانب كبير من أهميتها قال الوزان : «كانت أغمات أيام الموحدين متحضرة جدا وتدعى مراكش الثانية» غير أن أغمات قد أصيبت بخراب في القرن السادس عشر، حسب ما ذكره نفس المؤلف، ومع ذلك بقيت تشكل مركزا دينيا هاما : «ولم يعد يسكن الحصن في هذه الأيام سوى ناسك مع مائة من مرعيه» وأغمات اليوم عبارة عن مركز تقام به سوق أسبوعية وتدخل ضمن جماعات أيت أورير راجع :

— الحسن الوزان : وصف إفريقيا، ترجمة محمد حجي وحمد الأخضر، الرباط 1980 ج 1 ص 180.

(5) لم أقف له على ترجمة.

تركت فحلا، ممن يذكر في المغرب من الصالحين إلا خالطتهم، وعملت عليهم سوى بيته أبي محمد صالح، حتى ذكر لي عن الشيخ أبي العباس رواحه في بلد اغمات فقلت: ما أجد مثل هذه الفرصة فقصدت إليه، على وجه الخداع، وسلكت طريق الإرادة، فلما قدمت عليه وأخذت بيده. سألني فقال من أين أنت. فقلت من بلد أسفي، ثم ذكرت له من أمورهم، وإخبارهم وعرفته بصبيانهم ونسائهم، حتى كاني أقرب الناس إليهم، فقربني إليه، وجعلني من جملة من يدخل عليه، فأخذت في سرد العبادة من الصيام والقيام، حتى ظهر لي إني قد صرت عنده من الفضلاء. والتحقت بدرجة البدلاء⁽¹⁾، فخلوت به يوما وقلت له يا سيدي حالي كما رأيت، وقد ألقى الله في باطني حب التاهل، فأردت مشورتكم في ذلك، وخاطركم، عسى أن يفتح لي بظلمة، تعينني على ما أنا عليه، ويبيدي شيء صالح من هذه الصناعة المعروفة، وأريد أن استعمل منها شيئا أتسبب به، في هذا الأمر، فقال كل ما نظرت صالح، والله تعالى يهديك للمصالح، فقلت كنت أشتري أن تقرض لي بجاهك وعلى يدك ما أجهز به حالي، فقال نعم، فدخل إلى منزله فأخرج لي مائتي دينار، وقال هذا الذي وجدته عند الزوجة، فأقرضته منها، وأما أنا فمالي شيء، فقبلت يده [وانصرف]⁽²⁾ فأخذتها ووضعتها في جراحي. وتحزمت وعزمت على ألا أبيت إلا حيث استقرت بي قدمي. فلما أردت أخذ الجراب لم أقدر، على الوقوف فتعجبت فقعدت وأخذت الجراب، وحملته على ظهري، فطلبت القيام فلم أقدر، فإذا طرحته، قمت وما بي من شيء، حتى فعلت ذلك ثلاث مرات، ففتحت الجراب وأخذت المال، ثم أتيت بنية خالصة فتضرعت إليه، وطلبت منه الاستغفار، وأعلمته بحديثي كله فأقبل علي، وعاهدت الله تعالى على

(1) البدلاء: البديل: الخلف والعوض، وقد تم شرح هذا المصطلح المعجم الوسيط، ج 1 ص 43.

(2) ط س [وانصرف] د م [انصرف].

التوبة بصدق الإنابة وعلمت أن بيته⁽¹⁾ الشيخ محفوظة، فودعته، وأخذت بيده، ودعا لي ثم انصرفت، ومنها ما حدثني به غير واحد ممن أدركت من خدامه قال خرج علينا أبو العباس يوما، وهو ضاحك فقلنا وما الذي سررت به، فقال زاد عند ولدي إبراهيم ولد⁽²⁾ فسماه باسمي، فبعد حين ورد الخبر علينا بذلك من بلد إسكندرية⁽³⁾ كما قال، ومنها حدثني به الحاج المتعبد بيدار بن سعيد الهنتاتي⁽⁴⁾، قال: سمعت الشيخ الفاضل أبا عبد الله محمد بن عمران الهيلاني⁽⁵⁾ يقول وهو من مائة وعشرين سنة نزل عندنا الشيخ أبو العباس بعد موت والده في زمن الحريف، ومعه جملة وافرة من الفقراء، فأنزلتهم بهذا الجنان، ولم يكن بهذا الموضع جنان عنب غيره، ففرشنا مقعدة تحت هذه النخلة وكانت ذكار النخيل، فتوسع الفقراء في الجنان فأكلوا ما وجدوا فيه. فلما عزموا على السفر نظر الشيخ إلى الجنان قد نفذ كل ما كان فيه، فقال لي أريد أن أعطيك ثمن غلة هذا الجنان، فقلت: قد وهبت ذلك لله ولرسوله، فقال لي بعدما دعا لي بالبركة اسقه ماء واغلقه ولا تفتحته إلا بعد ثمانية أيام. قال ففعلت ذلك فبعد الثمانية، دخلت فوجدته كما كان،

(1) البيته: هيئة البيت. للمعجم الوسيط ج 1 ص 78.

(2) المقصود به هنا هو أحمد بن إبراهيم مؤلف المنهاج الواضح

(3) سبقت الإشارة إليها في الدراسة راجع فصل ترجمة المؤلف.

(4) نسبة إلى هنتاة إحدى القبائل الشهيرة، رتبها ابن خلدون في الرتبة الثالثة بعد هرغة وتنمبل في التصنيف الذي وضعه للقبائل المصمودية وحدد كذلك موطنهم في «الجيل للتاخم لمراكش» كما وصفهم بـ «الكثرة والباس» أما عن مكانتهم فقال: «ومكان شيخهم أبي حفص عمر بن يحيى من صحابة الإمام والاعتزاز عن المصامدة، وكانت لهم بإفريقيا دولة» يعني الدولة الحفصية بتونس. راجع: ابن خلدون: المعبر / م ص 6 ص 562.

— عبد الوهاب بن منصور: قبائل المغرب، مرجع سابق، ج 1 ص 326.

(5) نسبة إلى هيلانة ذكرهم ابن خلدون: ضمن بقية قبائل المصامدة وقال الأستاذ عبد الوهاب بن منصور: «كانت موطنهم يحوز مراكش وإليهم ينسب باب إيلان» أحد أبواب مراكش المرابطية وأضاف قائلا: «كما ينسب إليهم فسات إيلان ولم يبق لهم اليوم وجود بهذا الاسم» راجع:

— ابن خلدون: المعبر م ص 6 ص 556

— عبد الوهاب بن منصور: مرجع سابق، ج 1 ص 327.

حتى يظن كل من رآه أنه لم تنله يد، في تلك السنة، فأخذنا منه خيرا كثيرا. وقلب الله تلك النخلة الدكار التي قعد في أصلها رطبا أجل ما يكون من الرطب، بعد ما كانت دكار للنخيل، وهي باقية إلى الآن، ولقد غرس الناس بعد ذلك حول هذا الجنان أعتابا كثيرة [وعمروا]⁽¹⁾ أجنة حتى أعنبت، ثم انقعر جلها من الجوائح والكبر حتى يبيست، والجنان إلى الآن لم يزل غضا يانعا يظنه الطان كما غرس، وما علمت في هذا البلد غرسا قد تقدمه. وذلك كله ببركة الشيخ أبي العباس، وهذا الجنان والرجل والنخلة بارض مسكيسة من وادي نفيس⁽²⁾ من حوز [بلد]⁽³⁾ مراكش المحروسة، ومنها ما حدثني به الجهم الغفير [والخلق الكثير]⁽⁴⁾ من فقراء الرباط وغيرهم قالوا: سمعنا الشيخ أبا العباس يقول متى رأى ولده الصغير عليا: أولادي كلهم يحجون سوى علي فإنه لا يحج، ولقد رأيته مرارا قد سافر نحو الحج فما يعدو بلد بجاية المحروسة، ومنها ما حدثني به الجهم الغفير والخلق الكثير ممن أدركته من شيوخ

(1) ط س [عمروا] دم [عمرو]

(2) وادي نفيس: ينبع من الأطلس الكبير الغربي، ويمر من الجنوب الغربي نحو الشمال الغربي لمدينة مراكش. قيل أن يصب في نهر تانسيفت وليس في البحر المحيط كما ذكر البكري. وبذلك يعد أحد روافد تانسيفت.

وحسب البكري فإن مدينة نفيس التي كانت تقع عليه كانت تبعد عن البحر بمسيرة يوم. وأكد الإدريسي أن نفيس مدينة صغيرة حولها عمارات وطوائف من قبائلها المنسوبين إليها. وبها من الحنطة والفواكه واللحوم ما لا يكون في كثير من البلاد غيرها، وبها جامع وسوق نافقة وبها من أنواع الزيت وكل صعبة من جمال المنظر وحلاوة الذوق وكبار المقدار.

على أن العبدري يرى أن نفيس نهر أقيمت عليه قرى كثيرة ولمه لا يشاطر رأي البكري والإدريسي في كونها مدينة يقول مؤكدا ذلك « من ذلك قوله في نفيس بالغرب الأقصى أنها مدينة بينها وبين البحر مسيرة يوم، وإنما هي اسم نهر كبير عليه قرى كثيرة وعمارة متصلة، وبينه وبين البحر ثلاثة أيام، راجع: - البكري: ج م ص 154، 160.

- الإدريسي: نزهة المشتاق في اختراق الآفاق، كتاب «وصف إفريقيا الشمالية والمصراوية»، تصحيح

ونشر هنري بيرييس الجزائر، 1957، نقلا عن طبعة لندن، 1866 ص 40.

- العبدري: ج م ص 159.

(3) د [في بلد].

(4) سقط من د.

الرباط وغيرهم قالوا: سمعنا الشيخ أبا محمد صالح⁽¹⁾ يقول - وقد سئل عن يكون خليفته من بعده- فقال رضي الله عنه ولدي أحمد، ولقد بلغ في المجاهدة أكثر مما بلغته، ولقد حج أكثر مما حججته. ولقد حج [أحدى عشرة]⁽²⁾ حجة، وما حججت أنا سوى واحدة، وزاد على في الوصال إلى حد لم أخبر به، ثم ختم أيضا كلاما في فضائله واستشهد ببیت منها:

وَمَا شَهِدَ النَّاسُ فِرْعَا مِوَاهُ إِلَى فَضْلِهِ يُعْتَرَى الْمَنْصِبُ⁽⁴⁾

مات الشيخ أبو العباس يوم الأحد الرابع عشر من شهر جمادى الأولى سنة ستين وستمائة. وكان مولده عام أحد⁽⁴⁾ وستمائة⁽⁵⁾ ودفن في التربة على يمين الداخل خلف قبر والده رضي الله عنه، ورحمه، والله در القائل:

عَزِيزٌ بَيْنَ أَهْلِ الْقُرْبِ حَتَّى قُبُورُهُمْ عَلَيْهَا تُرَابُ الْعِزِّ بَيْنَ الْمَقَابِرِ⁽⁶⁾

وأما ولده عبد الله، فكان حاجا فاضلا وله دنيا. وكان ممن قام بهرباط الشيخ بعده دهرا. ولم أحفظ له شيئا لبعدي، عن سكني البلد مات رحمه الله ليلة الثلاثاء مستهل صفر عام إحدى وخمسين وستمائة. ودفن في تربة والده على يسار الداخل أمام أخيه أبي عبد الله رحمه الله على جميعهم، وأما ولده يحيى فمات غريقا، في البحر في حال صغره ولم

(1) ط م د [أبو محمد صالح] م [أبو محمد عبد الله]

(2) مكرر في م.

(3) من المتقارب.

(4) في م [أحد] س د ط [إحدى]

(5) ط [ست مائة] م د م [ستمائة].

(6) من الطويل.

أحفظ له شيئا أذكره فهو لاء الأربعة [أشقاء] ⁽¹⁾ وأهمهم [تلولي] ⁽²⁾ رحمة الله عليها وكانت امرأة صالحة جليلة القدر، لها فضائل. ولم تزل معينة للشيخ في جميع أحواله وقبرها الآن يزار وله بركة، وأما ولده عبد العزيز [فكان] ⁽³⁾ من كبار الأولياء، ممن له بركات [ظاهرة] ⁽⁴⁾ وصفوة وشاهرة، ولقد حدثني غير واحد ممن أدركته من شيوخ هذه الطائفة أنهم سمعوا الشيخ (رحمه الله يقول: من كانت له عند الله حاجة فليتوسل إليه بولدي عبد العزيز. حدثنا الشيخ الفاضل) ⁽⁵⁾ المسمن الشريف الحسيني أبو محمد عبد العزيز الداريني ⁽⁶⁾ بموضعه [من] ⁽⁷⁾ مدينة مصر المحروسة بزقاق النخالين منها، وكان كبير الشأن [بزيد] على مائة سنة في السن قال: كان عبد العزيز في بلدنا من كبار الأولياء. ولقد صحبته مدة حياته. وربما كان ينام في غالب الأوقات فاضع له ركبتني يتوسدها. فما كنت أتحرك [حتى] ⁽⁸⁾ يستيقظ. ولقد ألفت فيه قصائد ذكرت فيها جملة من أحواله وهي الآن محفوظة في ديوان كتبي ولقد كنت عازما على انتساخها منه فوقع تغريبي على غير [إرادتي] ⁽⁹⁾. وأما قبر عبد العزيز الآن بالحلّة الكبيرة، فهو عندهم درياق ⁽¹⁰⁾ مجرب مات رحمة

(1) سبق لمؤلف النص أن ذكر أن أبناء أبي محمد صالح كلهم أشقاء من زوجته الأولى وعاد ليؤكد أن الأشقاء هم: محمد أحمد، وعبد الله، ويحيى، أما عبد العزيز وعيسى فهم من الزوجة الثانية، التي تزوجها أبو محمد صالح بعد موت زوجته الأولى، المسماة تلولي كما ورد في النص.

(2) م [تكولي] ط س د [تلولي]

(3) سقط من د.

(4) ط س [ظواهر] د م [ظاهرة].

(5) سقط من ط.

(6) لعله عبد العزيز بن أحمد بن سعد الدريني وليس الداريني ترجم له السيوطي في حسن المحاضرة، م س ج 1 ص: 421، وقال عنه «كان عالما صالحا نظم التنبيه والوجيز وسيرة نبوية وله تفسير. مات سنة سبع وتسعين وستمائة 697 هـ 1297 م.

(7) د [في]

(8) مكبر في س.

(9) د [حين].

(10) الدرياق: الترياق: قال ابن منظور للترياق اسم تفعال سمي بالريف لما فيه ريق الحيات ولا يقال الترياق =

الله عليه، في شهر صفر عام ستة وأربعين وستمائة، وأما ولد الشيخ رحمه الله عيسى، فولى الإمارة، ببلد أسفي المحروسة. وكان على ما حدث به شديد التورع، شديد السطوة، في إمارته. حدثني غير واحد ممن أدركته، من شيوخ هذه الطائفة قالوا: لما توفيت أم أولاد الشيخ، رحمة الله عليهم، تحدث الفقراء في أمر الشيخ. وقد مكث دهرًا عازبا. فشاوروا في ذلك الشيخ القاضل أبا علي عمر بن أبي عمر الصنهاجي⁽¹⁾ وكان من كبار الأولياء، في عصره فقال لهم: أرجعوا فإن الشيخ يتزوج البنت التي ربتها العجوز. ولا بد أن يرزق منها ولدان، أحدهما من البدلاء والآخر من الأولياء، فرجعوا وذكروا ذلك للشيخ، فتزوجها ورزق منه عبد العزيز وعيسى فكان الأمر من الأولاد، كما ذكره. فقلد بلغ عبد العزيز عما حدثت عنه أن يكون من البدلاء، غير أنه لم يحج وكان عيسى في إمارته وورعه من الأولياء تحقيقًا لنظر الشيخ أبي علي عمر. غير أنه في بلده وفي رعيته بالحسد مقدوح، والرجل الصالح لم يزل محقورا، في أهله أن رأوا حسنا كتموه، وإن رأوا سيئا أعلنوه، وذلك تحقيق لقوله ﷺ: «العداوة في الأهل والحسد في الجيران»⁽²⁾: والله در القائل:

إِنْ يَحْسُدُوا فَإِنِّي [غَيْرُ لَائِمِهِمْ] قَبِيلِي مِنَ النَّاسِ أَهْلُ الْفَضْلِ قَدْ حُسِدُوا
قَدَامَ لِي وَلَهُمْ مَا بِي وَمَا بِهِمْ وَمَا أَكْثَرُنَا غِيظًا بِمَا جَحَدُوا

فمما سمعته مما يدل على ورعه، في ولايته. ما حدثه الجمل الغفير قالوا: سافر مرة إلى السلطان، وكان له زرع، فاجتمع أشياخ القبيل، الذين خلفهم وأمروا الناس أن يحصدوا ذلك الزرع فحصدوه. فلما وردعاتهم على ذلك. وتصدق بكل ما حصده القبيل، غير ما حصد

=ويقال درباق، راجع: لسان العرب، ج 10 ص 136.

(1) لم أقف له على ترجمة.

(2) محمد ابن عبد الرحمن السخاوي: المقاصد الحسنية م ص 453.

بالإجارة، ولقد حدثني جملة من الفقراء أن الشيخ أبا موسى⁽¹⁾، عند موته، بعث إلى قاضي فاس المحروسة، وبعض الشهود، وذكر لهم ما لا بد من ذكره، ثم قال لهم أنا أموت غدا إن شاء الله، وأدفن بعد الظهر، فقال له القاضي من أين لك هذا؟ فقال ما جرى على قط شيء من كل ما جرى علي، من الشدائد حتى أعلمه. فإن والدي رحمه الله، يقف لي في المنام فيعلمني بكل ما ينالني. من مشاق الدنيا. ولقد أعلمني أنني أموت غدا. قال فخرج القاضي عنه وهو يقول: ربما أصيب هذا الرجل [في عقله]⁽²⁾ فلما أتى الوقت الذي أعلمهم مات فيه، فعلموا صدقه في حديثه وتحذوا به ذلك، فلتنصح هذا الخبر، فأنني ما سمعته إلا من آحاد، لم يبلغوا حد التواتر. فلقد ثبتت له الولاية قطعا التي لم يدر في زمانه إلا آحاد. فهذا غاية ما بلغني [عنه]⁽³⁾. مات رحمة الله عليه بعد صلاة الصبح من يوم الجمعة الثامن من شهر شعبان، المكرم سنة ثمان وسبعين وستمائة، ودفن ببلد [فاس]⁽⁴⁾ المحروسة رحمة الله على جميعهم. فهذا بعض ما سمعناه في فضائل أولاد شيخنا رحمه الله، وما رويناه إلا عن ثقات مصدقين. والله تعالى على ما نقول وكيل، وبالثواب، على ذلك كفيلا والله در القائل]⁽⁵⁾.

لَعَمْرِكَ مَا الدُّنْيَا بِدَارٍ بَقَاءٍ كَفَاكَ بِدَارِ الْمَوْتِ دَارِ قَتَاءٍ⁽⁶⁾
فَلَا تَعَشَّقِ الدُّنْيَا أَخِي فَإِنَّمَا يَرَى عَاشِقُ الدُّنْيَا الْجُهْدَ بَلَاءَ
خَلَاوَتَهَا مَمْرُوجَةً بِمَرَارَةٍ وَرَاحَتُهَا مَمْرُوجَةٌ بِعَنَاءٍ

(1) لقب عيسى ابن أبي محمد صالح.

(2) سقط م س

(3) م [عنهم] ط س د [عنه]

(4) د م [فارس] ط س [فاس]

(5) سقط من ط.

(6) من الطويل

فَإِنَّكَ مِنْ طِينٍ خُلِقْتَ وَمَاءٍ
وَقُلْ أَمْرُو يُرْضَى لَهُ بِقَضَاءِ
وَلِلَّهِ إِحْسَانٌ وَفَضْلٌ عَطَاءِ
وَمَا كُلُّ أَيْامٍ الْفَتَى بِسَوَاءٍ
وَيَوْمَ سُرُورٍ مَرَّةٌ وَرَخَاءِ
وَمَا كُلُّ مَا أَرْجُوهُ عِنْدَ رَجَاءِ
يُحْرِمُ رَبِّبَ الدَّهْرِ كُلَّ إِخَاءِ
فَحَسْبِي بِهِ نَايَا وَتُعَدُّ لِقَاءِ
بِهَاءِ وَكَانُوا قَبْلَ أَهْلِ بَهَاءِ
وَكُلُّ رَمَاهُ مُلْطَفٌ بِجَفَاءِ
وَيَعِي لِدَاءِ الْمَوْتِ كُلُّ دَوَاءِ
وَلِلنَّقْصِ تَنْمَى كُلُّ ذَاتِ نَمَاءِ
حَبْوُهُ وَلَا جَادُوا لَهُ بِفِدَاءِ
يَدُومُ الْبَقَا فِيهَا وَدَارُ شَقَاءِ
وَكُنْ بَيْنَ خَوْفٍ مِنْهُمَا وَرَجَاءِ
وَلَكِنْ كَسَاهُ اللَّهُ ثُوبَ غِطَاءِ

فَلَا تَمْسِ يَوْمًا فِي ثِيَابٍ مَخِيلَةٍ
لَقُلْ [أَمْرُو] ⁽¹⁾ تَلْقَاهُ اللَّهُ شَاكِرًا
وَلِلَّهِ [نِعْمَةٌ] ⁽²⁾ عَلَيْنَا عَظِيمَةٌ
وَمَا الدَّهْرُ [يَوْمٌ وَاحِدٌ] ⁽³⁾ فِي اجْتِلَالِهِ
وَمَا هُوَ إِلَّا يَوْمٌ بُؤْسٍ وَشِدَّةٍ
وَمَا كُلُّ مَا لَمْ أَرْجُ أَحْرَمُ نَفْعُهُ
أَيَا عَجَبًا لِلدَّهْرِ لَا بَلَّ لِرَبِّهِ
إِذَا مَا خَلِيلِي حَلَّ فِي بَرْزَخِ الْبَلَاءِ
أَزُورُ قُبُورَ الْمُتَرْفِينَ فَلَا أَرَى
وَكُلُّ رَمَاهُ وَاصِلٌ بِصَرْيِهِ
طَلَبْتُ فَمَا أَلْفَيْتُ لِلْمَوْتِ حِيلَةً
وَتَنَفَسُ الْفَتَى مَسْرُورَةً بِنَمَائِهَا
وَكَمْ مِنْ مُفْدَى مَاتَ لَمْ أَرِ أَهْلُهُ
أَمَامَكَ يَا نَوْمَانُ ⁽⁴⁾ دَارُ سَعَادَةٍ
خُلِقْتَ لِإِخْدَى الْغَائِلِينَ ⁽⁵⁾ فَلَا تَنْمُ
وَفِي النَّاسِ شَرٌّ لَوْ بَدَأَ مَا تَعَاشَرُوا

(1) ط [امرء] م س د [امرؤ]

(2) م [نعما] ط م س د [نعمة]

(3) م [يوما واحدا] ط م س د [يوم واحد]

(4) نومان : كثير النوم راجع : ترتيب القاموس المحيط ج 7 ص 464 .

(5) الغائلون : مفرد : غائلة ، والغائلة الحقد الباطن والشر ، راجع : ترتيب القاموس المحيط ج 3 ص 346 .

الفصل الثالث

في ذكر أسياف قدوته وتسمية من اختص
منهم بأشغال جدوته

فأما أشياخه في الفقه فغير محصورة، ولم تكن عند الفقهاء مشهورة ولا مذكورة، وما اشتهر عند بعض فضلائهم سوى ابن عوف⁽¹⁾ فإنه قد لازمه دهرًا طويلًا، واقتبس منه علما جليلا وكثيرا ما كان يتردد بعد وروده لبلاد المغرب للفقهاء الورع الصالح، أبي عمران موسى بن هارون السفطوري الماجري⁽²⁾ والفقهاء الجليل أبي عيسى المغيطي⁽³⁾ رحمة الله عليهم أجمعين، حدثني الفقيه الفاضل، أبو العباس أحمد بن عبد الرحمن ابن عمر الدكالي، بحضرة بجاية المحروس قال: سمعت الفقيه الجليل مفتي زمانه، أبو يوسف الزواوي⁽⁴⁾ ببلد بجاية المحروس يقول: وقد سألت عن شيخنا أبي محمد صالح وما رأيته فيه فقال: سمعت شيخنا الفقيه العلامة، مفتي السائلين بحضرة تونس المحروسة، أبا عبد الله محمد بن شعيب الهسكوري⁽⁵⁾ يقول، وقد ذكرت عنده مشايخ المغرب

(1) هو أبو طاهر إسماعيل بن مكّي بن إسماعيل بن عيسى بن عوف. رفع ابن فرحون نسبه إلى عبد الرحمن ابن عوف الصحابي أحد العشرة المبشرين بالجنة، وهو من بيت مشهور بالعلم في مدينة الإسكندرية، ومن تلامذة أبي بكر الطرطوشي وأبي عبد الله الرازي. وكان ابن عوف قد جمع بين الإمامة في عصره في الفقه المالكي وبين الزهد والورع ألف تذكرة التذكرة في أصول الدين وكان صلاح الدين يوسف يستفتيه ويراسله ومات سنة 581هـ 1185 م. راجع:

- الغبريني: عنوان الدراية م س ص: 130.
- ابن خلكان: وفيات الأعيان: ج 1 ص 298 ج 3 ص 54، 251، 419.
- ابن فرحون: الدباج المذهب م س ص: 95، 96.
- محمد بن محمد مخلوق: شجرة النور الزكية مرجع سابق ص 144.
- ابن العماد: شذرات الذهب م س ج 4 ص 267.

(2) لم أقف له على ترجمة.

(3) لم أقف له على ترجمة.

(4) أشار إليه الغبريني في عنوان الدراية، ص: 137 في ترجمة علي بن أبي نصر، فتح بن عبد الله ووصفه بالفقيه.

(5) أبو عبد الله محمد بن شعيب الهسكوري، ذكر الغبريني أن أصله من المغرب وأنه كان يدرس به قبل أن يرحل إلى الشرق. وأنه حج ثم استقر بالإسكندرية لمدة ثلاث وعشرين سنة، ووصفه بالفقيه العالم العابد، غير أنه لم يشر إلى تاريخ وفاته، راجع:

- الغبريني: عنوان الدراية م س ص 190.

إلى أن ذكر الشيخ أبو محمد، فقلت له، يجوز أن يقتدي به في طريق الآخرة، وكنت حينئذ أظن جهالته. فقال نعم قرأت معه على الشيخ الفضل بقية السلف أبي الطاهر، إسماعيل بن مكّي بن عوف الزهري ببلد إسكندرية⁽¹⁾ المحروس عدة من السنين. وكان عارف متوقفا متورعا في دينه، متمسكا بكتاب تهذيب المدونة⁽²⁾. وحدثني الشيخ الفاضل الفقيه أبو محمد عبد الواحد بن تاجريان⁽³⁾ الجلاوي، قال سمعت الفقيه الجليل الحسيب، أبا علي تاليت المصمودي⁽⁴⁾ يقول، وقد سئل عن الشيخ أبي محمد: كان شيخا عالما عاملا متورعا، وقد قرأ على الشيخ الفاضل عمدة أهل زمانه، أبي الطاهر ابن عوف الزهري ببلد إسكندرية بمدرسة منها، وقد لازمه بها، مدة من عشرين سنة، ولقد زرت بيته في المدرسة المذكورة، ورأيت في تقييد الفقيه، الشاهد العدل أبي عبد الله محمد بن عثمان بن يخلف بن تاعدي⁽⁵⁾ حفظه الله، ملازم الشيخ رحمه الله، لأبي الطاهر بن عوف، وذكر أنه صحب بعده ولديه أبا النجم⁽⁶⁾ وأبا محمد عبد الوهاب⁽⁷⁾، والفقيه أبا سعيد مخلوف بن جبارة وأبا طالب أحمد بن رجاء اللخمي⁽⁸⁾ وأبا العباس أحمد بن محمد السلمي⁽⁹⁾ وأبا

(1) راجع: الفصل الخاص بترجمة المؤلف ضمن الدراسة.

(2) لعله يقصد تهذيب في اختصار المدونة لأبي سعيد خلف بن سعيد البرادعي، وحسب إشارة فؤاد سزكين، فإن كان على قيد الحياة سنة 430 هـ 1039 م. كما أشار إلى عدة نماذج من مخطوطات هذا الكتاب، بكل من القرويين وباريس، راجع: - سزكين: تاريخ التراث العربي ج 2: 141.

(3) تاجريان: تاجريانت: اسم مؤنث ومذكره أكريان، وتكتب أقریان و أكریان وهو يعني الرجل أو المرأة ذات العيون السود، (كحل لعيون) وهذا المعنى كناية. والأصل فيه مأخوذ عن لغة رعاة صنهجة الجنوبيين، ولا تزال عائلات تحمل اسم أكریان آيت و أكریان.

(4) قال الأستاذ أحمد التوفيق: ولعل يعني الغوث، وهو مذكر تاليت. راجع:

- الشرق: لابن الزيات: إحياء 230، ص: 396.

(5) لم أقف له على ترجمة

(6) لم أقف له على ترجمة

(7) لم أقف له على ترجمة

(8) هو أبو طالب أحمد بن رجاء اللخمي، ذكر الغرني أنه كان من جملة شيوخ أبي زكرياء يحيى بن أبي علي الشهير بالزواوي، الذي ترجم له ابن الزيان في التشوف، رقم الترجمة 156، وقرأ عليه وأخذ عنه

الأصليين «حفظا وإتقاناً» راجع: الغرني: عنوان الدراية م ص 130.

(9) لم أقف له على ترجمة

عبد الله محمد بن أبي بكر الكركي⁽¹⁾، والفقيهين الآخرين أبي عبد الله محمد⁽²⁾ وأبي العباس أحمد ابنا محمد السلمي⁽³⁾ الحضرميين وأبي عبد الله محمد ابن أبي بكر الكرخي⁽⁴⁾ قال: وصحب غيرهم ممن جمع فيهم الفقه والتصوف، مثل أبي محمد عبد الرزاق الجزولي⁽⁵⁾ وأبي محمد عبد الله المغاوري⁽⁶⁾ وأبي عبد الله [السلوي]⁽⁷⁾ وغيرهم من العلماء الناسكين والفقهاء السالكين. فنقلت ذلك كما وجدته مسطوراً، وإن كانت النفس قد نفرت عن قبوله نفوراً، وإياه والله أعلم - وهما لم يصح عندي من ذلك، سوى أبي الطاهر بن عوف، وأبي محمد بن الرزاق، أو الجزولي فهما اللذان تواتر فيهما الأخير. وقد نسب إلي طريق التصوف، فهي طريقة⁽⁸⁾ مشهورة، وعند الفقهاء مشهورة من قبل.

(1) لم أقف له على ترجمة

(2) لم أقف له على ترجمة

(3) لعلم الكرخي: وليس الكرخي.

(4) جاء في هامش التحقيق لكتاب الوفيات لابن قنفذ ص: 281. والكرخي ينتسب لآل عبد الله بن عبد الله إلى كروخ بلد بنواحي هراة، وهراة بلد في خراسان حسب ما ذكره عبد الله بن عوف في تاريخ المطار، ص: 594.

(5) هو أبو محمد عبد الرزاق الجزولي من شيوخ أبي محمد صالح ومن تلامذة أبي عبد الله محمد بن عبد الله ابن قنفذ في الأنس وعبد الرزاق هذا رفيع القدر وقدير قريب إلى سكرية يشهد به راجع - ترجمته في النشوف لابن الزيات، م س ص: 327، ومن قنفذ في ذكره م س ص: 327.

(6) عند الغبريني أبو عبد الله المغاور وذكره كأحد شيوخ أبي عوف ويصفه بنحوه راجع:

- الغبريني: عنوان الدار، م س ص: 132.

(7) ط س [السلوي] م د [السلوي].

ولعلم محمد بن إبراهيم أبو عبد الله السلوي الذي ورد ذكره عند الغبريني، في ترجمة أبي يحيى بن أبي علي الزواوي، وفي ترجمة أبي الحسن علي بن أحمد بن حسن بن مبرهنة تميمي. وفي ترجمة أبي الفضل قاسم بن محمد القرشي القرطبي وصفه الغبريني بلقبه تصح. ولكنه لا يورد عن أبيه الحياة سنة 622 هـ - 875 م. راجع: - الغبريني: م س ص: 327.

(8) الطريقة: هي السير بالسير، المختصة بالسالكين إلى الله من طريق الشريعة والحق في محضته وفي طريق صاحب قوت القلوب، بين الطريق والطريقة فالسنة من سنة تصديق. وهو من طريق التصوف ويقال طريق وطريقة سنة وسنة وحجة ومحجة. فمن فقه السنة وصحيفة تصديق من السنة في كل شيء. والقناعة من الله تعالى بآدمي شيء. والشرع له بكر شيء.

- أبو طالب المكي: نوت القلوب م س 138 - نقاشتي: محفلات تصفية م س 138 - نشتريدي: معجم الفاظ الصوفية م س 200 - عبد المنعم: مصنفات الصوفية م س 200.

وقلما يوجد أحد من تلامذته، رحمه الله إلا وهي مسطورة في نقله، أو محفوظة في عقله، من غير اختلاف يوجد فيها [عندهم] ⁽¹⁾، ولا نقل عن كان قبلهم، أو أتى بعدهم ولقد رأيتها منظومة، في قصيدة الفقيه العلامة القاضي شرف الدين البوصيري المشهور رحمة الله عليه، وسأذكرها في ما بعد، إن شاء الله بعد ذكر أسامي شيوخه على الطريقة المعروفة ببلاد المغرب، إن شاء الله فإذا ثبت هذا فنقول: شيخه الذي كان يعتمد في القدوة عليه، ويعزى في كل فضل متى ذكر ما إليه، شيخ الشيوخ في عصره، وأمام المحققين في دهره ومصره، أبو مدين شعيب ابن الحسين القلجيري الأندلسي، وإن شيخه رحمته على ما وقع به التواتر المشهور، وصح به النقل المذكور، مفتي زمانه، وسراج أوانه، الذي اشتهر في المغرب بالمجاهدة، في أصناف العلوم حتى أظهرها وأبرزها أبو الحسن علي بن حرزهم ⁽²⁾، وكان شيخه رحمه الله الفقيه العالم الذي صار في فلك الشريعة قطب المغرب أبو بكر محمد (بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد) ⁽³⁾، بن محمد الشهير ابن العربي. وكان شيخه رحمه الله شيخ التحقيق وإمام التصديق المشهور بالفضائل والمحامد المعروف بالغزالي. هو أبو حامد، وكان شيخه رحمه الله على ما نقل في التواريخ

(1) م [عنه] ط س د [عندهم]

(2) هو أبو الحسن علي بن إسماعيل بن محمد بن عبد الله بن حرزهم من أهل فاس، يرجع نسبه حسب ابن

أبي زرع إلى الخليفة عثمان بن عفان، وتتفق المصادر التي ترجمت له، أنه كان زاهداً فقيهاً، عارفاً بالحديث والتفسير، وتوفي بفاس سنة 559هـ 1136م. راجع:

- ابن الزيات: العشرون م س ص: 168.

- ابن أبي زرع، الفرطاس، ص: 265.

- الكتاني: سلوة الأنفاس م س ج 3 ص 69.

- ابن قنفذ: الأنس م س في عدة أماكن.

- ابن فرحون: نيل الالتهاج م س ص: 198.

- الناصري: الاستقصاء م س ج 2 ص: 206.

(3) سقط من ط س

وشهدت له [فهارس] ⁽¹⁾ المشايخ، الذي سمت مآثره في الفضائل والمعالى وهو إمام الحرمين أبو المعالي. وكان شيخه رحمه الله سيد أهل طائفة التصوف في زمانه، وسيد أقرانه في أوانه الذي فاق في زهده وورعه عمر بن عبيد أبو القاسم الجنيد، وكان شيخه رحمه الله، العالم الزاهد العامل العابد الذي أضاء بذكره كل زمان، وازدهر بمناقبه كل أوان، من لم يزل من صغره إلى كبره بالعناية محفوظة، وبالولاية ملحوظا، وبمنشور الكرامات قد منح وأعطي، السرى بن المغلس السقطي وكان شيخه رحمه الله تعالى الصدر الكبير، والبدر المنير، الذي اهتدى به كل منيب في عصره، ولم يزل المسلمون إلى الآن يلوذون ويستشفعون بقبره، المستقصى في زهده وورعه بالتوقي والتوخي، حتى خرج من الدنيا كما دخلها عريانا من كثرة الجود والتسخي، أو محفوظ معروف ابن فيروز الكرخي ⁽²⁾، وكان شيخه رحمه الله، الصدر العظيم القدر، الذي لم يزل ذكره مرفوعا، وفضله مسموعا، الذي لم يختلف في فضله ونبله أهل جبل ولا أهل وطاء، أبو سليمان داود بن نصر الطائي. وكان شيخه رحمه الله الصدر الكبير والوالي الشهير، من لم تزل فصائله تزاد على مرور الأيام كمالا، وازداد به عصره حسنا وجمالا، من كان علمه موهوبا لدينا، وفي صفاته من عدم قراءته أميا، أبو حبيب العجمي،

(1) ط. [مفهرسات] د [فهارس] م م [فهرسات].

(2) هو أبو محفوظ بن فيروز الكرخي، وحسب سزكين، فإن نسبة الكرخي ترجع إلى اسم منطقة في شرق العراق، أو إلى حي عاش به في بغداد والكرخي من المتوصفة المشهورين في وقته، توفي بهقداد سنة 220، 815 م. راجع:

- السلمي: طبقات الصوفية، م. س. ص: 83

- أبو النعمان: حلية الأولياء، م. س. ج 8. ص: 381

- القشيري: الرسالة القشيرية، م. س. ج 1. ص: 65

- ابن الملقن: طبقات الأولياء، م. س. ص: 280

- الشمراني: الطبقات الكبرى، م. س. ج 1. ص: 74

- سزكين: تاريخ التراث العربي، مرجع سابق، ج 1، ص 434

وكان شيخه رحمه الله فريد [عصره]⁽¹⁾، ونور زهره المفضل بالحقيقة وعلم الطريقة، أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن البصري⁽²⁾ وقد أدرك أمير المؤمنين أبا الحسن علي بن أبي طالب كرم الله تعالى وجهه ورضي عنه، وهو اجل وأعظم وأشرف من كل ما يناسب في الوصف إليه، وما يطنب به عليه، وقد أخذ عنه من العلوم السنية والفصائل السنية، ما صار به من الائمة التي يقتدي بهم، والنجوم التي يهتدي بها. فهذه نسبة مشيخة شيوخنا، رحمه الله على التحقيق، وطريقه المبني على قواعد الصدق والتصديق، وقد اتفقت المشايخ، على صحة هذه النسبة بوضعها في فهرساتهم، ونقلتها الثقات، عن التلامذة بالتواتر المستفاض، عن سراتهم، وسأذكر [من]⁽³⁾ ذلك طرفا كما ذكروه عند ذكر لبس المرقعة إن شاء الله تعالى والله در القائل:

وَلَطَّنُوا بِي مَدَاحَتَهُمْ قَدِيمَا وَأَنْتِ بِمَا مَدَحْتَهُمْ مُرَادِي⁽⁴⁾

وأما القصيدة التي تقدم ذكرها، فهي ما أنشدنيها الشيخ الفاضل أبو سعيد مخلوف الدكالي، ببلد القاهرة المحروسة، سنة ست وتسعين وستمائة قال أنشدنا الفقيه العلامة شرف الدين أبو عبد الله محمد بن

(1) ط. س. [دهره] د. م. [عصره]

(2) هو الحسن بن يسار البصري الأنصاري مولاهم. ثقة فقيه، يمد من الفصحاء، البلغاء، ولد سنة 21 هـ 641م، وهو تابعي زاهد، صنفه ابن سعد في الطبقة الثانية روى عن أبي هريرة وابن عمر وابن عباس وأنس بن مالك وغيرهم وتوفي سنة 110 هـ 728م، مخلفا تفسيراً أفاد عنه الثعلبي في الكشف والبيان. كما توجد منه نقول في جامع البيان للطبري حسب إشارة سزكين راجع:

— أبو النعمان: حلية الأولياء، م. س. ج 2، ص: 131

— ابن سعد: الطبقات الكبرى، م. س. ج 7، ص: 156

— سزكين: تاريخ التراث العربي، مرجع سابق، ج 1، ص: 49

(3) سقط م د

(4) من الطويل

سعيد بن حماد [ابن محسن عبد الله] ⁽¹⁾ البوصيري ⁽²⁾ رحمه الله.

فَقَابِي عَلَى الْجَزْعَاءِ ⁽³⁾ مِنْ جَانِبِ الْغَرْبِ
قَرِيبَ إِلَيَّ سِرِّي بَعِيدَ مَرَامِهِ
إِذَا هَبَّتِ النِّكْبَاءُ ⁽⁵⁾ مِنْ شَرْبِ دَارِهِ
وَأِنْ سَحَبَتْ فِي الْأَرْضِ فَضْلَ دُيُولِهِ
وَأِنْ خَطَرَتْ مِنْهَا سُحَيْرًا بِنَفْحَةٍ
وَتَسْتَرْوِحُ الْأَرْوَاحُ مِنْ طَيْبِ عُرْفِهَا
تَهْبُ قَتَشْفِي الْمَقَمِّ وَهِيَ عَلِيلَةٌ
تَجْلَى فَجَالَتْ هَيْبَةً دُونَ حُسْنِهِ
وَلَسِلَّ تَغَاطِينَا بِهِ رَاحَ ذِكْرُهُ
وَقَدْ وَصَفَ الْبَذْرُ الثَّمَامَ كَأَنَّهُ
وَبَاتَتْ حُدَاةَ الرُّكْبِ تَسْتَوْفِقُ الْكَرَى
يُخَيِّلُ لِي فِي كُلِّ شَعْبٍ سَلَكْتُهُ
أَبَا مَدَيْنَ ⁽¹⁰⁾ غَوْتُ الْوُجُودِ وَقُطْبُهُ

فَقِيهَا حَبِيبَ لِي يَهِيْمُ بِهِ قَلْبِي ⁽⁴⁾
فَقَنَيْتُ بِهِ وَجَدًا عَلَى الْبُعْدِ وَالْقُرْبِ
تَعَطَّرَتْ الْأَكْوَانُ مِنْ ذَلِكَ الثَّرْبِ
وَجَدْتُ لَهَا فِي الْحُلِّ فَضْلًا عَلَى الْخُصْبِ
عَلَى كَيْدِي ظَلْتُ مَنَعَةً الْخَلْبِ ⁽⁶⁾
فَيَا نَسَمَاتِ الْقُرْبِ مِنْ نَحْوِهِ هُبِّي
وَتَنْطِقِي أَشْوَاقِي بِزَوْرَتِهَا ⁽⁷⁾ الْغُبَّ ⁽⁸⁾
فَوَاعَجِبَا صَارَ الثَّجَلِي مِنْ الْحُجْبِ
فَطَابَتْ بِذِكْرِهِ مَثَادِمَةُ الشَّرْبِ
مُحِبًّا حَبِيبَ فِي رَقِيقِ مِنَ الشَّرْبِ
وَبَاتَ زَفِيرٌ مِنْهُمْ سَائِقِ الرُّكْبِ
بِأَنَّ شُعْبِيًّا ⁽⁹⁾ قَامَ مِنْ ذَلِكَ الشَّعْبِ
فَنَاهِيكَ مِنْ غَوْتٍ وَنَاهِيكَ مِنْ قُطْبِ

(1) سقط من ط. وبياض في س

(2) سقط من م

(3) الجرعاء: الجرعة والجرعة، والجرع، والجرع، الأرض ذات الحزونة تشاكل الرمل، وليل هي الرملة المستوية، والجرعة عندهم الرملة الغداة الطيبة للنبات التي لا وهرة فيها، راجع:

- ابن منظور س م ج 468.

(4) من الطويل ولم يرد ذكر هذه القصيدة في ديوان البوصري الذي حققه الكيلاني، وقد ورد قسم هام منها عند المجهول في مفاخر البربر، م خ غ.

(5) النكباء: ريح انحرقت وولعت بين ريحين، أو بين الصبا والشمال، راجع:

- أحمد الزاوي: ترتيب القاموس المحيط، ج 4، ص: 434

(6) الخلب: جاء في لسان العرب، لابن منظور، ج 1، ص: 364، والخلب أيضا السحاب الذي لا مطر فيه.

(7) الزورة: المرة الواحدة: ابن منظور لسان العرب، م، س، ج 4، ص: 335

(8) الغب: غب الرجل، إذا جاء زائرا بعد إقام. راجع: - ابن منظور: لسان العرب، ج 1، ص: 636.

(9)

(10) لعل المقصود به هنا أبو مدين أبو شعيب.

مِنَ الْحُبِّ حَتَّى فُزْتُ بِالْمَنْهَلِ الْعَذْبِ
 بَدْتُ فَأَجْمَلْتُ عَنِّي بِهَا ظِلْمُ الْخُطْبِ
 فَيَنْجُو بِحُسْنِ الظَّنِّ فَبِكَ مِنَ الْكُرْبِ
 إِمَامُ الْهَدَى سَيْفُ التَّقَى مُرْهَفُ الْعَرْبِ
 رَحِمْنَا بِهِ الْأَصْحَابَ جَنَابًا إِلَى جَنْبِ
 فَحَسْبُكَ مِنْ فَخْرٍ وَحَسْبُكَ مِنْ نَسَبِ
 بِنَعَضِ فَجَاءَ النَّدْبُ مِنْهُمْ عَلَى النَّدْبِ
 كَأَشْرَاقِ نَوْرِ الشَّمْسِ وَالْمُبْنَعَةِ الشُّهْبِ
 أَتَى فِي الْعَلَا وَالْفَضْلِ فَاتَمَّةَ الْحَزْبِ
 بِمَا رَسَمُوا فِيهِ عَلَى الْعُجْمِ وَالْعَرْبِ
 أَبُو حَامِدٍ حَسْبِي إِمَامٌ بِهِ حَسْبِي
 الْمَعَالِي إِمَامُ الْحِلِّ وَالْحَرَمِ الرَّحْبِ
 سَفِيرُ قُلُوبِ الْعَاشِقِينَ إِلَى الْحُبِّ
 مَعَالٍ عَلَى عَدِّ الْحَصَى كَثْرَةُ تُرْبِي
 قِيَا فَضْلٍ مِنْ رَبِّي وَيَا فَضْلَ مَنْ رَبِّي
 وَقُلْ طَرَبًا يَا لِلتَّعَجُّبِ وَالْعَجَبِ
 فَقَدْ نَسَبُوا الْبَحْرَ الْعَظِيمَ إِلَى شُعْبِ
 نَزُوعًا إِلَى ذَاكَ الْجَمَالِ الَّذِي يُنْسَبِ
 مَحَاسِنُهُ دُونَ الْبَرَاقِعِ^(١) وَالْحُجُبِ

أَبَا مَذِينٍ أَوْرَدَتْحِي مَاءَ مَذِينٍ^(١)
 وَأَنْتُ تَارًا مِنْ جَنَابِكَ لِلْهَدَى
 فَمَثْلُكَ مَنْ يَذْعُوهُ مِثْلِي لِكُرْبِهِ
 أَخَا سَيِّدِي شَيْخُ الْعِرَاقَيْنِ أَحْمَدُ^(٢)
 كَفَاتَنِي مَرَأَى مَنْ رَأَاهُمْ سَعَادَةٌ
 لَكَ النَّسَبُ الْأَعْلَى خُصِصَتْ بِفَخْرِهِ
 لِسَابِقَةِ الْحُسْنَى تَلَاخَقَ بَعْضُهُمْ
 وَأَشْرَقَ نَوْرُ الْمُصْطَفَى فِي قُلُوبِهِمْ
 فَمِنْهُمْ أَبُو حَسَنِ سَلِيلُ الْحَرْزِهِمْ
 وَمِنْهُمْ أَبُو بَكْرٍ الْعَرَبِيُّ قَدْ سَمَا
 وَمِنْهُمْ إِمَامُ الْعَصْرِ فِي الْعِلْمِ وَالتَّقَى
 وَمِنْهُمْ إِمَامُ الْمِلَّةِ الْمُتَشَقِّي أَبُو
 أَبُو طَالِبٍ صُنِحَ قَدْ أَسْفَرَ وَجْهَهُ
 أَبُو الْقَاسِمِ الْخَيْرُ الْجَنِيدُ الَّذِي لَهُ
 وَقُلْ فِي سِرِّي مَنْ تَرَى رِيَاؤُهُ
 وَمَعْرُوفُ الْكَرْخِيِّ بَخٍ بَخٍ بِذِكْرِهِ
 وَإِنْ نَسَبُوا دَاوُدَ طَيِّ السُّبُهِمْ
 وَقُلْ فِي حَبِيبٍ مَا يَغِيظُ عَدُوَّهُ
 وَبِالْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ أَبْصَرَ فَقَدْ بَدْتُ

(١) مدين جاء في معجم البلدان : « هي مدينة شعيب سميت بمدين بن إبراهيم ، ... وقيل ، مدين تجاه تبرك بين المدينة والشام على ست مراحل وبها استقى موسى عليه السلام لبنات شعيب وبها بنو بني عليها بيت ، وقيل مدين اسم القبيلة ، ولهذا قال الله تعالى : ﴿ وَاللَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاهِنُونَ ﴾ من بقية ما ورد في التعريف بها راجع :

— ياقوت الحموي : معجم البلدان ، م ٥ ج ٥ ص : ٧٧ . — الحميري الروض المطار : م ٥ ص ٥٢٥

(٢) هو أبو العباس أحمد الرافعي .

(٣) البرق : جمع برائق : قناع النساء والدواب . راجع :

— لهن منظور : لسان العرب ، ج ٨ ، ص : ٩

— المعجم الوسيط ج ١ ، ص : ٥٠

تَوَارَتْهُ الْأَشْيَاخُ مِنْ غَيْرِ مَا سَلَبَ
 أَنَاهُ بِهِ جَبْرِيلُ مِنْ حَضْرَةِ الرَّبِّ
 مُوشِيَةً الْأَلْوَانِ شَامِخَةً الْقُطْبِ
 أَنْتَ أَلْفَ ضِعْفٍ مِنْ حَدَائِقِهَا الْغُلْبِ
 مَوَارِدُهُ وَاسْتَفْنُ عَنْ جِبِلِّ الطُّبِّ
 يَسْفُهُ إِلَى مَاءِ السَّعَادَةِ وَالْعُشْبِ
 عَنْ النَّاسِ تَمَيِّزَ الصَّحَاخِ مِنَ الْجُرْبِ
 لِيَأْمَنَ مِنَ خَوْفٍ وَيُخَصَّبَ مِنْ جَذْبِ
 مِنَ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ لَا الْعُصْفِ^(١) وَالْفُضْبِ^(٢)
 وَيَأْمِي^(٣) يَسْقُطُ مِنْهُ مَا سُفَّتْ أَوْ سَقَبَ
 وَلَا فَضْلَ مَنْ يُغْزَى إِلَيْهِ مِنَ الْحُصْبِ
 وَإِنْ كَانَ مِنْهَا صَالِحٌ كَامِلُ الشَّرْبِ^(٤)
 لَهُ فِي الْمَعَالِي أَعْلَى عَالِيَةِ الرَّتَبِ
 عَلَى أَنَّهُ أَذْكَى مِنَ الْمُنْدَلِ الرُّطْبِ
 وَتِلْكَ سَبِيلُ الْوَاصِلِينَ مَعَ الْجَذْبِ
 لَقَدْ خَلَّصْتُ مِنْهُ عَلَى زَيْدِ الرُّطْبِ
 قَبَاتُوا عَلَى خَوْفٍ بِهِ أَمْنِي السَّرْبِ

وَفَضَّلَ عَلَيَّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ
 وَمِنْ سَيِّدِ الْكَوْنَيْنِ فَضْلُ ابْنِ عَمِهِ
 فَأَكْرَمَ بِهِمَا مِنْ دَوْخَةِ نَبْوِيَّةٍ
 إِذَا أَلْقَيْتَ مِنْهَا بِقَلْبِكَ حَبَّةً
 وَجَاءَ إِلَى مَاءِ الْحَيَاةِ الَّذِي صَفَتْ
 فَمَنْ كَانَ مِنْ ذُرِّيِّ شَعِيبٍ فَذَوْدُهُ
 بِهِ سَعِدَتْ أَتْبَاعُهُ فَتَمَيَّزُوا
 فَكُنْ سَامَ فِي رَوْضِ الرِّيَاضَةِ سَرْحُهُ
 فَمَا زَالَ وَالسُّعْدَانِ مَرْغَى سَوَامِهِ
 فَإِنْ [تَقَطَّعَ]^(٣) لَا تَنْقَطِعُ عَنْ قَطِيعَةٍ
 فَمَا فَضْلُهُ بِمَنْ يُحَدُّ بِغَايَةِ
 [حَكَى صَالِحًا فِي قِسْمَةِ الْمَاءِ بَيْنَهُمْ
 أَبُو مُحَمَّدٍ غَوَتْ الْوُجُودُ بِأَسْرِهِ
 إِسَامٌ عَدَا رَطْبًا لِسَانِي بِذِكْرِهِ
 مُرَادٌ يَخُوضُ الْمَوْتَ فِي كُلِّ جَذْبَةٍ
 لَعْنٌ مَخْضَتِ رَطْبِ التَّوَكُّلِ نَفْسُهُ
 فَاسْلَمْ أَطْفَالًا لِلسُّطَافِ رَبِّهِ

(١) العصف: يقل الزرع : وقد اعصف الزرع و « كمصف مأكول » أي كزرع أكل حبه وبقي تبنه. راجع:

- ترتيب القاموس، ج 3، ص: 239

(٢) الغضب: القطع والشم. راجع: - ترتيب القاموس، ج 3، ص: 244

(٣) في م. ط [تسطع] م. د [تنقطع]

(٤) ط. م [باه] د. م [باهي]

(٥) في م. ورد هذا البيت مكان البيت الذي يليه:

أبو محمد غوث الوجود بأسره لعله في المعالي أعلى علية الرتب

ذَكَرْتُ بِهِمْ عَادَا أَتَتْ بِابْنِ دَايَةَ⁽¹⁾ وَمَا بَرَحَتْ تَلْقَى ضُرُوبًا مِنَ الرَّذَى وَقَدْ الْحَقَّ الدُّنْيَا طَلَاقًا بِاخْتِهَا وَشَنَّ عَلَى النَّفْسِ الْأَبْسِيَّةِ غَارَةً وَمَا سُبِيَتْ إِلَّا لِتَشْبِي عَقُولَنَا وَتَحْمِلُ أَثْقَالَ الَّذِي كَانَ مُنْقَلًا وَأَضَحَّ بِأَجُوجَ⁽⁴⁾ الْهَوَى خَلْفَ سُدَّهْ فَقَامَتْ عَلَيْهَا سُنَّةٌ نَبَوِيَّةٌ تَسَاوَى لَدَيْهَا بُؤْسُهَا وَنَعِيمُهَا تَحَدَّثُ عَنْ كُشْفِ الْغِطَاءِ كَانَتْهَا وَتَقْلِبُ أَعْيَانًا وَتَخْرِقُ عَادَةً وَقَامَتْ مَقَامَ النَّبِيرِينَ⁽⁶⁾ عَلُومُهُ وَعَظَمَةُ أَتْرَائِهِ فِي سُلُوكِهِ وَقَدَمُهُ فِي الْفَضْلِ أَشْيَاخُ وَقَتِهِ وَغَالَبَ أَشْيَاخَ الرُّسَالَةِ نَاشِئًا فَلِلَّهِ لَيْتٌ أَغْلَبَ إِعْتَرَفْتُ لَهُ

وَقَدْ أَجْفَلْتُ عَنْ رُوقٍ⁽²⁾ أَفْرَاجِهَا الرُّغْبِ⁽³⁾ وَتَنْقَلُ مِنْ ضَرْبٍ لَتَحِي إِلَى ضَرْبٍ وَلَمْ يَبْعَ مِنْ ثَانٍ مَعَ اللَّهِ فِي الْحُبِّ فَعَادَتْ لَهُ مِنْ جُلْمَةِ السُّبِّي وَالنَّهَبِ وَحَسْبُكَ مِنْ حُسْنِ الشَّيْبَةِ أَنْ تُسَبِّ لَهَا مِنْ أَسَارِ حَمَلٍ مَغْرِي بِهِ صَبِّ فَمَا مِنْ سَبِيلٍ لِلظُّهُورِ وَلَا النَّقْبِ⁽⁵⁾ حَنِيفِيَّةٌ بِالنَّفْلِ وَالْفَرَضِ وَالْعُدْبِ فَلَا بُؤْسَهَا يُضَيِّبِي وَلَا حُسْنُهَا يُنْجِي بِمَا نَبَّأْنَا الْأَنْبِيَاءُ بِهَا تُنْجِي وَمَنْ يَسْتَقِيمَ يَأْذَنُ لَهُ الْعَيْنُ بِالْقَلْبِ مِنَ الظَّاهِرِ الْكَسْبِيِّ وَالْبَاطِنِ الْوَهْبِيِّ وَمَنْ مُسْتَطِيعٌ أَنْ يَقُولَ لَهُ تَرْبِي عَلَيْهِمْ كَتَقْدِيمِ الْعُرُوضِ عَلَى الضَّرْبِ فَدَانُوا إِلَيْهِ فِي الْحَقَائِقِ بِالْقَلْبِ ثَمَانُونَ لَيْثًا مِنْ لُبُوثِ التَّقِي الْغُلْبِ

(1) ابن داية : الغراب، وراجع : الزاوي : ترتيب القاموس، ج 2، ص : 143

(2) الرق، مصدر رُق، طائر الفرخة، اطعمه بفيه . وراجع : - ابن منظور : لسان العرب، م، ص، ج 10، ص : 143.

(3) الرغب : صغار الريش والشعر، وراجع : الزاوي ترتيب القاموس ج 2، ص : 455.

(4) ياجوج : ياجوج وما ياجوج : في القرآن أنهم قوم مخربون، عاثوا في الارض فسادا، فقام ذو القرنين ببناء سد جعله حاجزا واقيا بينهم وبين الناس عن بقية قصة ياجوج وماجوج، وراجع : البداية والنهاية لابن كثير م. ص، ج 2، ص : 109

(5) النقب : النقب في أي شيء، ابن منظور : لسان العرب، ج 1، ص : 765

(6) النير العلم : ونيرت الثوبة أخيره إذا جعلت له علما وراجع : - ابن منظور : لسان العرب، ج 5، ص : 246

تَنْزِلُ فِي الْأَطْوَارِ كَالشَّمْسِ أَرْسَلَتْ
وَأَيُّ مَقَامٍ لَمْ يَقُمْ بِحَقْوِهِ
وَكُلُّ قَلْبٍ عَادَ مِنْهُ رَشَاوَةٌ
إِذَا اجْتَمَعَ الْأَقْرَانُ فِي حَلَبَةِ الرُّغَى
أَيُّدِي دُورِ الْأَلْيَابِ كُنْهَ صِفَاتِهِ
وَمَا قَدَّرْتَهُ كُتُبُهُمْ حَقُّ قَدَرِهِ
وَقَدْ صَنَّفَتْ فِيهَا رِجَالٌ كَثِيرَةٌ
مَرَاهِبٌ مِنْ ذِي الْعَرْشِ أَمَّا مِثَالُهَا
وَلَكِنَّهُ لُطْفٌ مِنَ اللَّهِ تَالَهُ
وَلَا يُدْرِكُ الْفَضْلَ الْعَظِيمُ بِمُذْرِكِ
فَلَا تَطْلُبُوا مِنْ فَالِقِ الْحَبِّ وَالتَّوَيُّ
لَهُ اللَّهُ مِنْ مَوْلَى إِذَا مَا ذَكَرْتُهُ
وَمَا أَطْرَقَتْ عَيْنِي عَلَى أَثَرِ نَظَرَةٍ
وَاجْعَلْ إِنْجِلَالاً لَهُ وَمَهَابَةً
وَلَمَّاذَا غَدَا عَيْنُ الْوُجُودِ وَجَدْتُهُ
فَأَوَّلُهُمْ مِنْ كُنَى⁽²⁾ الشَّيْخِ بِاسْمِهِ
وَكُلًّا رَأَيْنَا أَوْ رَوَيْنَا حَدِيثَهُ
حَدِيثُ رِجَالٍ جَاءَ نُطْقِي بِمَدْحِهِمْ
إِذَا اسْتَمْطَرَتْ فِي بِلْدَةِ بَرَكَاتِهِمْ
مَتَى مَا انْتَضَتْ فِي حَادِثِ عَزَمَاتِهِمْ
فِيْنَهُمْ أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ سَيِّدُ

حِبَالِ شُمُوسٍ لِلْبَحَارِ وَلِلْقَلْبِ
وَلَمْ يَتَبَخَّرْ فِي مَلَابِسِهِ الْقَشْبِ
وَقَدْ سَاجَلَ الْأَقْرَانُ تَمْتَلَى الْغَرْبِ
تَمَيَّزَتْ الْأَبْطَالُ بِالطُّعْنِ وَالضَّرْبِ
يُعْظَمُهَا أَصْفَاءُ دَائِرَةِ الْكُتُبِ
وَلَوْ نَطَقَتْ فَالْكُتُبُ عَنْ غَيْبِهِمْ تُنَبِّئِي
تَصَانِيفَ عَنْ رَجَحَانِ فَضْلِهِمْ تُنَبِّئِي
فَلَيْسَ بِمَوْقُوفٍ عَلَى الشَّعْيِ وَالْكَسْبِ⁽¹⁾
فَصَيَّرَ كُلَّ الصُّعْبِ لَيْسَ مِنَ الصُّعْبِ
بَغَيْرِ عَذَابِ النَّفْسِ بِالْكَدِّ وَالنُّصْبِ
نَبَاتٌ نَوَى مِنْ غَيْرِ غَرْسٍ وَلَا حَبٍّ
لِشِدَّةِ أَشْوَاقِي سَكَرْتُ بِلَا شُرْبِ
إِلَى الْغَرْبِ إِلَّا وَهِيَ دَامِعَةُ الْغَرْبِ
يَدِي عَلَى قَلْبِي مِنَ الْحُبِّ وَالرُّغْبِ
بِأَبْنَائِهِ كَالْعَيْنِ تَزْدَانُ بِالْهَدَبِ
فَجَاوَزَهُ فِي الذِّكْرِ جَنْبًا إِلَى جَنْبِ⁽³⁾
وَحُلْدَ فِي الْأَوْرَاقِ كَالْوَشْيِ فِي الْعُصْبِ
فَخَارًا عَلَى مَا حَارَ نُطْفِي مِنْ أَوْبِي
سَقَرَهَا سَحَابُ الْعِزِّ وَالْأَمْنِ وَالْخُصْبِ
كَفْتُكَ انْتِضَاءَ الْمَرْهَفَاتِ مِنَ الْعُصْبِ
لَهُ قَدَمٌ فِي الزُّهْدِ عَالِيَةِ الْكَغْبِ

(1) يختلف الوضع الترتيبي لهذه الابيات الاربعة في الاصول المعتمدة .

(2) سقط من س .

(3) سقط هذا البيت من م .

كَنَسَمِيَّةٍ سُلَيْمَانَ لَبِثَ نَبِيَّهِ
جَزَى اللَّهُ خَيْرًا مِثْلَهُ أَخْرَجَتْهُمْ
لَقَدْ رَضِيَ الْإِسْلَامَ دِينًا لِأَهْلِهِ
إِلَهِي إِلَهِي بِالنَّبِيِّ الَّذِي إِذَا
وَحَيْرُ نَبِيِّ قَامَ فِي خَيْرِ أُمَّةٍ
وَمَنْ سَابَقَ الْأَمْلَاقَ فِي حَلَبَةِ الْعَلَاءِ
وَمَنْ حَمَلَتْهُ بِنْتُ وَهْبٍ فَفَضَّلَتْ
وَبِالْآلِ وَالصَّحْبِ الَّذِينَ أُحِبَّتْهُمْ
وَسَأَلْتُ فِي حُبِّي لَهُمْ كُلَّ مُسْلِمٍ
وَفَضَّلْتُهُمْ حُبًّا عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ
وَبِالسَّادَةِ الْغُرِّ الَّذِينَ مَدَحَتْهُمْ
وَجَالَ لِسَانِي بِالثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ
تَوَلَّى أُمُورِي فِي الْحَيَاةِ وَبَعْدَهَا
وَحَذَّ بِي عَلَى أَثَارِهِمْ مُتَفَضِّلًا
وَمَنْ جَمَعَ الْإِسْلَامَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ
وَأَهْلِي وَإِخْوَانِي وَصَحْبِي وَمَنْ لَهُ
وَسَامِعُهَا يَا اللَّهَ فِي عُصْبَةِ لَهُمْ
وَصَلَّ عَلَى خَيْرِ الْأَنَامِ الَّذِي بِهِ

وَمَا كَانَ مِنْهُمْ فِي قَبِيلٍ وَلَا شُعْبٍ
مِنَ النَّاسِ إِخْرَاجَ الْحُبُوبِ مِنَ اللَّبِّ
وَجَبَّ بِهِ مَا قَبْلَهُ أَيَّمَا جَبِّ
دَعَاكَ بِهِ الْمُضْطَرُّ فِي كُرْبِهِ لُبِّي
فَانْذِرْ بِالْقُرْآنِ وَالصَّارِمِ الْعُصْبِ
وَجَارَ مَسَدَاهَا بِالْبُرَاقِ وَبِالْقُرْبِ
عَلَى آلِ وَهْبٍ كُلِّهِمْ وَعَلَى وَهْبٍ
وَمَالِي مِنْ بُغْضٍ وَمَالِي مِنْ سَبِّ
وَأَنْ كُنْتُ قَدْ حَارَتْ بُغْضُ بَنِي حَزْبٍ
مِنَ النَّاسِ تَفْضِيلَ السُّوَارِ عَلَى الْقَلْبِ
يَمْقُولُ عَرَافٍ بِهِمْ دَرَبِ الطَّبِّ
يَهُمُّ بِأَنْ يَأْتِي عَلَى الْبَحْرِ بِالْجُبِّ
لَأَخِيَا بِلَا هَمٍّ وَأَقْضِي بِلَا ذَنْبٍ
إِلَيْكَ فَإِنَّ الْفَضْلَ مُتَسَعِّ الدَّرَبِ
عَلَى حَالَةٍ فِي الْبُعْدِ مِنِّي وَفِي الْقُرْبِ
عَلَى حُقُوقٍ حَفِظْتُ ذِمَّتَهُ دَائِبِي
وَحَافِظُهَا يَسْمُو عَلَى الرَّفْعِ وَالنُّصْبِ
سَأَلْتُكَ أَنْ تَقْضِيَ عَلَى دِينِهِ نَحْبِي

الفصل الرابع

في ذكر جمل من سيره المألوفة، وبيان بعض
أحواله المعروفة، مما يتبين عند النظر تحقيقه
في قصده، ويتحقق للمريد تصحيحه في عقده

فمن ذلك اتخاذهُ للمِرْقعة رغبة في الاقتصاد، وندباً للفقراء لها على وجه النصيحة والإرشاد، وقد لبسها و[البسها]⁽¹⁾، ولبست في حضرته ولم يقع منه انكار عند رؤيته لها، ولا عند مشورته، وما تابعها [كمثل] التسبيح⁽²⁾ [والشاشية]³ والحلاق، ولزوم العصا والركوة عند ترجعهم في الآفاق. وقد أنكر ذلك بعض المتعسفين، وبدع فعل ذلك بعض المتخلفين! وقد تنزه عن مقاتلهم بتمسكه، في ذلك بحبل الشريعة، كما تنزه عن حسدهم، وجهالتهم بعلو درجته الرفيعة، حتى صار وإياهم في التمثيل كما ذكر وكما قيل:

إِذَا نَبَحَ الْبَذَرُ الْكِلَابَ فَلَا أَدَى إِلَى الْبَذَرِ بِالسَّارِي وَلَا فَضْلَ فِي الْكَلْبِ⁽⁴⁾
وفي مثل هذا المثال أيضاً مقالة ابن همام⁽⁵⁾:

وَمَا ظَرَّ عَمْرَوًا قَوْلَ مَنْ غَبَطَ الْعُلَا كَمَا لَا يَضُرُّ الْبَذَرَ يَنْبُحُهُ الْكَلْبُ⁽⁶⁾

(1) سقط من س.

(2) التسبيح: التنزيه. وهي كلمة رضيها الله لنفسه فأوصى بها. وهي كذلك تنزيه الحق عن نقائص الإمكان وإمارات الحدوث. وعن عيوب بالذات والصفات. فسبحان الله، معناه تنزيهها لله من صاحبة والولد. فسبحانك أي أنزهك بأوب من كل سوء وأبرئك.

— ابن منظور: لسان العرب م س ج 2471.

— مختار الصحاح م س 282. — عبد المنعم: المعجم م س 44.

(3) وعن الشاشية والعصا والركوة والتسبيح راجع طقوس وتقاليد الطائفة الماجرة ضمن الدراسة وكذلك السهروردي: عوارف المعارف م س 93.

(4) من الطوبل.

(5) لعله عبد الله بن همام ابن نبيشة وهو شاعر إسلامي أدرك معاوية وبقي على قيد الحياة إلى أيام سليمان ابن عبد الملك وتوفي سنة 718م، قال ابن خلكان في شرح لقب الهمام: «والهمام الكثير الاهتمام» راجع:

— ابن خلكان: رفيات العيان، م س ج 4 ص 65.

— الزركلي: الاعلام م س ج 4 ص 288.

(6) من الطوبل.

فهذه ستة أعلام صيرها لهم عوائد، مبنية على الحقيقة قد حوت فوائد، وأدلة الشرع والعقل لها شواهد، يتم لنا بشرحها في ستة أقسام أغراض، ومقاصد، بعد تمهيد قبلها زائد وعاضد، والله تعالى هو المتخذ في ذلك دليلاً وراشداً.

التمهيد:

فأقول وبالله التوفيق: قد أنكرت جملة وافرة من طلبية العصر وفقهاء المصر، تمييز الفقراء أنفسهم بلبس المرقعة⁽¹⁾ والحلاق، والشاشية، والعصا، والركوة، والتقليد بالتسبيح وزعموا أن ذلك رياء وسمعة، وإظهار زي خارج عن الناس وشنعة، فهم مغرورون عندهم أو مجانين، متقلدين سبيلاً غير سبيل المؤمنين، ولا وجه لهذا الإنكار، إلا عسف متعسف قد غلب حسده جهله، وناقض قوله فعله، وما فعلته المشايخ مع اعتقاد الصلاح فيهم، ودليل الشريعة لا ينافيهم، لا يذيع إنكاره إلا مشاغب، أو طاعن بدينه متلاعب، وكيف ينكر ذلك وقد بلغوا به في القرية أعلى درجات الرتبة، وسابين من ذلك ما يكون به العقل شاهداً والشرع له عاضداً، إن شاء الله تعالى. فاما استعمال ذلك على الجملة دون التفصيل، واتخاذ له وجه من الدليل، فموجود في آيتين من الكتاب. ولا بد من شرحه كي يتبين القول الصواب، من القول المرتاب، الآية الأولى: قوله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَفَّةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ وَالشَّمْرِ الْهَرَامَ وَالنَّعْصِ وَالْقَلَامَةِ﴾⁽²⁾ وجه الاستدلال بهذه الآية: أن الله

(1) المرقعة: تسمى أيضاً خرقة التصوف. وهي ما يلبسه المريد، من يد شيخه، الذي يدخل في إرادته. ويتوب على هذه الأمور منها: التزي يزى المراد. لينتلبس بباطنه بصفاته. كما يلبس ظاهره بلباسه وهو التقوى ظاهراً وباطناً قال تعالى: ﴿قَدْ لَبَّيْنَا عَلَىٰ كُمْ لِبَاسًا يَوْمَئِذٍ وَمَوَاسِعَكُمْ وَوَهَبْنَا لِبَاسٍ الْقَوِيَّ ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ الأعراف 26

— القاشاني: اصطلاحات صوفية م س 159.

— عبد المنعم: معجم مصطلحات الصوفية م س 89.

(2) سورة المائدة 97.

تبارك وتعالى، أعلمنا على وجه التنبيه والإيقاظ، والتذكير والإحسان والامتنان بأنه تعالى هو العليم بتفاصيل أمورنا من فسادها وصلاحتها والخبير بمآل أحوالنا من فوزها وإنجاحها، قبل خلقها وإيجادها، ومن بعد حدوثها وإيرازها واتقادها، فمن الحكمة البالغة والنعمة السابغة أن وظف للأنام، وظائف جعلها قياما للناس طرا، آمنا [أو خائفا]⁽¹⁾، تقوم بجميع مصالح العباد، عند طلب المنافع، ووجود الموانع، عند التوجه في أقطار البلاد، ثم جعل ذلك عبادة، من حيث لا يتطرق إلى المتلبس بها دواعي الشر، وظنون الفساد. فجعل الكعبة قواما، والهدى قواما، والشهر الحرام قواما. قال أبو محمد عبد الحق بن عطية: جعل الله هذه الأشياء، أمورا تقوم للناس بالآمان عند طلب منافعهم، كما جعل الملك قواما للرعية وأمانا، من بعضهم لبعض، وذلك مما سنه تعالى لهم [وهدهم]⁽²⁾ إليه، والزهم ذلك الفعل وحرصهم عليه، وشرعه لهم وارتضاه، فكانت العرب متى رأوا هديا مشعرا علموا أن سائقة في عبادة، وكان آمنا لمن يسوقه، ثم جعل القلائد، كذلك فكان الرجل إذا رجع من مكة وزيارته تعلق من شجر الحرم، ليعلم بذلك أنه في عبادة. فكان ذلك آمنا له. ثم جعل الشهور الحرم، وهو اسم للجنس. إذ هي أربعة أشهر: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب الأصم وسمي بذلك لأنه كان لا يسمع فيه صوت الحديد. فكان دخوله آمنا لجميع الناس، ثم عظم ذلك في نفوس العرب. وكل من هو من أهل الشر والحرب. ويمكن ذلك في قلوبهم حتى أنه لا يقدر غير متلبس، بحج أو احرام أن يقلد شيئا، خوفا من الله تعالى. فهذا الذي تضمنته [هذه]⁽³⁾ الآية. وذكره المفسرون، وأما الآية الثانية فهي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ

(1) ط س [خالب] د م [خائفا]

(2) م [دهاهم] ط س د [وهدهم]، واجع: ابن عطية، المحرر الوجيز، م س ج 5 ص 202.

(3) سقط من ط س.

الله - إلى رضواناً^(١) قال ابن عطية (هذا خطاب متوجه لجميع المؤمنين، مفروض على الأعيان، ألا يتعدوا حدود الله. في أمر من الأمور المذكورة. قال والشعائر جمع شعيرة، وهو ما أشعر الله تعالى بها، أنها حد من حدوده. وطاعته وهي العالم، والهدى عام في جميع أنواع الهدى. وكل ما اهدى قرية، والقلائد ما كان الناس يتقلدونه أمنا لهم وذكره، تعالى منة وتأكيدا ومبالغة، في التنبيه، على الحرمة في التقليد) قال قتادة: كان الرجل في الجاهلية، إذا خرج من بيته، يريد الحج تقلد من السمر قلادة، فلا يتعرض له أحد بسوء، وقال عطاء وغيره، بل كان الناس إذا خرجوا من الحرم في حوائج، لهم تقلدوا من شجر الحرم، ومن لحائه، فيدل ذلك على أنهم من أهل الحرم، أو من حجاجه، فيأمنون بذلك فنهاهم تعالى عن استحلال، من تحرم بشيء من هذه المعاني، وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَمِينُ الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾ معناه تحلوهم فتغيرون عليهم وقال ابن جريح: (هذه الآية نهى الله تعالى فيها، عن الحجاج أن تقطع عليهم سبلهم، وقوله تعالى: ﴿يَتَتَفَرَّقُونَ فُضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَيَرْضَوْنَ﴾ قال ابن عطية: قال فيه جمهور المفسرين: معناه، يبتغون الفضل من الأرباح، في التجارة ويبتغون مع ذلك رضوانه، قال سعيد بن جبير: جعل الله تعالى هذه الأمور للناس في الجاهلية وهم لا يرجون جنة ولا يخافون نارا، ثم شدد ذلك بالإسلام^(٢) قلت يتخرج لنا من تفسير هاتين الآيتين دليل واضح على جواز تمييز أهل الدين والعبادة في الطرقات والمخاوف بسمة وعلامة من كل ما يستوجبون به من أهل الشر على أنفسهم وأموالهم من أمان وسلامة. وقد يجوز لمن قصد بذلك نجاة نفسه، وماله عادة فكيف بمن هو له عبادة. ولما كثر فساد الزمان،

(1) المائدة 2.

(2) عن تفسير هذه الآية راجع جامع البيان للطبري، م 6 ص 36 والمحرر الوجيز لابن عطية م 5 ج 5 تفسير سورة المائدة ابتداء من ص 5.

وانخلع جل الناس من ربة الإيمان، فتركوا أشياء، كانت مستعملة أولا عونا على العبادة وزهدوا في الدين بطلب الدنيا كل الزهادة، تميز أهل الدين عنهم فتمسكوا بالطريقة القديمة، والوقوف دون الرخص على حد العزيمة، فبانوا عن غيرهم من بني الدنيا بلبس المرقعات، واتخاذ عصي يتوكؤون عليها في الطرقات واستعملوا ركابي^(١) لا يفارقونها، حفظا لأوقات الصلوات، واستنبطوا تسابيح تذكروهم عند الغفلات والقهوات، فلما تمسكوا بهذه الطريقة، واستعملوها بالصدق والحقيقة، عظم الله هذه الأمور في نفوس العوام، ومكنها من قلوب الأنام، فمتى عاين أهل الشر والبغي من تزني بهذا الزي سالوهم في أنفسهم، وأموالهم مسألة، وعظموهم بذلك إجلالا ومكارمة، فضلا من الله ونعمة^(٢)، وتخصيصا منه ورحمة، وبعض هذا الذي ذكرناه ما ورد في السنة من فعله ﷺ فيما ذكره ابن إسحاق صاحب السيرة^(٣) وغيره أن النبي ﷺ لما حصر عن دخول مكة عام الحديبية (بعثت إليه قريش الحليس بن عمر بن عبد مناف بن كنانة وهو يومئذ سيد الأحابيش فلما رآه النبي ﷺ قال : هذا رجل من قوم يتألهون ويعظمون الحرمة فابعثوا الهدى، في وجهه حتى يراه فلما رأى الحليس الهدى يسيل عليه من عرض الوادي في قلائد قد أكل أوباره من طول الحبس عن محله قال : ما ينبغي أن يضر مثل هؤلاء فرجع إلى قريش، ولم يصل إلى النبي ﷺ إعظاما لما رأى فقال لهم ذلك فقالوا له : اجلس فإنك رجل أعرابي لا علم لك قال ابن إسحاق فحدثني عبد الله بن أبي بكر أن الحليس غضب عند ذلك وقال : يا معشر قريش والله ما على هذا حالناكم . ولا على هذا عاقدناكم . أيصد عن بيت الله من جاء معظما له ! والذي نفس الحليس بيده لتخلن بين

(١) ركوة: إناء صغير من جلد يشرب فيه . المعجم الوسيط ج ١ 372 .

(٢) من سورة الحجرات الآية : 8

(٣) د . م [أبو] ط . م [ابن]

محمد، وبين ما جاء إليه، أو لانفرن بالاحابيش نفرة رجل واحد. فقالوا له كف عنا يا حليس حتى نأخذ لأنفسنا ما نرضي به⁽¹⁾، وفي لفظ ابن عطية فالقوه بالبدن مشعرة. قلت: هذا من السنة دليل فعل لا يتطرق إليه احتمال وليس للتأويل فيه مجال، وقد أمر الله أن يلقي بالبدن مشعرة، دون أن يلقي بالسلاح مشعرة، وفيه دليل على جواز اتخاذ كل ما يقع به الأمان من أهل البغي واستعمال كل ما يكون فيه تعظيم لأهل الشر من جميع أنواع الزي وقد يتبين للناظر المتأمل متى نظري، ويكشف للمتفكر الصادق متى اعتبر جواز ذلك في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكُمْ وَمَتَائِكُمْ - إِلَى قَلِيلٍ يُؤْذِنُ﴾⁽²⁾ فأمره الله تعالى أن يأمر نساءه وبناته ونساء المؤمنين أن يتميزن بهذه العلامة، ويتسمن بهذه السمة كي يعرفن بسمة العفاف والديانة، وعلامة أهل الفضل والصيانة فلا يؤذِن. فهذه الآية في أوضح ما يكون من البيان. وأعظم دليل في أدلة التبيان. ولكن من حجب قلبه بقفل الغشاوة، عن تدبر القرآن العظيم، وهو من عظيم جهالته بالسنة فقير عديم، كان كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ لَمْ يَهْتَفُوا بِهِ فَيَقُولُوا هَذَا إِنْكُمْ قَدِيمٌ﴾⁽³⁾ والله در القائل:

وَمَنْ يَكُ ذَا فَمِ مُرٌّ مَرِيضٍ يَجِدُ مُرّاً بِهِ الْمَاءُ الزُّلَالاً⁽⁴⁾

القسم الأول:

في ذكر المرقعة الرفيعة، ودليل جواز اتخاذها في الشريعة، قال تعالى وهو أصدق القائلين ﴿يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا

(1) - ورد نص هذه القصة في السيرة النبوية لابن هشام، م س ج 3 ص 326، مع اختلاف في بعض العبارات.

(2) - سورة الاحزاب 59.

(3) - سورة الاحقاف 11.

(4) من الوافر، وقد ورد هذا البيت في إحياء علوم الدين للغزالي كتاب العلم، باب آداب المتعلم والمعلم، م س ج 1 ص 52.

يُولَّيْهِ مَوَاتِكُمْ وَرَيْشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَلِكُمْ خَيْرٌ⁽¹⁾ قيل أنزلنا عليكم أسبابه وقيل الهمناكم كيفية صنعه، وجه الاستدلال بها أن الله تبارك وتعالى ذكر في معرض الامتنان علينا، أن من جملة النعم التي خلق لنا وأنزلها إلينا لباسا نواري به سواتنا، ونستر به عوراتنا، وهو أقل ما يلبس، وأدنى ما يختلس من أي صنف كان من الاصناف، وعلى أي وصف كان من جميع الأوصاف، والمرقة هذا المطلوب موجود في لبسها، فهو مشروع في جنسها، قال أبو محمد عبد الحق بن أبي بكر بن غالب بن عبد الرحمن بن غالب بن عطية رحمه الله: هذا عام في جميع ما يلبس ثم قال تعالى: ﴿وَرَيْشًا﴾ معناه الكثرة، والتوسع في كل شيء. وهو مصدر من قولك: راشه يرشه ريشا ورباشا، بمعنى واحد (ومنه ريش الطائر وهو لباسه وستره وعونه على النفوذ)⁽²⁾ في المآرب، وقوة في بلوغ المطالب، قال الشاعر:

فَرَشَنِي بِخَيْرِ طَلْمَاقَدٍ [بَرَيْتَنِي]⁽³⁾ وَخَيْرُ الْمَوَالِي مَنْ رَيْشٌ وَلَا يُبْرِي⁽⁴⁾

قال (ابن عطية هو عبارة عن سعة الرزق. ورفاهية العيش. ووجود الملابس وقاله السدي والضحاك ومجاهد. فهذا وإن كان على وجه الإباحة، فهو في زينة الدنيا الذي ندب الشرع إلى إنفاذه، وورد أن تركه خير من اتخاذه، وقوله تعالى: ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَى﴾ هو ستر العورة في قول ابن زيد⁽⁵⁾ وقال غيره: هو لباس الصوف وما فيه معنى التواضع⁽⁶⁾

(1) الأعراف 26.

(2) - راجع ابن عطية للمحرر الوجيز، تفسير صورة العراف، م س ج 7 ص 89.

(3) م [بريشني] ط س د [بريتني]

(4) من الطرهل ونسب ابن منظور في لسان العرب ج 6 ص 309 هذا البيت لميمر بن حباب.

(5) هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي المدني، وهو محدث ومفسر أخرج له الترمذي وابن ماجة وله

كتاب التفسير، وكتابه الناسخ والمنسوخ، راجع:

- الذهبي ميزان الاعتدال م. ص ج 2، ص 564.

- الداودي: طبقات المفسرين، م س ج 7 ص 88.

(6) راجع: ابن عطية المحرر الوجيز م س ج 7 ص 88.

فالمرتقة على هذا القول من لباس التقوى، إذ ليس فيها مقصد سوى ستر العورة، ودفع الضرورة، فهذا دليل على جواز كل ما يتخذ من الملابس على اختلاف أنواعها وأوصافها، وتباين أجناسها وأصنافها. كأوبار الأنعام وأشعارها، وأوصافها، مطلقاً من غير تقييد، وعموماً من غير تخصيص ولا تحديد، أن ثبت هذا فنقول: المرتقة أفضل ما يلبس وأجل ما يختلس لأنها من لباس الضرورة، وليست من الزينة لرفض أبناء الدنيا لها، ونفورهم [من] ⁽¹⁾ استعمالها وانفتهم من اشتغالها، وأجلها عند أهل الطريقة، وأجلها عند أهل الحقيقة، ما اتخذوه من رقع الصوف لقوله ⁽²⁾ : «نوروا قلوبكم [لباس]» ⁽³⁾ [الصوف] ⁽⁴⁾ فإنه مذلة في الدنيا ونور في الآخرة» ⁽⁵⁾ وذكر طاووس [عن] ⁽⁶⁾ ابن عباس أنه قال: ربما رأيت النبي ﷺ يصلي في جبة صوف وحدها ⁽⁷⁾. وذكر عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ⁽⁸⁾ عن عائشة أنها قالت: كان لنا ثوب صنعته من صوف ⁽⁹⁾ ووبر فكان رسول الله ﷺ يصلي فيه، ويلبسه. وفي الحديث أن موسى ⁽¹⁰⁾ كانت عليه مدرعة ⁽¹¹⁾ زرمانجة ⁽¹²⁾ قال له ربه

(1) ط س [عن] د م [من]

(2) ط [يلبس] س د م [لباس]

(3) سقط من س.

(4) لم أقف على نص هذا الحديث وهناك حديث مشابه وهو «عليكم بلباس الصوف تعرفون به الآخرة» راجع: الشوكاني: الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة، مصدر سابق ص 192.

(5) سقط من ط.

(6) راجع: ابن حجر فتح الباري م س ج 10 ص 269.

(7) هو عبيد الله بن عتبة بن مسعود، من فقهاء وعلماء المدينة في زمانه، ومحدث ثقة. كان أحد أساتذة عمر بن عبد العزيز، مات سنة 95 هـ 713 م، وقيل سنة 98 هـ 716 م. راجع:

– المعجلي: تاريخ الفقات، م س ص 317.

– الدارقطني: ذكر أسماء التابعين / م س ج 1 ص 221.

– ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 7 ص 23.

(8) مسلم: راجع صحيح مسلم بشرح النووي باب التواضع في اللباس والاقتصار على الغليظ منه، م س ج 14 ص 57.

(9) راجع: أبو منصور الثعالبي: قفه اللغة وسر العربية، تحقيق الأنباري وآخرين طبعة 72 ص 246.

(10) سقط من د.

«أَدْخَلَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ»⁽¹⁾ وهي جبة صوف. ولا يسمى غير الصوف بذلك عند أهل اللغة، قاله الثعالبي. وقال سهل بن سعيد⁽²⁾: حيكت للنبي ﷺ، جبة أثمار صوف [سوداء]⁽³⁾ وجعل حاشيتها بياضا، فخرج فيها علي أصحابه. قال أبو موسى الأشعري⁽⁴⁾: «لو شهدتنا ونحن مع رسول الله ﷺ، إذا أصابتنا السماء حسبت أن ريحنا ريح الضأن، إنما كان لباسنا الصوف»⁽⁵⁾. وأما جواز الترقيع، ودليل التشريع، فمن ذلك قول علي ع: «أن الله عز وجل، أخذ على أئمة الهدى أن يكونوا أدنى الناس أحوالا، ليقتدي بهم الغني ولا يزدري بالفقير فقره، وقد ورد أنه عليه السلام لبس ثوبا مرقعا، ثم قال هذا اللباس المتقين ثم قال يا عائشة «لا تستبدلي ثوبا حتى ترقعيه»⁽⁶⁾ وقال كثير بن قيس⁽⁷⁾ «جاء رجل عليه فروة

(1) سورة النمل 12

(2) هو سهل بن أسعد وليس بن سعيد، بن مالك بن خالد بن نعلبة الأنصاري الساعدي، كان عمره يوم توفي الرسول خمس عشرة سنة، قال ابن الأثير: «شهد قضاء الرسول ﷺ في المتلاخين وأنه فرق بينهما» وعاش سهل حتى أدرك الحجاج بن يوسف وامتنح معه، إذ أمر الحجاج به فخنق في عنقه كما خنق في عنق أنس ابن مالك لإدلالهما حتى يتجنبا للناس ولا يسمعا منهما. وتوفي سهل سنة 88هـ 706م. راجع:

— ابن سعد: الطبقات لابن سعد، م س ج 3 ص 624.

— ابن الأثير: أسد الغابة م س ج 4 ص 320.

(3) سقط من د.

(4) هو عبد الله بن قيس بن سليم، المعروف بابي موسى الأشعري، أصله من قحطان، وكان من أهل السابقة في الإسلام، وأحد الولاة الفاضلين استعمله الرسول على اليمن. ثم ولاه عمر على البصرة سنة 11هـ 638م، وولاه الخليفة عثمان على الكوفة وكان أحد الحكمين اللذين رضي بهما، علي ومعاوية، بعد حرب صفين، وهو إلى جانب ذلك محدث ثقة، له في الصحيحين أكثر من 350 حديثا، مات سنة 44هـ 664م.. راجع:

— ابن سعد: الطبقات لابن سعد م س ج 4 ص 105.

— ابن الأثير: أسد الغابة م س ج 6 ص 306.

— السيوطي: طبقات الحفاظ، م س ص 15.

(5) في الجامع الصحيح للترمذي ج 4، ص ، نقرأ هذا الحديث في الصيغة التالية: «يا بني لو رأيتنا ونحن مع رسول الله ﷺ وأصابتنا السماء لحسبت أن ريحنا ريح الضأن».

وقال السهروردي في عوارف المعارف، ص: 181. «وروي أن رسول الله ﷺ لبس الصوف»

(6) في الجامع الصحيح للترمذي ج 215 «لا تستخلمي ثوبا حتى ترقعيه».

(7) ذكره ابن الأثير في أسد الغابة وأشار إلى أنه روى عن النبي هذا الحديث: من سلك طريق العلم سهل»

وقعد إلى النبي ﷺ ثم جاء رجل عليه أظمار فقعد فضم الرجل بزه⁽¹⁾ فقال النبي ﷺ : «أكل هذا تقذير من : أخيك المسلم أو كنت تظن⁽²⁾ أن يصيبك من فقره شيء أو يصيبه من غناك شيء فقال الرجل : معذرة إلى الله ورسوله إن النفس لأماراة بالسوء ، والشيطان يكيد لي أشهدك يا رسول الله ، ان نصف مالي له . فقال الرجل ما أريد ذلك . فقال النبي ﷺ ولم ؟ فقال أخاف أن يفسد قلبي كما أفسد قلبه⁽³⁾ . وذكر الثعالبي أن النبي ﷺ دخل يوما على أهل الصفة⁽⁴⁾ ، وهو يرقعون ثيابهم بالأدم ما يجدون لها رقاعا فقال : «أنتم اليوم خير [أم] يوم [يعدو] أحدكم في حلة ويروح في أخرى ويغدي عليه بجفنة ويراح بأخرى ويستربيتته كما تستر الكعبة ؟ قالوا نحن يومئذ خير قال بل أنتم اليوم خير⁽⁵⁾ وأما الآثار

= الله له طريقا إلى الجنة .

(1) البزة : الهيئة : مختار الصحاح م س 51 .

(2) ط . [يظن] س دم [تظن]

(3) راجع أبو النعمان : حلية الأولياء م س ج 8 ص 53 .

(4) أهل الصفة : هي الطائفة الثانية بعد طائفة القراء . والتي كانت تمثل الحياة الزاهدة في عصر الرسول ﷺ في المدينة ، وقد حاول بعض مؤرخي التصوف أن ينسبوا التصوف اشتقاقا إليها . وقد بنى الرسول في ضلال المسجد لهؤلاء الفقراء من المهاجرين والأنصار . وقد عاش أهل الصفة عيشة زهد وتقشف ، يفضون أوقانهم في قراءة القرآن وتدبره . وفي الذكر والتفكير . وقد ذكرهم القرآن فقال : «الفرق للذين لخرجوا من ديارهم ولم يؤمنوا بآيات الله فضلا من الله ورضوانا ، الخسرة» .

ومتهم ابن مكرم الذي عاتب الله الرسول في شأنه فقال : «عسى وهولن إن جاءه النعمان عسى» . وقد حدث الوحي الرسول عنهم فقال : «ولصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغفلة واللعش يريدون وجهه» الكهف 28 .

ولذلك كان الرسول لا يقوم من مجلسه إذا جلس أهل الصفة حوله حتى يقومون ، وكان إذا صافحهم لا ينزع يده من أيديهم قبلهم احتراما لهم .

— أبو النعمان : حلية الولياء م س ج 1 347 .

— الفاشاني : اصطلاحات الصوفية م س 140 .

— النشار : نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ، ج 3 ص 191 .

— عبد المنعم م س 155 .

— الشرقاوي م س 191 .

فذكر أبو عثمان النهدي قال: رأيت عمر بن الخطاب عليه السلام وعليه إزار فيه اثنتا عشرة رقعة إحداهن من آدم أحمر، وقال سعيد ابن جببر رأيت عليا عليه السلام لما قدم الكوفة - وهو خليفة - عليه إزاران قطريان قد رفع إزاره بخرقة ليست بقطرية من ورائه فجاءه أعرابي وهو ينظر إلى تلك الخرق فقال يا أمير المؤمنين: كل من هذا الطعام والبس من هذه الثياب فإنك ميت، قال هذا خير لي في صلاتي، وأصلح لي في عملي وأشبه بسنة الصالحين قبلي وأجدر أن يقتدي بي من يأتي بعدي، وروى أنه قال لعمر بن الخطاب: إن أردت أن [تلقى] ⁽¹⁾ صاحبك، فارقع قميصك، واحصف نعلك، وقصر أملك، وكل دون الشبع. «وورد أنه اشترى ثوبا في خلافته بثلاثة دراهم ثم قطع كميته من الرسغين» ⁽²⁾: ثم قال أحمد لله الذي هذا من ريشه ⁽³⁾ «ووجد في ثوب أبي الدرداء بعد موته أربعون رقعة، ولبس أبو هريرة إزارا فيه علق [قد خيط] ⁽⁴⁾ بالأسطبة» ⁽⁵⁾ وهو مشاققة الكتان ⁽⁶⁾ قاله أبو عبيد. وكان أويس ⁽⁷⁾ يلتقط الخرق من المزابل وقطع الأكسية فيغسلها ثم يخصف بعضها إلى بعض. ثم يلبسها ودخل جماعة من أهل المرقعات، على بشر بن الحارث ⁽⁸⁾ فقال ياقوت، اتقوا الله

(1) م. [تلق] ط س د [تلقى]

(2) الرسغين: ما بين الساعد والكف. المعجم الوسيط م س ج 1 344.

(3) راجع ابن كثير البداية والنهاية، م س ج 8 ص 3.

(4) سقط من ط.

(5) م [بالأسطبة] ط س د [بالأسطبة].

(6) حول موضوع لباس الرسول والصحابة، يستحسن الرجوع إلى بعض المصادر منها، صحيح مسلم، باب التواضع في اللباس والانتصار على القليل منه ج 1 ص 14. والجامع الصحيح للترمذي، باب ما جاء في ترقيع التبرج 4، ص 215. وحياة الصحابة لكائدهلوي باب هدي النبي عليه السلام وأصحابه في اللباس م س ج 2، ص 704.

(7) هو أويس: بن عامر القرني الزاهد المشهور أصله من اليمن. وسكن الكوفة وهو من كبار التابعين. روى عن عمر وذكر ابن الأثير أنه قتل يوم صفين سنة 37 هـ 657م في جملة من قتل من أصحاب علي.

- المعجلي: تاريخ الثقات ص 74. ابن سعد: طبقات سعد، م س ج 4 ص 132.

- ابن الأثير: آمد الغاية ج 1 ص 179.

(8) هو أبو نضر بشر بن الحارث بن علي المكنى بالحافي أصله من مرو: ولد سنة 150 هـ 767م، سكن بغداد

ولا تظهروا هذا الزي، فإنكم ترفعون، به وتكرمون له فسكت القوم، فقام من بينهم شاب، فقال الحمد لله الذي جعلنا ممن يعرف به، ويكرم له [فوالله] ⁽¹⁾ [لظهن] ⁽²⁾ هذا الزي حتى يكون الدين كله لله قال بشر: أحسنت يا غلام، مثلك يلبس المرقعة وكانت مرقعة شيخنا رحمه الله من صوف، وأجل لباسه صوف رغبة منه لما ورد في فضله، وبما يلتحق بهذا الفصل جواز اتخاذ المرقعة ملونة أو مخططة، كما هي مستعملة، عند أهل الربط، فهي جائزة الاستعمال لعموم الآية المتقدمة.

وما ورد من أقوال أهل التفسير في قوله تعالى: ﴿خُفُّوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ ⁽³⁾ قال السدي ومجاهد: هي الثياب الساترة، وقال طاووس هي الشملة ⁽⁴⁾ والشملة في استعمال أهل اللسان أزار من صوف مخطط، قاله أبو عبيد الهروي وقال مجاهد: الزينة ما توارى به العورة ولو عباءة، والعباء هي الشملة قاله الهروي وذكر المفسرون في سبب نزول قوله تعالى: ﴿وَلَضَبْنَ نَفْسَكُم مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّكُمْ بِالْفُتُورِ وَالْقَشِيرِ﴾ ⁽⁵⁾ أن أصحاب النبي ﷺ [كانت] ⁽⁶⁾ فيهم قشافة وفي لباسهم

= وتتلذذ على الفخيل بن عياض وسري السقطي، وأصبح من الزهاد المشهورين في عصره إضافة إلى اهتمامه بالحديث وروايته، له كتاب الزهد، ومات سنة 227 هـ 841 م راجع: - ابن النديم الفهرست، م س ص 261.

- أبو التميم: حلية الأولياء م س ج 8 ص 336. - السلمي: طبقات الصوفية م س ص 39.

- القشيري: الرسالة القشيرية م س ج 1 ص 73. - ابن الملتن: طبقات الأولياء م س ص 109.

- سزكين: تاريخ التراث العربي، مرجع سابق ج 2، ص 435.

(1) ط س د لا والله] م [فوالله].

(2) د م لا لتؤنن] ط س [لنظهن]

(3) سورة الأعراف 31.

(4) راجع جامع البيان، للطبري م س ج 8 ص 120.

(5) سورة الكهف 28.

(6) م [كان] ط س د [كانت]

رثاءة فجلس يوما مع بعض فقراء أصحابه، منهم صهيب⁽¹⁾ وخباب⁽²⁾ وسلمان، وعلى سلمان شملة قد عرق فيها، فرآه عبيدة بن حصن⁽³⁾ قبل أن يسلم فقال يا محمد: أما يؤذيك ريح هؤلاء؟ فنزلت⁽⁴⁾ وذكر جابر ابن مسلم⁽⁵⁾ قال ركب قعودي ثم أتيت مكة وطلبت رسول الله ﷺ فانخت قعودي عند باب المسجد فدلوني عليه فإذا هو جالس وعليه برد من صوف فيه طرائف حمر أورده ابن العربي في الناسخ والمنسوخ⁽⁶⁾ وورد في الحديث أنهم كانوا على عهد رسول الله ﷺ يأتونه وعليهم النمار، قال أبو عبيد: النمار هي أزر من صوف مخططة وهي الشملة واحدا ثمرة وجمعها أثمار وهي من النمرة التي تكون في السحاب وهي خطوط يستدل بها على المطر، وورد في حديث أسامة بن زيد وفيه

(1) هو صهيب بن سنان بن مالك النمرى، الصحابي كان من السابقين إلى الإسلام ومن المستضعفين بمكة، أخي الرسول بينه وبين الحارث بن الصمة، وشهد صهيب بدرا واحدا والمشهد كلها مع الرسول. وتوفي بالمدينة سنة 38 هـ 658م، وقيل سنة 37 هـ 657م، راجع:

- ابن عبد البر: الاستيعاب م س ج 2 ص 174. - ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج 2 ص 420.
- ابن حجر: الإصابة، م س ج 2 ص 195.

(2) هو خباب بن الأثر اختلف في نسبه فقيل تميمي يكنى أبا عبد الله وهو صحابي من السابقين إلى الإسلام وشهد بدرا واحدا، روى عنه ابنه عبد الله. مات سنة 37 هـ. راجع: جامع البيان، للطبري م س ج 8 ص 120.

- ابن الأثير: أسد الغابة م س ج 1 ص 591. - ابن حجر: الإصابة ج 1 ص 416.

(3) هو عبيدة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري يكنى أبا ملك أسلم قبل الفتح وشهدها، وشهد حنيناً والطائف، قال ابن حجر: كان ممن ارتد في عهد أبي بكر ومال إلى طليعة، فبايعه ثم عاد إلى الإسلام، فعاش إلى خلافة عثمان، راجع: الأثير: - أسد الغابة، م س ج 4 ص 31.

- ابن حجر: الإصابة م س ج 3 ص 54.

(4) راجع: ابن الحسن علي بن أحمد النيسابوري أسباب النزول، تحقيق الجميلي، دار الكتاب العربي، سورة الكهف، ص 244 والخازن: تفسير الخازن، م س ج 4 ص 209.

(5) هو جابر ابن سليم وليس مسلم الصحابي، ويقال سليم بن جابر سكن البصرة وروى عنه ابن سيرين، راجع:

- ابن عبد البر: الاستيعاب م س ج 1 ص 225. - ابن الأثير: أسد الغابة م س ج 1 ص 303.

- ابن حجر: الإصابة م س ج 1 ص 211.

(6) راجع: ابن العربي الناسخ والمنسوخ، تحقيق عبد الكبير العلوي المدغري طبع وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية 88، ج 1 ص 223.

فإذا تكلم أولياء الله وعليهم العباء⁽¹⁾، ومعناها الشملة المخططة قاله أبو عبيد في كتاب الغربيين⁽²⁾، وورد أن أبا بكر أنفق على النبي ﷺ حتى تخلل بالعباء وكانت للنبي ﷺ عباءة⁽³⁾ تغرش له حيثما انتقل تثنى طاقتين تحته، قال أنس ربما رأيته ﷺ يصلي الظهر بثلاث شمالات عاقدا بين طرفيها⁽⁴⁾ وفي صفة أهل بيت المصطفى عليهم السلام بأنهم أهل العباء على ما ذكر عمر بن أبي سلمة⁽⁵⁾ في مسند الترمذي قال: ولما نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَرِيضُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾⁽⁶⁾ جمع النبي ﷺ ابنته فاطمة والحسن والحسين. وجعل عليا خلف ظهره، ثم جللهم بكساء فقال: اللهم ان هؤلاء أهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا فسموا بذلك أهل العباء ومن ذلك قول الشاعر:

حَكَى الْعَبَاءُ قَلْبِي حِينَ كَانَ بِهَا لِلْأَلِ تَغْطِيَةٌ وَالصُّنْبُ تَخْلِيلُ⁽⁷⁾

فهذه أدلة واضحة، وأقوال راجحة، فكثيرا ما وقع من [العامه]⁽⁸⁾ ومجاهل الفقهاء النكير على أصناف الفقهاء في هذا الزي، ولم يعتبروا فيه

(1) قال ابن منظور: وفي الحديث: «فجاء قوم مجتليي التمار» راجع لسان العرب، ج 5 ص 252.

(2) لم أقف على نص هذا الحديث

(3) هو الكتاب الذي جمع فيه أبو عبيد غريب القرآن وغريب الحديث، تمت الإشارة إليه ضمن التعريف بمؤلفه راجع: إحالة رقم من الفصل الأول من صدر الكتاب

(4) نص الحديث الذي يؤكد هذه الإشارة هو: وعن الحسن ابن عرفة عن عائشة قالت: دخلت علي امرأة من الأمصار فرأت فراش رسول الله عباة مثنية... الحديث راجع:

– الكاندهلوي: حياة الصحابة، كتاب هدي النبي ﷺ، م ج 2 ص 705.

(5) هو عمر بن أبي سلمة عبد الله بن عبد الأسد المخزومي المدني وميب النبي ولد سنة 2 هـ 623 م بالحبيشة حديثه في كتب السنة وهو من الثقات. مات بالمدينة سنة 83 هـ 702 م راجع: – العجلي: تاريخ الثقات م ص 158.

– ابن القيسراني: رجال صحيح البخاري ج 3 ص 507.

– ابن سعد: طبقات ابن سعد م ج 3 ص 297 و 456 ج 8 ص 92.

(6) سورة الأحزاب 33.

(7) من البسيط.

(8) ط. [العامه] م د م [العامه]

الرشد من الغي . فواعجبا كيف ينكر هذا فقهاء العصر، وعلماء القطر، مع اتخاذهم النباطي من الوجوه العتابية، والطروحات الاسكندرية، والازراء اليمانية، والزرد خانات [النهدية] (1)، مخططة بالقطن والحريز، مزخرفة في [الشقين] (2) بالتزويق والتشكير، وقد اتخذوها لانفسهم وازواجهم واولادهم، واستعملوها في جمعهم واعيادهم، وينكرون على الفقراء لباس المرقعة المخططة [من] (3) الصوف [كالتلايس والطنافس] (4) وما ذاك إلا جهل عميم، أو حسد ذميم . وقد كفانا ما اوردناه في ذلك جملة وتفصيلا ﴿وَكُلٌّ يَفْعَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ قَرْبَعًا أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْتَى مَبِيلًا﴾ (5)

استدراك لهذا القسم:

وهو ان نقول: اللباس للنفس من ضروراتها المطلوبة، ولولازمها المحبوبة، كما أن الطعام والشراب من حاجاتها الأكيدة، وأسبابها المفيدة، فكما لا تقصر في الطعام والشراب من حاجاتها، كذلك لا تنحصر في الملابس أغراضها لجهلها بنجاتها، بل لها في ذلك هوية متبوعة، وأغراضها محظورة ممنوعة، ولا يسلم من ذلك إلا عالم حاذق، أو جاهل صادق، فمقصود نفوس ذوي البصيرة، ومطلوب أرباب العقول المنيرة، الفوز بسعادة الأبد، والتنعم بالنعيم السرمدي، وهو لا ينال إلا بوسائل، ولا يدرك إلا بخصائل، منها حمل النفس على التخلق بالفضائل، وحفظ

(1) د م [الهندسية] ط س [الهندية] .

(2) س [الشقين] م د [الشقين] سقط من ط .

(3) [من] سقط من د م .

(4) التلايس: لعله جمع «تلايس» وفي القاموس المغربي يطلق أيضا على نوع من الأكياس ذات الحجم الكبير تستخدم لحمل حبوب المحصول الزراعي إلى الأسواق أو إلى أماكن الاستهلاك، كالقمح والشعير.

أما الطنافس فلم يرد ذكرها في المعجم للفصل بأسماء الملابس عند العرب لدوزي: مرجع سابق ص 211 وما بعدها .

(5) سورة الإسراء 84 .

البدن من آفات الغوائل⁽¹⁾ والله در القائل :

إِذَا كَانَتْ الْأَغْضَاءُ لِلنَّفْسِ عِلَّةً وَلَمْ تَحْمِلْهَا عَنْهَا فَمَنْ أَيْنَ تَبَرًّا⁽²⁾

فهذا القدر موجود، في النذر اليسير من الثياب، وفي أدنى الطعام والشراب وما سواه حظ من الحظوظ الدنيوية، وغرض من أغراض النفوس الدنية، وغنما يلزم الفقير المقتصد في ذلك نظران أحدهما: أن يكونا بعد الطهارة من وجه حلال فهذا النظر في حق المعبود والعبادة، والثاني: أن يكونا دافعين للضرورة كالجوع والعطش، والحر والبرد، فهذا النظر وإن كان من حقوق النفس فهو مما يعنيها على المجاهدة ويستحب أن يكونا متلازمين، فمتى كان لباس الفقير من خفيف⁽³⁾ الثياب، كان قوته من غليظ الطعام والشراب، وكان السلف الصالح يراعون هذه الملازمة ولما كان [أويس]⁽⁴⁾ رَحِمَهُ اللهُ لِبَاسَهُ مِنَ الْمَزَابِلِ، كان كسبه جمع النوى من الطرقات، فمتى وجد معها من الحشف⁽⁵⁾ ما يقوته تصدق بالنوى وإلا باعه وابتاع به قوته، وكان أبو عبد الله الرفاعي⁽⁶⁾ لِبَاسَهُ مِنَ الْمَزَابِلِ وقوته من الأبواب، وكان إذا حضر الفقراء الطعام من أوقافهم لا يأكله ويقول (أنتم تأكلون بحق التوكل وأنا أكل بحق المسكنة ثم

(1) الغوائل جمع غائلة، الفساد والشر. للمعجم الوسيط م س ج 2 673.

(2) من الطوبى

(3) خفيف: خفف العمل خرزها وفي الحديث أن النبي عليه السلام كان بمخفف نعله. وقوله تعالى:

﴿وَمِمَّا يُخَفِّفُ اللَّهُ عَنْكَ مِغْرَابَهُ مِنْ بَعْدِ إِذِ انْشَقَّ﴾ أي يلزقان بعضه ببعض ليسترا به عورتها.

- ابن منظور، لسان العرب م س ج 9 81.

- الرازي: مختار الصحاح م س 177

(4) م [أويس] ط م د [أويس]

(5) الحشف: فردا الشعر أو اللباس القاسد من الشعر.

- ابن منظور م س ج 9 47.

- للمختار الصحاح م س 138.

(6) هو الشيخ أحمد بن أبي الحسن الرفاعي، أشار إليه السهروردي في عوارف المعارف الباب الرابع والأربعين

في ذكر أدهم في اللباس ونياتهم ومقاصدهم فيه ص: 179 وترجم به الشمراني في الطبقات الكبرى

ج 1 ص 140 وذكر أنه توفي سنة 307 هـ 113 م

يخرج بين العشاءين فيتصدق عليه بالكسر من الأبواب⁽¹⁾

قال الإمام الفاضل شهاب الدين السهروردي رحمته الله (متى اختلف
الملبس والمأكول دل على وجود انحراف لوجود هوى كامن، في أحد
الطرفين أما في طرف الثوب لموضع نظر الخلق، وأما في طرف المأكول
[لفرط]⁽²⁾ شره الشهوة. وكل ذلك مرض يحتاج إلى المداواة⁽³⁾، وقال
أبو سليمان الداراني⁽⁴⁾ «يلبس أحدكم عباءة بثلاثة دراهم وشهوته في
بطنه بخمسة دراهم، أنكر ذلك لعدم التناسب»⁽⁵⁾ فالكفاية من الطعام
واللباس على وجه الاقتصاد، للإعانة به على الدين فائدة محدودة، وما
لا يتوصل في الغالب للمعبدة إلا به فهو عبادة، وما عداه فضول وغرور،
ولهو ولعب وزور، والله در القائل :

يَا أَهْلَ [الذَاتِ] دُنْيَا لَا بَقَاءَ لَهَا فَلَاغْتِرَارُ بِظِلِّ زَائِلٍ حُمَقُ⁽⁶⁾
وقال غيره :

أَخْلَاؤُكُمْ نَوْمٌ أَوْ كَظِلُّ زَائِلٍ إِنَّ اللَّيْبَ يَمْنَلُهُ لَا يَخْدَعُ⁽⁷⁾

فمتى استقام الفقير في سره ومحسوسه، صح اعتقاده في مأكوله
وملبوسه فهذا القدر في مرض القلب مجزئ وكافي، والله تعالى هو
الشافى والمعافي .

(1) راجع السهروردي : نفس المصدر ص 179 .

(2) ط ص [بفرط] د م [لفرط]

(3) السهروردي : نفس المصدر ص 179 .

(4) هو عبد الرحمن بن عطية ويقال عبد الرحمن أحمد بن عطية أبو سلمان الدرقمي، من دوايا، قرية من
قرى دمشق وكان أحد الأقطاب، كبير الشأن في عصره مات سنة 211هـ 826 م راجع :

— السلمي : طبقات الصوفية م ص 75 .

— أبو النعمان : حلية الأولياء وم ص ج 9 ص 254 .

— ابن الملقن : طبقات الأولياء م ص 386 .

— الشمراني : الطبقات الكبرى م ص ج 1 ص 79 .

(5) راجع : عوارف المعارف للسهروردي : مصدر سابق ص 179 .

(6) من البسيط

(7) من الكامل

تصميم لهذا القسم

في جواز لباسها واسناد من البسها، باجل الرواية وانفسها، فاقول وبالله التوفيق: أما جواز لباسها من السنة فمنها ما أخرجه البخاري في صحيحه عن إسحاق بن سعيد⁽¹⁾ [عن أبيه]⁽²⁾ «عن أم خالد⁽³⁾ أنها قالت أتى النبي ﷺ بثياب فيها خميصة سوداء صغيرة فقال: من ترون أكسره هذه فسكت القوم، فقال اثتوني بأم خالد [فأتى بها]⁽⁴⁾ فألبسنيها بيده⁽⁵⁾ [فقال] أبلى وأخلفي معا يقولها مرتين وجعل ينظر إلى علم [في]⁽⁶⁾ الخميصة أصفر واحمر [وقال]⁽⁷⁾ يا أم خالد هذا سنه هذا سنه، والسنه هو الحسن بلسان الحبشة⁽⁸⁾ قال الحاكم⁽⁹⁾ في المستدرك هذا حديث صحيح حسن والخميصة، كساء صرف رقيق

(1) هو إسحاق بن سعيد بن العاص الأموي القرشي السعدي الكوفي، روى عن أبيه وروى عنه أبو النعيم وأبو الوليد وهو ثقة. وذكر البخاري، أنه مات سنة 196 هـ 802 م. راجع: - الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م س ج 1 ص 85.

(2) سقط من ط.

(3) اسمها أمة وهي بنت خالد بن سعيد ابن العاص القرشية الأموية وتزوج أم خالد الزبير بن العوام وولدت له عمر بن الزبير وخالد بن الزبير وروى عنها موسى وإبراهيم ابنا عقبة، راجع: - ابن الأثير: اسد الغابة، م س ج 6 ص 325 . 24

(4) س ط [بي] م [بها]

(5) ط س [وقال] د م [فقال]

(6) سقط من م

(7) ط س [وقال] د م [فقال]

(8) سقط من م

(9) - هو محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه أبو عبد الله الحاكم يعرف بابن البيع ولد سنة 321 هـ 933 م بنيسابور تتلمذ على ابن سهل ابن محمد بن سليمان الفقيه الشافعي ثم انتقل إلى العراق وتفقه على أبي علي ابن أبي هريرة كما سمع من العديد من الشيوخ، قال ابن خلكان: «ثم طلب الحديث وغلب عليه فاشتهر به» من مصنفاته: الصحيحان - الملل - الأمانى - فوائد الشيوخ - تراجم الشيوخ - تاريخ علماء نيسابور وللدخل إلى علم الصحيح والمستدرك على الصحيحين، توفي بنيسابور سنة 405 هـ 1014 م راجع:

- ابن خلكان: وفيات العيان، م س ج 4 ص 208

- ابن الأثير: البداية والنهاية، م س ج 12 ص 355.

- ابن العميد: شذرات الذهب، م س ج 3 ص 176.

له علم. ويكون أيضا بغير علم. وكان من لباس الأشراف. ويكون علمه أصفر وأحمر وأخضر. وقيل الخميصة أسود، مربع له علمان. قاله أبو عبيد. وقال الأصمعي، ملاءة معلمة من خز كان أو صوف، وقال مكحول الدمشقي: «لما حضرت الوفاة معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه قال لبعض أهله ائتوني بالسقط. فأتوه به ففتحه فإذا فيه منديل، فيه ثلاثة أثواب. ثم قال هذا قميص رسول الله ﷺ كسانيه يوم كذا: وهذا غزازه ﷺ كسانيه، يوم كذا ثم سألته ان يكسوني ثوبا رأيته، عليه فقال نعم فذهب إلى البيت وأرسل به إلي. ثم دخل الحجاج عليه فأخذ من شعره، فقلت بأبي أنت وأمي يا رسول الله هب لي هذا الشعر قال خذه يا معاوية، وهذا هو فإذا أنا مت فكفونوني في قميص رسول الله ﷺ وأدرجونني في بقية الأثواب، واحشوا شذقي ومنخري من شعره ﷺ. واجعلوا باقيه على سائر جسدي. وخلوا بيني وبين أرحم الراحمين»⁽¹⁾ وقد كسا ﷺ قرة بن هبيرة⁽²⁾ ثوبين من ثيابه لما سأله ذلك. واما إسناد من ألبسها من المشايخ فمن ذلك، ما حدثني به الشيخ الفاضل المحدث أبو القاسم خلف بن عبد العزيز بن محمد بن خلف الغافقي الإشبيلي الفبتوري رحمه الله سنة خمس وتسعين وستمائة وقد ألبسنيها [وحدثني]⁽³⁾ بها عن الشيخ الفاضل أبي محمد عبد الله بن يوسف بن موسى الخلاسي⁽⁴⁾ وقال ألبسنيها وحدثني بها عن

(1) قصة جزع معاوية من الموت، وودت بصيفة أخرى عند ابن عبد ربه، انظر ذلك في كتابه العقل الفريد

كتاب الدرة في النوادب والتعازي والمراثي، م س ج 3 ص 232.

(2) هو قرة ابن عامر بن سلمة العامري، القشيري، له صحبة، قال ابن الأثير: «... وكساه رسول الله ﷺ ثوبين كان يلبسهما» وهي رواية توافق رواية النص غير انه ابن حجر ذكر أن قرة كان قد ارتد ثم أسره خالد ابن الوليد وبعث به إلى الخليفة أبي بكر فاعتذر عن ارتداده فأطلق» راجع:

— ابن الأثير: اسد الغابة م س ج 4 ص 120.

— ابن حجر: الإصطبة م س ج 3 ص 234.

(3) م [حدثني] ط د م [وحدثني]

(4) هو أبو محمد عبد الله بن يوسف بن مرسى الخلاسي وليس الخلاسي، كما ورد في النص. ذكره العبدري مشيراً إلى انه كان من جملة شيوخه الفقهاء السنيين الزهاد. كما أشار إليه التجيبي، في برنامجة في

الشيخ الفاضل أبي بكر محمد بن يوسف بن مسدي⁽¹⁾ وقال البسنية وحديثي بها عن الإمام الفاضل فخر الدين أبي عبد الله محمد بن إبراهيم بن أحمد بن محمد بن طاهر بن أحمد بن أبي الفوارس الخيري الفارسي⁽²⁾ سنة ثمان وثلاثين وخمسمائة وقال البسنية، (وحدثني بها عن الشيخ الفاضل نصر بن خليفة البيضاوي وقال البسنية⁽³⁾)، وحدثني بها عن الشيخ المرشدي أبي إسحاق إبراهيم بن [شهریار]⁽⁴⁾ الكازوري وقال البسنية وحدثني بها عن الإمام أبي محمد الحسين⁽⁵⁾ الأكار وقال البسنية وحدثني بها عن الشيخ الفاضل أبي عبد الله محمد بن خفيف⁽⁶⁾ الشيرازي وقال البسنية وحدثني بها عن الإمام أبي خالد جعفر بن محمد الحذاء⁽⁷⁾ وقال البسنية وحدثني بها عن الإمام أبي

عدة أماكن وأصاف إياه بالزاهد العابد التاسك راجع:

- العبدري: رحلة العبدري، م س ص 245.

- التجيبي: برنامج التجيبي في صفحات 136 - 165 - 172 - 332 - 333.

(1) لم أقف له على ترجمة.

(2) لعله هو محمد بن إبراهيم ابن أحمد بن محمد بن أحمد بن أبي الفوارس الخيري الفارسي، أصله من شيراز ولد سنة 522هـ 1039 م، سكن مصر، كانت كتاباته على طريقة فلاسفة الصوفية له كتب منها، تذكرة مناهج السالكين- كتاب الأسرار وسر الأقصار- الفرق بين الصوفي والفقيه، بعض هذه الكتب طبع في طبقات مختلفة، ومات بمصر سنة 622هـ 1225 م. راجع:

- الذهبي: ميزان الاعتدال م س ج 3 ص 452.

- ابن المللق: طبقات الأولياء م س ص 466.

- التجيبي: برنامج التجيبي م س ص 232.

(3) سقط من د م وكان يدعى شيخ الشيوخ حسب ما جاء في طبقات الأولياء لابن المللق، ص 498.

(4) في جميع الأصول: شهریان، وفي طبقات الأولياء شهریار، ذكره ابن المللق عند الحديث عن سلاسل ليس الخرقه ص 498.

(5) م د [الحسين] ط م [حسن] وهو عند ابن المللق الشيخ أبو محمد الحسين بن الأكار، وجاء في [حالة التحقيق] لعله أبو محمد الحسن الأكار راجع: ابن المللق: نفس المصدر، ص 498.

(6) أشار إليه ابن المللق في سلاسل ليس الخرقه وترجم له ياقوت الحموي وقال: «ومن الزهاد أبو عبد الله محمد بن خفيف الشيرازي شيخ الصوفية ببلاد فارس وواحد الطريقة في وقته. كان من أعلم مشايخ بالعلوم الظاهرة صاحب أبا العباس بن عطاء وطاهر المقدسي. وصار من أكابرهم وتوفي بشيراز سنة 371هـ 981 م عن نحو مائة وأربع سنين وخرج مع جنازته للمسلمون واليهود والنصارى راجع: ابن المللق: م س ص 498.

(7) هو أبو جعفر محمد بن عبد الله الحذاء الأنباري، عده السمعاني من الثقات وتوفي سنة 360، 970 م وورد-

عمر الاصطخري⁽¹⁾ وقال البسنيا وحديثي بها عن الشيخ الفاضل
أبي تراب النخشي وقال البسنيا [حدثنا بها عن شفيق البلخي]⁽²⁾
وحدثني بها عن إبراهيم بن أدهم وقال البسنيا وحديثي بها عن موسى
بن زيد⁽³⁾ الراعي البلخي وقال البسنيا وحديثي بها عن إويس القرني
ج ١٢٠ وقال البسنيا. وما أرويه في ذلك ما أسنده الشيخ الفاضل أبو
عبد الله محمد بن حكيم بن عبد الرحمن بن سهيل⁽⁴⁾ قال البسنيا
الشيخ أبو عبد الله محمد بن محمد بن سليمان المعافري الشاطبي⁽⁵⁾
وقال البسنيا أبو الفضل جعفر بن علي بن [أبي]⁽⁶⁾ البركات جعفر بن
يحيى الهمذاني⁽⁷⁾ وقال البسنيا أبو أحمد محمد بن عبد الله بن حنة
المصري⁽⁸⁾ أمام الجامع العظم بأصبهان⁽⁹⁾ وقال البسنيا الشريف حمزة بن
علي بن العباس المعروف بابن برطلة⁽¹⁰⁾ وقال البسنيا الشريف أبو هاشم

= ذكره عند ابن الملقن باسم (جعفر الحذاء) راجع السمعاني الأنساب م س ج 2 ص 191. راجع: ابن
الملقن / م س ص 498.

(1) هو أبو عمر الاصطخري له إشارة عند ابن الملقن في ترجمة يوسف بن عبد الله العجمي راجع ابن الملقن
م س ص 494.

(2) سقط من د م.

(3) في طبقات الأولياء لابن الملقن ص 494، هو أبو عمران الراعي، هو من شيوخ العجمي الذين لبس عنهم
الخرقة.

(4) لم أقف له على ترجمة

(5) هو أبو عبد الله محمد بن محمد بن سليمان الشاطبي أشار إليه التجيبي حيث وصفه بالشيخ الصالح
نزهل الرباط بالإسكندرية، دون ذكر تاريخ وفاته راجع التجيبي برنامج التجيبي، م س 201.

(6) سقط من ط.

(7) هو أبو الفضل جعفر بن علي بن أبي البركات بن جعفر بن يحيى الهمذاني، وحسب الوادي آشي كان
أحد شيوخ عبد الرحمن بن مخلوف بن جماعة الذين أجازوه راجع: الوادي آشي: م س ص 75.

(8) لم أقف له على ترجمة.

(9) أصفهان المدينة القديمة الشهورة في إيران تقع بين شيراز وطهران، ذكر الحميري أن أصفهان بن نوح هو
الذي بناها، وكان فتحها في خلافة عمر بن الخطاب، نبع فيها عدد من العلماء والدباء وكان لها دور
مهم في الحياة الاجتماعية والاقتصادية. عن هذه الأهمية راجع: معجم البلدان للحميري، ج 1 ص
206 والروض المعطار لعبد المتعم الحميري م س ص 43.

(10) هو الشريف حمزة علي بن العباس المعروف بابن برطلة، وهو أحد تلامذة أبي هاشم العلوي أشار إليه
ابن الملقن في سلاسل لباس الخرقة، راجع: ابن الملقن: طبقات الأولياء م س ص 503.

العلوي وقال ألبسنيتها أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني⁽¹⁾
 وقال ألبسنيتها أبي وقال ألبسنيتها أبو القاسم الجنيد وقال ألبسنيتها السري
 المسقطي وقال ألبسنيتها (حبيب العجمي وقال ألبسنيتها الحسن البصري
 وقال ألبسنيتها)⁽²⁾ علي بن أبي طالب رضي الله عنه وأرضاه ومنها ما
 رواه الشيخ الفاضل مروان عبد الملك بن علي الديماطي⁽³⁾ عن الشيخ
 أبي [عبد الله]⁽⁴⁾ محمد بن محمد بن عثمان بن صحن السميري
 عن اسماعيل بن الحسين عن أحمد بن ماتكيد⁽⁵⁾ عن داود محمد⁽⁶⁾
 عن أبي العباس أحمد بن إدريس⁽⁷⁾ عن أبي القاسم بن عبد الرحمن⁽⁸⁾
 عن أبي يعقوب الطبراني⁽⁹⁾ عن محمد بن عثمان⁽¹⁰⁾ عن أبي يعقوب

(1) هو أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي كان حافظ عصره، ومن أهم مؤلفاته المعاجم الثلاثة الكبير- الأوسط- وكتاب دلائل النبوة- توفي بإصبهان سنة 360.970 راجع:

- ابن خلكان: وفيات الأعيان م ص ج 2 ص 407.

- ابن الكثير: البداية والنهاية ، م . ص ج 11 ص 270.

- الذهبي: ميزان الاعتدال م ص ج 1 ص 204.

- الداودي: طبقات للمفسرين ج 1، ص 204.

(2) منط من ط.

(3) هو مروان بن عبد الملك ابن قفل ذكر ابن الملقن أنه ليس الخرقه من أبي عبد الله محمد بن عثمان السميري، وهذه الإشارة توافق ما جاء في النص، راجع: ابن الملقن م ص 502.

(4) منط من د م.

(5) في جميع الأصول «ماتكيد» وعند ابن الملقن في طبقات الأولياء ص 502 «ماتكيل»

(6) هو داود بن محمد المعروف بخادم الفقراء، حسب إشارة ابن الملقن في طبقات الأولياء ص 502.

(7) هو أحمد بن إدريس بن الرحمن يكنى بأبي العباس شهاب الدين الصنهاجي وهو من العلماء الذين انتهت إليهم رسالة الفقه على مذهب مالك في عصره، توفي سنة 684هـ 1285م، بعد أن خلف مؤلفات منها: أنوار البروق في أنواء الفروق، يقع في أربعة أجزاء- الأحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام وتصرف القاضي والإمام- الذخيرة في فقه المالكية في 6 مجلدات : راجع:

- ابن فرحون: الديباج المذهب، م ص 62.

- مخلوف: شجرة النور الزكية، مرجع سابق ص 188.

- الزركلي: الأعيان ج 1 ص 90.

(8) لم أقف له على ترجمة

(9) في جميع الأصول [الطبراني] وعند ابن الملقن في طبقات الأولياء ص 502. [الطبري]

(10) هو أبو عبد الله محمد بن محمد السميري. راجع [حالة 117 أعلاه.

النهرجوري⁽¹⁾ عن أبي يعقوب السوسي⁽²⁾ عن عبد الواحد بن زيد⁽³⁾ عن كميل بن زياد⁽⁴⁾ عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وأرضاه ومنها ما رواه الشيخ الفاضل أبو محمد عبد الله بن عمر بن علي بن محمد بن حمويه⁽⁵⁾ بدمشق المحروسة عن عمه سهيل بن أبي سعيد عبد الرحمن ابن علي بن محمد بن عمار بن أبي الفتح عمر بن علي⁽⁶⁾ عن محمد بن حمويه عن الحسن بن محمد [الفارمدي]⁽⁷⁾ عن [أبي] القاسم عبيد الله

(1) هو أسحاق بن محمد النهرجوري، كنيته أبو يعقوب من تلامذة الجنييد وسفيان الثوري أقام بمكة مجاورا ومات بها سنة 330هـ 941م، وقيل سنة 333هـ 944م راجع:

– السلمي: طبقات الصوفية م ص 378.

– أبو النعيم: حلية الأولياء م ص 10 ج 10 ص 356.

– القشيري: الرسالة القشيرية، ج 1 ص 167.

– ابن الملتن: م ص 105.

(2) له إشارة عند ابن الملتن في طبقات الأولياء ضمن سلاسل خرقه ابن الملتن ص 502.

(3) ذكره القشيري في رسالته في عدة أماكن، ج 1 ص 322. وج 2 صفحات: 686 – 697 – 706 وجاءت

بعض أحواله ضمن الترجمة التي خصصها ابن الملتن لحبيب المعجمي في طبقات الولياء، ص 183،

ونقرأ في هامش التحفيظ في نفس الصفحة ما يلي:

«عبد الواحد بن يزيد وقيل بن زياد العبدي مولاهم أبو بشر البصري أحد الاعلام، روى عن ليث بن

أبي عامر ويونس بن عبيد وغيرهما وروى عنه عفان بن مسلم وهو شيخ الصوفية، وأعظم من لحق

الحسن وغيره».

(4) هو كميل بن زياد بن نهيت النجمي. روى عن عمر وعثمان وعلي وابن مسعود وأبي هريرة. وروى

عنه أبي العباس وعبيد الرحمن بن عباس، وآخرون. قال العلجي: «كوفي تابعي ثقة»، وذكر الذهبي

كميل وقال: «ثقة روايته ولا يحتاج به» وقد شهد كميل صفين مع علي، واختلف في تاريخ وفاته،

فقبل سنة 82هـ 701م، وقيل 88هـ 706م راجع:

– المعجلي: تاريخ الثقات م ص 398.

– الذهبي: ميزان الاعتدال ج 3 ص 415.

– ابن حجر: تهذيب التهذيب م ص ج 8 ص 447.

(5) في شذرات الذهب لابن العماد: أبو محمد عبد الله بن أحمد بن حمويه بن يوسف بن أعين الصرخي

محدث ثقة. مات سنة 381هـ 991م راجع:

– ابن العماد: شذرات الذهب، ج 3 ص 100.

– الغبريني: عنوان الدراية م ص 139.

(6) لم أقف له على ترجمة

(7) د.م. [الفارمري] ط.س. [الفارمدي] وهو أبو علي الحسن بن محمد الفارمدي تتلمذ على القشيري وأبي

القاسم الجرجاني، وأصبح من كبار شيوخ خراسان وكان الغزالي قد تتلمذ عليه، وتوفي الفارمدي سنة

477هـ 1084م راجع: الهجویری: كشف المحجوب، م ص 37.

(8) سقط من م.

ابن علي الطوسي عن الجنيد⁽¹⁾ عن السري السقطي عن معروف الكرخي عن علي [الرضا]⁽²⁾ عن موسى الكاظم⁽³⁾ عن جعفر الصادق عن محمد الباقر⁽⁴⁾ عن زين العابدين عن الحسين عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وأرضاه، ومنها ما رواه الشيخ العارف شهاب الدين أبو حفص عمر ابن محمد بن عبد الله السهروردي⁽⁵⁾ عن عمه أبي النجيب عبد القادر

(1) لعله هو الذي أشار إليه ابن الملتن، مكتفياً بذكر لقب الطوسي. راجع: ابن الملتن، طبقات الأولياء، م س ص 496.

(2) م. د. [الرضا] ط. س. [الرضا] وهو علي رضا أبو الحسن بن موسى بن جعفر ولد بالمدينة واختلف في تاريخ ولادته فقيل سنة 148 هـ وقيل 153 هـ وهو الإمام الثامن من أئمة الشيعة، قال فؤاد سزكين: «وهاب حياته للعلم، ولم يشتغل بالسياسة، إلى أن طلبه الخليفة المأمون سنة 201 هـ 816 م، وأنعم عليه باسم الرضا آل محمد وعينه خليفة لبني العباس مما أثار غضب الناس. ونسب في قيام ثورات مختلفة إلى أن عين إبراهيم بن المهدي خليفة، وتوفي في طوس سنة 203 هـ 818 م. من آثاره: أصول الدين - الرسالة الذهبية في أصول الفقه الطب وفروعه - شعائر الإسلام - فصائد في مدح أهل البيت، راجع:

- الطبري: تاريخ الرسل والملوك، م س ج 8 ص 354.

- المسعودي: مروج الذهب، م س ج 4 ص 28.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 7 ص 387.

- سزكين: تاريخ التراث العربي، ج 2 ص 352.

(3) هو موسى الكاظم بن جعفر بن محمد الصادق الإمام السابع، من أئمة الشيعة الاثنى عشرية ولد سنة 128 هـ 745 م ونشأ بالمدينة. أصبح إماماً بعد موت والده، وكان عالماً بمختلف علوم عصره، غير أن الخليفة العباسي هارون الرشيد أودعه في السجن، مخافة خروجه عليه، والقيام ضده. ومات في السجن، سنة 183 هـ 722 م آثاره: دعاء الجوشن الصغير - أدعية الأئمة السبعة - مسند راجع:

- المحطوب البغدادي: تاريخ بغداد م س ص 27.

- ابن خلكان وفيات الأعيان، م س ج 5 ص 308.

- ابن كثير: البداية والنهاية ج 10 ص 183.

- سزكين: تاريخ التراث العربي، مرجع سابق، ج 2 ص 251.

(4) هو أبو جعفر محمد بن زين العابدين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الملقب بالباقر. وهو أحد الأئمة الاثنى عشر الإمامية، وكان من كبار علماء عصره، وقال ابن الأثير: «سمي الباقر لبقرة المعلوم، واستنباطه الحكم، وكان معرضاً عن الجدل والمصومات. مات سنة 113 هـ 731 م راجع:

- ابن كثير: البداية والنهاية، ج 9 ص 309.

- ابن خلكان وفيات الأعيان م س ص 262.

(5) هو أبو حفص عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد اسمه عبد الله ويلقب بشهاب الدين السهروردي البغدادي وهو الفقيه الشافعي الزاهد صاحب كتاب «عوارف المعارف». كانت ولادته سنة 539. 114 م، وتوفي سنة 632 هـ 1234 م، راجع: ابن خلكان: وفيات الأعيان، م س ج 3 ص 446.

- ابن كثير: البداية والنهاية ج 13 ص 138.

- ابن الملتن: طبقات الأولياء، م س ص 262.

- جمال الدين: طبقات الشافعية، م س ج 1 ص 342.

ابن عبد الله⁽¹⁾ عن عمه القاضي رحمه الله وحيه الدين عمر بن محمد بن عبد الله⁽²⁾ عن [والده]⁽³⁾ محمد بن عبد الله عن الأسود الدينوري⁽⁴⁾ عن ممشاد الدينوري⁽⁵⁾ عن أبي القاسم الجنيد بالطريقة المعروفة إلى الحسن البصري، ومنها مارواه الشيخ العارف أبو حفص عمر بن أبي بكر بن التبان الحنبلي⁽⁶⁾ عن الشيخ أحمد بن كادش العثكري⁽⁷⁾ عن أبي الحسن علي ابن محمد الزوراني⁽⁸⁾ عن محمد بن الحسين السلمي⁽⁹⁾ عن عمار الرجاء⁽¹⁰⁾ عن أبي بكر محمد بن خلف بن محمد السهلي⁽¹¹⁾ عن الجنيد

= - الداودي: طبقات المفسرين، م س ج 2 ص 12.

(1) في كل الأصول عبد القادر وفي طبقات الشافعية، عبد القاهر ولد سنة 490هـ-1096م، بهرورد ثم انتقل إلى بغداد وأقبل على الاشتغال بالمعلم فاصبحت له دراية بأصول الدين والفقه خاصة بعد حفظ الوسيط في التفسير، كما اشتهر بالوعظ والتذكير، واشتغل كذلك بالتدريس بالمدرسة النظامية، وأصبح شيخ العراق في وقته، ورحل إلى الشام ثم عاد إلى بغداد وبها توفي سنة 563هـ-1167م راجع:

- السمعاني: الأنساب، م س ج 3 ص 340. - السهرودي: عوارف المعارف م س ص 46.

- جمال الدين: طبقات الشافعية، م س ص 343.

(2) لم أقف له على ترجمة

(3) م [ولده] ط م د [والده]

(4) أشار إليه ابن الملحق في سلاسل لبس الحرقه، راجع: ابن الملحق: م س ص 495.

(5) هو ممشاد الدينوري، تعلم على ابن الحلاء، وكان من كبار الشايخ في وقته، توفي سنة 299هـ-911م.

- السلمي: طبقات الصوفية 316. - أبو النسيم: حلية الأولياء ج 10 ص 353.

- القشيري: الرسالة القشيرية، ج 1 ص 155.

(6) لم أقف له على ترجمة

(7) لم أقف له على ترجمة

(8) لعله كان كثير الزهادة أضرحة الولياء.

(9) هو أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين بن موسى الأزدي السلمي ولد سنة 395هـ-936م بنيابور، تعلم على أعلام منهم الدارقطني، وأبو نصر السراج ثم زار العراق والحجاز والتقى هناك بالعديد من علماء الحديث، وشيوخ التصوف فاصبح السلمي أحد العلام البارزين في عصره، وتوفي سنة 412هـ-1021م، خلفا العديد من الكتب منها:

- طبقات الصوفية، والذي كان وراء شهرة مؤلفه، مناهج العارفين، جوامع آداب الصوفي، كتاب

عيوب النفس ومداراتها، راجع: - الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد كم س ج 2 ص 248.

- ابن كثير: البداية والنهاية ج 12 ص 12-13.

- ابن الملحق: طبقات الأولياء، ص 313.

- شريعة: مقدمة تحقيق طبقات الصوفية.

(10) لم أقف له على ترجمة

(11) لم أقف له على ترجمة

عن المسقطي بسنده المعروف إلى الحسن البصري، ومنها ما رواه الشيخ أبو البركات محمد بن أبي الفضائل عبد المنعم بن محمد بن طاهر الساجي⁽¹⁾ عن والده أبي الفضائل عن جده أبي الفتح⁽²⁾ طاهر عن جده أبي سعيد فضل الله⁽³⁾ عن الفضل بن [الحسن]⁽⁴⁾ السرخسي عن أبي نصر السراج الطوسي⁽⁵⁾ عن أبي محمد المرتضي⁽⁶⁾ عن الجنيد عن السري بسنده المعروف إلى الحسن البصري ومنها ما رواه الصدر الكبير والإمام الشهير، أبو العباس، أحمد الرفاعي⁽⁷⁾ عن شيخه أبي الحسن علي ابن القارئ الواسطي⁽⁸⁾ عن أبي الفضل بن كامخ⁽⁹⁾، عن أبي علي⁽¹⁰⁾ عالم بن نوكان، عن علي بن ياربان⁽¹¹⁾، عن علي العجمي⁽¹²⁾ عن أبي

(1) لم أقف له على ترجمة

(2) لم أقف له على ترجمة

(3) لم أقف له على ترجمة

(4) م [حسن] ط س د [الحسن]

(5) لعله هو أبو القاسم سهل بن أبي نصر عبد الرحمن المعروف بالسراج، نزيل طوس، كان عالماً فقيهاً، زاهداً مات سنة 547هـ 1152م راجع: جمال الدين: طبقات الشافعية: م س ج 1 ص 334.

(6) هو أبو محمد عبد الله بن القاسم بن المظفر، بن علي بن القاسم الشهرزوري الملقب بالمرتضى، ولد سنة 465هـ 1072م، اشتهر بالورع وكان له اهتمام بالفقه والحديث ونظم الشعر، أقام في بغداد مدة، ثم استقر بالوصل وتولى بها القضاء وبها مات سنة 510هـ 1116م راجع: ابن خلكان: وفیات الاعيان ج 3 ص 49.

(7) هو أبو العباس أحمد بن الحسن علي الرفاعي، يرفع نسبه إلى علي بن أبي طالب، أصله من المغرب، وكان فقيهاً شافعيًا عرف بالزهد، وترأس الطائفة الرفاعية البطالحية المعروفة بالعراق، ومات سنة 578هـ 1182م راجع:

- ابن خلكان: وفیات الاعيان ج 1 ص 171. - ابن كثير: البداية والنهاية، م س ج 12 ص 312.

- ابن الملقن: طبقات الولياء، ص 93. - الشعراني: طبقات الكبرى م س ج 1 ص 140.

(8) هو الشيخ أبو الحسن علي القارئ وليس القارئ الواسطي وهو من شيوخ أبي العباس الرفاعي، راجع: ابن الملقن: م س ص 94.

(9) له إشارة في طبقات الأولياء لابن الملقن، ص 94 كاحد شيوخ أبي العباس الرفاعي.

(10) لم أقف له على ترجمة

(11) بورر: انجب، ولد، أعطى، أربان الأطفال الذكور، وقد وقع فيها الإدغام في كلمتين على عادة النطق. وقد يكون من آرب على القوم فار عليهم وفتح. ابن منظور م س ج 1 ص 212.

(12) أشار ابن الملقن: إلى أن علي العجلي كان من بين شيوخ الرفاعي وعنه أخذ الطريقة راجع ابن الملقن م س ص 94.

مظفر السقطي بسنده المذكور إلى الحسن البصري ومنها ما رواه الشيخ الفاضل محيي الدين أبو محمد عبد القادر بن أبي صالح الكيلاني⁽¹⁾ عن أبي سعيد بن المبارك المخزومي عن علي بن محمد القرشي⁽²⁾، عن أبي الفرج الطوسي⁽³⁾ عن عبد الواحد بن عبد العزيز البيهقي⁽⁴⁾، عن أبي بكر دلف بن محمد الشبلي⁽⁵⁾، عن الجنيد عن السري السقطي بسنده المذكور إلى الحسن البصري، ومنها ما رواه الشيخ العارف أبو الحسن علي⁽⁶⁾ بن أبي الحسن الطوسي، عن أبي الأسعد هبة الله بن أبي سعيد عبد الواحد بن أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري، عن أبي علي الدقاق⁽⁷⁾ عن أبي القاسم إبراهيم عن محمد النصرادي⁽⁸⁾،

(1) الجيلاني

(2) لعله هو أبو الحسن علي بن محمد بن يوسف بن عبد الله القرشي وهو من الشيوخ الذين ليس عنهم الحرة ابن الملن كما أشار إلى ذلك في كتابه طبقات الأولياء ص 495.

(3) في كل الأصول الطوسي ولعله أبو الفرج عبد الرحمن بن عبد الله الطوسي كما ورد عند ابن الملن ص 495.

(4) هو عند الملن أبو الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز البيهقي، نفس المصدر ص 495.

(5) هو أبو بكر بن دلف حيدر الشبلي ولد في سمراء سنة 247 هـ 861 م، ينحدر أصله من بلاد ما وراء النهر عنه الخليفة العباسي الموفق واليا على دماوند غير أنه تخلى عن هذه الوظيفة، ومال إلى الزهد والتصرف وانضم إلى أصحاب الجنيد والحلاج، وتوفي سنة 334، 946 م راجع:

- السلمي: طبقات الصوفية، م س ص 337.

- الأبر النعيم: حلية الأولياء، م س ج 10 ص 366.

- الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد م س ج 14 ص 389.

- ابن كثير: البداية والنهاية، م س ج 11 ص 215.

- سزيكين: تاريخ التراث العربي، مرجع سابق، ج 2 ص 476.

(6) لم أقف له على ترجمة.

(7) هو أبو علي الحسين بن محمد بن علي الدقاق، استاذ أبي القاسم القشيري، وصهره، وهو من الزهاد المشهورين في وقته، توفي سنة (405 هـ 1013 م) راجع:

- الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، م س ج 7 ص 244.

- الهجويري: كشف المحجوب، م ن ص 377.

- ابن العميد: شذوات الذهب / م س ص 178.

(8) هو إبراهيم بن محمد بن محمود، كنيته أبو القاسم النصرادي كان شيخ خراسان في وقته، وثقه الخطيب البغدادي، ومات سنة 337 هـ 948 م راجع:

- السلمي: طبقات الصوفية، م س ص 484.

- الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد م س ج 6 ص 169.

عن أبي بكر دلف بن محمد الشبلي عن أبي القاسم الجنيد عن سري السقطي بالنسبة المذكورة إلى الحسن البصري، فهذه طرق مشهورة عند أئمة الطريقة وعلماء الحقيقة قد أوردوها في فضل [لبس] ⁽¹⁾ الخرقه، على وجه التبرك والافتداء بسنن أئمة هذه الفرقة. ولولا خشية الاستكثار والخروج عن حد الاختصار لاوردت في ذلك ما يطول به الكتاب، ويذهب بظلمة الارتباب عن كل قلب مرتاب، ولكن في هذا القدر للمريد كفاية، ومن الله تعالى أرجو عن الذلل في ذلك عصمة وحماية، والله در القائل:

يَلُومُونِي لِزُؤَيْتِهِمْ خُمُولِي
وَقَالُوا إِذَا رَأَوْا مَالِي قَلِيلًا
أَلَّا تَسْعَى إِلَى حَظِّ جَزِيلٍ
فَقُلْتُ لَهُمْ ذُرُونِي وَاخْتِبَارِي
فَكَمْ أَبْصَرْتُ مِنْ سَاعٍ بِحَرَمٍ
تَوَسَّدَ مَا أَتَى مِنْ خَفَضٍ غَيْثٍ
فَلَمَّا قِيلَ قَدْ بَلَغَ الْأَمَانِي
سَقَاهُ الْمَوْتُ مِنْ كَفَيْهِ كَانَا
فَعَادَ سُوءُهُ ذُلًّا وَهَوْنًا
وَهَلْ تَخِمِي السَّائِلُ مُرْتَجِيهَا
لَعَمْرُكَ مَا الْغِنَى وَالشَّعْرُ

وَأَقْبَالِي عَلَى قَصْدِ السَّبِيلِ ⁽²⁾
إِلَى كَمْ ذَا نَمِيلُ إِلَى الْقَتِيلِ
فَأَتَتْ الْآنَ ذُو حَظٍّ ضَمِيلِ
لَقَدْ أَكْثَرْتُ مِنْ قَالَ وَقِيلِ
إِلَى الْعَلِيَاءِ وَالْمَجْدِ الْأَيْلِ
وَمِنْ عِزٍّ وَمِنْ تَبْلِيغِ سُؤْلِي
بِحُسْنِ الرَّأْيِ وَالْعَقْلِ الْأَيْلِ
مُعْتَقَةً مِنَ الشَّمِّ الْقَتِيلِ
كَهَامِ الْحَرِّ مَذْمُومِ الْقَتِيلِ
إِذَا طَلَبْتَ بَعْضِيَّانِ الْجَمِيلِ
إِلَّا بِذَارِ الْخُلْدِ فِي الظِّلِّ الظَّلِيلِ

عن ابن الملقن: طبقات الأولياء، م س ص 26

(1) ط [لبس] م د م [لبس].

(2) من الوافر

(3) ط م د [كفاك] م [كفاني]

(4) ط م د (خمول) م [خمولي]

[كَفَافٌ] ⁽³⁾ مِنْ حَلَالٍ فِي [خُمُولٍ] ⁽⁴⁾
 فَكُفُّوا عَنْ مَلَامِي فِي خُمُولِي
 وَدَغَ [عَنْكَ الْمَلَامَةُ] ⁽¹⁾ يَا عَذُول
 مَعَاذَ اللَّهِ مِنْ ذَا قَتُول

القسم الثاني:

في جواز استعمال السبحة واتخاذها والتقليد بها، لطلب المآرب في بلوغها وإنفاذها، فنقول وبالله التوفيق: لفظ السبحة مشتق من التسبيح تفعيل من السبح الذي هو المجيء والذهاب، لأن لها في اليد مجيئاً وذهاباً، [واقبالاً وإدباراً] ⁽⁷⁾ مأخوذ من قوله تعالى ﴿إِنْ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعٌ مِثَالِ الْخُمْولِ﴾ ⁽⁸⁾ معناه مجيئاً وذهاباً، واقبالاً وإدباراً ⁽⁹⁾ عند تصرفك في حوائجك، واصله في اللغة سرعة الذهاب يقال فرس سابح، إذا كان شديد العدو، وقال الشاعر:

أَبَاحَ لَكُمْ شَرْقَ الْبِلَادِ وَغَرْبَهَا قَفِيهَا لَكُمْ يَاصَاحِ سَبَّحَ مِنْ السَّبْحِ ⁽⁶⁾

وفيهما إعانة للمتعبد على العبادة، لأنها محركة له عند اللغوب ⁽¹¹⁾ طلباً للزيادة، فاتخاذها عبادة، واستعمالها إفادة وإرادة، إذ هي مذكرة لمن هي في يديه، ولا يحمله على السهو والغفلة وجودها لديه، فهي كالذكر للغافل، وكالتنبه للذاهل، والمعلم للجاهل، وما كان هذا شأنه فاستعماله جائز مندوب إليه في الطريق الإنابة، واصلته من أفعال العبادة في الصلاة تحريك السبابة، ويعضد هذا الاحتياط ما في السنة من تأويل الاستنباط وهو ما ورد في حديث مصعب بن سعد بن أبي وقاص ⁽¹²⁾ عن

(5) ط س [لعدل عنك] م [عنك للملأة]

(6) ط [بائعا] د م [بيائع]

(7) زائد في م د

(8) (مكرر) المزمّل 7

(9) سقط من د م

(10) من الطويل

(11) اللغوب: التنبه والاعياء، ابن منظور لسان العرب ج 1، ص: 742.

(12) هو مصعب بن سعيد بن أبي وقاص الزهري المدني، روى عن أبيه وعن طلحة، ذكره ابن سعد في الطبقة-

أبيه سعد بن أبي وقاص قال: قال رسول الله ﷺ «أجمع أحدكم أن يكبر في دبر كل صلاة عشراً ويسبح عشراً ويحمد عشراً فذلك في خمس صلوات خمسون ومائة باللسان، وألف وخمسمائة في الميزان فإذا آوى إلى فراشه كبر أربعاً وثلاثين وحمد ثلاثاً وثلاثين وسبح ثلاثاً وثلاثين فذلك مائة في اللسان وألف في الميزان ثم قال: وأيكم يعمل في اليومين ألفين وخمسمائة سيئة»⁽¹⁾.

وجه الاستدلال به: أن النبي ﷺ، ندب الناس إلى عبادة مخصوصة بذكر المعبود، وأمرهم فيها بإحصاء الذكر المحدود، ولا بد من الإحصاء امتثالاً للأمر وطلباً للأجر فهذه عبادة مركبة من أربعة أجزاء، ولا يحصل بدونها الأجزاء، عد، وعاد، ومعدود، وما به يحصى العدد، والذي يحصى به مجمل في الحديث فلا بد من تأويله، والعمل به بعد توجيهه وتعليقه، فالذي يقع الإحصاء، والعد يحتمل أن يكون مراداً بالأصابع كالحساب، ويحتمل أن يكون بالحصباء وما شاكلها، كرمي الحجارة، ويحتمل أن يكون بهذه السبح المصنوعة، وحيثما كان فهو مندوب إليه، ومحرض عليه، ثم ترجع السبحة على غيرها لحفتها في الاستعمال، وضبطها لما يراد من حصر العد عند الأعمال، والثواب على اتخاذها موجود وواقع، وليس في دلائل العقل والنقل ما يكون له مانع، فلو قلنا في ذلك بعدم الثواب، عدولا عن الصواب، لأن هذا الفعل جزء من أجزاء المندوب، وحده ما الثواب فيه مطلوب، وقد يترجح ذلك أيضاً باستعمال الجم الغفير والخلق الكثير من العلماء والصالحين، وهي سمة

= الثانية من أهل المدينة، وثقه العجلي، وذكره ابن حبان في الثقات، مات سنة 103 هـ 721 م. راجع:

- العجلي: تاريخ الثقات، م س ص 429.

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين م س ج 1 ص: 362.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 16 ص: 160.

(1) علاء الدين: كنز العمال، م س ج 2 رقم الحديث 4965

من سمات الخير وما ظهرت في يد أحد إلا ونسب إلى طاعة وعبادة، وتميز بذلك عن جملة الشر بالطبع والعادة، وقد سئل الجنيد وهي في يديه فقال طريق عرفت به ربي لا أفارقه.

وأما جواز التقليد بها، فهو مأخوذ مما ورد في الآيتين المشروحتين. إذا هو من فعل القلائد. وهو أرجح من لزومها في اليد، ولا سيما عند التوجه في الطرقات، كما يفعله فقراء العرب، ولأن العنق محل الطهارة، دائما بخلاف اليد فربما تكون اليد غير طاهرة فتعرق فيها السبحة، فيدركها من الأذى، ما تمتنع به صحة الصلاة، فالتقليد أرجح لهذا السبب، فالله تعالى يستعملنا وجميع المسلمين فيما يحبه ويرضاه، ويعصمنا مما قد كتبه على أهل البدع والضلال وقضاه، وأنشدوا:

اغْتَنِمَ رَكْعَتَيْنِ زُلْفَى إِلَى اللَّهِ	إِذَا كُنْتَ فَارِغًا مُتَرَبِّحًا ⁽¹⁾
وَإِذَا مَا هَمَمْتُ بِالنُّطْقِ فِي الْبَاطِلِ	فَأَجْعَلْ مَكَائِهِ تَنْسِيحًا
فَاغْتِنَامُ الشُّكُوتِ أَفْضَلُ مِنْ	خَوْضٍ وَإِنْ كُنْتَ بِالْحَدِيثِ فَصِيحًا

القسم الثالث

في جواز لزوم العصا واتخاذها إذ هي [عون]⁽²⁾ ولا سيما عند من تعلم⁽³⁾ اعتيادها كالشيخ الكبير، فإنها عون وعليها توكؤه واعتماده، كما قال الشاعر:

أَلَيْسَ وَرَائِي إِنْ تَرَاخَتْ مَنِيَّتِي	لَزُومُ الْعَصَا تَعْنِي عَلَيْهَا الْأَصَابِعُ ⁽⁴⁾
أَخْبِرْ أَخْبَارَ الْقُرُونِ الَّتِي مَضَتْ	أَدَبُ كَأَنِّي كُلَّمَا قُمْتُ رَأَيْتُ

(1) من الخفيف.

(2) ط [عنود] س. د. م. [عون].

(3) من الطويل.

(4) البحر.

قوله: ورأيتي يريد أمامي فاتخاذ العصا، والتوكؤ عليها سنة من سنن الأنبياء عليهم السلام، من آدم عليه السلام إلى محمد ﷺ، وقد ورد أن شعبيا عليه السلام كان له بيت فيه عصا الأنبياء. وقال ابن عباس التوكؤ على العصا من أخلاق الأنبياء، وكان لرسول الله ﷺ عصا يتوكأ عليها ويأمر بالتوكؤ على العصا. وفي حديث معاذ بن جبل قال: قال النبي ﷺ «إن اتخذت منبرا فقد اتخذته إبراهيم، وإن اتخذت عصا، فقد اتخذها موسى صلوات الله عليهم أجمعين»⁽¹⁾.

وورد أن موسى عليه السلام كان يوم الزينة متوكفا على عصاه ويده في يد أخيه، وفي التنزيل «وما تلك بيمينك يا موسى؟ قال هي عصاي»⁽²⁾ وقد ورد أنها عصا آدم عليه السلام، وفي اتخاذها معنى آخر، وهو ما ذكره بعض الفضلاء من الزهاد، وقد سئل فقيل له مالك تمشي بعصا ولست بكبير في السن ولا ضعيف في الجسم؟ فقال: لما تيقنت أنني مسافر ولست بدار إقامة أخذت العصا تذكرة تذكرني متى غفلت، لأنها آلة المسافر وعدة للمسفر، ثم أنشد [بيتين]⁽³⁾.

حَمَلْتُ الْعَصَا لِضَعْفٍ⁽⁴⁾ أَوْجَبَ حَمْلَهَا عَلَيَّ وَلَا أَنِّي تَحَنُّنْتُ مِنْ كِبَرٍ⁽⁵⁾
وَلَكِنِّي أَلَزَمْتُ نَفْسِي حَمْلَهَا لِأَعْلَمَهَا أَنَّ الْقِيَمَ عَلَى سَفَرٍ

هذا وإن كانت مما يستعان به على الطاعة، فهي من متاع الدنيا قال عمر بن الخطاب لعمر بن سعيد⁽⁶⁾ - وهو أميره على بلد حمص - يا عمير

(1) ورد هذا الحديث عند ابن كثير في صيغة مماثلة: «قال رسول الله ﷺ: «إن اتخذ المنبر، فقد اتخذته أبي إبراهيم، وإن اتخذ العصا فقد اتخذها أبي إبراهيم» راجع:

- ابن كثير: تفسير ابن كثير، م، س، ج، 1، ص: 291.

(2) طه: 17، 18 وعن شرح هذه الآية راجع ابن جرير الطبري جامع البيان، م، س، ج 16، ص: 116 و117.

(3) سقط من ط. س.

(4) سقوط في الوزن، ولعله يستقيم هكذا، حملت العصا لا لضعف حملها.

(5) من الطويل.

(6) هو عمر بن سعد بن عبيد بن النعمان، بن قيس وقيل عمر بن سعيد بن شهيد الأنصاري، كان من فضلاء الصحابة وزهادهم، شهد فتوح الشام، واستعمله عمر على حمص إلى أن مات قال ابن الأثير: -

ما معك من الدنيا، قال عصا اتركها وعليها وأقتل بها حية متى ما لقيتها وجرابي أحمل فيه طعامي، وقصعتي [أكل] ⁽¹⁾ فيها، وأغسل منها رأسي وثوبي ومطهرتي أحمل فيها شرابي ووضوئي، فما كان بعد هذا من الدنيا فهو تبع لما بقي، فقال صدقت يا عمير ⁽²⁾، والله در القائل:

تَمْتَنُ مِنَ الْأَيَّامِ قَبْلَ وَدَاعِهَا فَإِنَّ وَدَاعَ الْيَوْمِ لَيْسَ إِلَى لُفْيَا ⁽³⁾
وَأَبْقَى عَلَى النَّفْسِ النَّفِيسَةَ بِالثَّقَى وَلَا تَرْجُ بِمَنْ لَا بَقَاءَ لَهُ بَقْيَا
وَمَا أَقْرَبُ الْحَالَتَيْنِ نَوْمٌ وَيَقْظَةٌ لِمَنْ عِلْمَ الْأَمَالِ أَوْ جَهْلُ الدُّنْيَا
لَقَدْ أَسْرَعَتْ فِي هَذِهِ عُمْرِكَ لَيْلَةٌ وَنَوْمٌ تَسَاوَى فِيهِ شَأُونُهُمَا جَرْيَا
سَفِيرَ أَخْصَامٍ لَا عِتَابَ عَلَيْهِمَا فَكَمْ أَوْسَعَا وَعَظَا وَكَمْ أَسْمَعَا نَفْيَا
وَمَا الْحَزْمُ فِي شَدِّ الْجَوَادِ لِهَارِبٍ وَطَالِبُهُ بِالذِّينِ يُذَرِّكُهُ سَعْيَا

القسم الرابع:

في جواز اتخاذ الركوة، وهي أفضل ما سنته القدوة، أذهي عون على الدين، وقلما يستغني عنها أحد من المتعبدين، فاتخاذها عبادة، واقتفاؤها قرينة وإرادة، وتسمى مطهرة، كما ورد في حديث عمير بن سعيد في جواب عمر بن الخطاب حين سأل ما معه من الدنيا، وتسمى تورا، كما ورد في الحديث، فيما رواه شعبة ⁽⁴⁾. عن

«كان عمر يقول: وددت لو أن لي رجلاً مثالي عمير، استعين به على أعمال المسلمين» راجع:

- ابن سعد: طبقات ابن سعد، م.س، ج 3، ص: 458.

- ابن عبد البر: الاستيعاب، م.س، ج 2، ص: 486.

- ابن الأثير: إسد الغابة، م.س، ج 3، ص: 789.

- ابن حجر: الإصابة، م.س، ج 3، ص: 32.

(1) سقط من س.

(2) راجع: علي الطنطاوي وتاجي الطنطاوي: أخبار عمر وأخبار عبد الله بن عمر، دار الفكر، ص: 166.

(3) من الطويل.

(4) هو شعبة بن الحجاج بن الورد العتكي الأزدي، أبو بسطام الواسطي، سكن البصرة، روى عن جماعة منهم أبي بن ثعلبة، وإبراهيم بن عامر بن مسعود وحسن بن عبد الرحمن، وروى عنه خلف كثير، وكان الثوري يقول: شعبة أمير المؤمنين في الحديث، وقال الشافعي، لولا شعبة ما عرف الحديث بالعراق، مات سنة (166 هـ 776 م)، راجع:

مَقَالَةٌ ذِي نُضْحٍ وَذَاتُ قَرَائِدُ إِذَا مِنْ ذَوِي الْأَبَابِ كَانَ اسْتِمَاعُهَا⁽¹⁾
عَلَيْكُمْ بِأَثَارِ النَّبِيِّ فَإِنَّهُ مِنْ أَفْضَلِ أَعْمَالِ الرُّشَادِ اتِّبَاعُهَا

القسم الخامس

في فضل الحلاق ودليل جوازه وهو سمة تميزت به طائفة شيخنا رحمه الله في المغرب عن الطوائف، ووظيفة تمسكوا بها من أجل الوظائف وقد استحسنته شيخنا رحمه الله وندب الفقراء إليه، والزمهم فعله وحرصهم عليه، على ما حدثني به الشيخ الفاضل أبو الربيع سليمان بن ينصار بن بيلد سجل ماسة المحروسة قال: قدمنا على الشيخ جماعة وفيما رجل له شعر فجلستنا بين يديه ذات يوم وهو يحدثنا إذ خطر ببال الرجل التوبة ومنعه من اخذ يد الشيخ مخافة الحلاق لعزة وفرته عليه. فتفرس فيه الشيخ فحسر الشاشية عن رأسه حتى ظهر لنا رأسه محلوقا وقال من أحبنا فعل كما فعلنا فقام الرجل مسرعا وأخذ بيده فحلقنا رأسه وكساه شاشية بيده إذا ثبت لنا أن الحلاق كان من فعل شيخنا رحمه الله واستحسانه تمسك به. الفقراء بعده كما كانت في عصره وزمانه، فلا بد من الاستدلال على جواز فعله بأدلة الشريعة، حتى يلتحق بالأعمال السنية الرفيعة، طلبا للشواب، وإثباتا للصواب، فنقول وبالله التوفيق: الحلاق من جملة ما وقع به التعبد في أفعال الحج على وجه القرية فوجب أن يكون فعله تعبدا وقرية، متى قصد به التعبد والقرية في غير الحج استصحابا للأصل ولزم أن يمتنع استعمال كل فعل من أفعال الحج عند انفراده في غير الحج على وجه التعبد والقرية كالتلبية والإحلال والإحرام والطواف ولم يقل به أحد إجماعا، فوجب أن يكون القول في التعبد والقرية بالحلاق قولاً مشاعاً، وقد ثبت أن النبي ﷺ خلق⁽²⁾ هو

(1) من الطويل.

(2) نفرا في حياة الصحابة ما ثبت ذلك «فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله ﷺ لا صحابه : «قوموا

فانحروا ثم احلقوا»

وأصحابه بالحديبية لما حصرُوا عن الحج تعبدًا وقربة فثبت بهذا أن الحلاق في غير الحج قد يكون تعبدًا وقربة متى قصد به ذلك لأن أفعاله عليه السلام [محمولة كلها] ⁽¹⁾ على العبادة ولا يعترض على منع الحلاقة بقول من يقول إنه مثله وعقوبة لشاهد الزور، لأن الحصب بالحجارة عبادة وقربة في رمي الجمار، مع أنه عقوبة للزاني المحصن، ولا بما ورد في الحديث بأنه سمة تعرف بها الخوارج، لأنه أيضاً قد اتصف به المتقون، وعلامة قد عرفت بها الصالحون، وقد ورد أن عيسى عليه السلام، خرج يوماً على أصحابه، وعليه جبة صوف وكيسا صوف، وتبان صوف، [مجزوز] ⁽²⁾ الرأس [متغير] ⁽³⁾ اللون، وفي سنن أبي داود، [كان] ⁽⁴⁾ علي عليه السلام يحز شعره ⁽⁵⁾، وذكر هرم بن حبان ⁽⁶⁾ في صفة أويس فقال سقطت عليه وهو جالس على شاطئ الفرات نصف النهار يتوضأ ويغسل ثوبه فإذا هو رجل لحيم، شديد الأدمة، محلوق الرأس، كث اللحية، متغير اللون، كربه الوجه، مهيب المنظر، فسلمت عليه ⁽⁷⁾ - وذكر باقي القصة والمراد بذكر هذا القدر الاستشهاد بأن الحلاق من صفات أهل الخير، وقد ورد في ذكر، من خلق من الصحابة والتابعين مالو تتبعناه لخرجنا به عن حد

— الكاتدهلوي: حياة الصحابة باب الدعوة إلى الله ورسوله قصة صلح الحديبية، ج 1، ص: 154.

(1) م [كلها محمولة] ط س د [محمول كلها]

(2) س [متغيرون] ط د م [متغير].

(3) س [متغيرون] ط د م [كان]

(4) ط [قال] س د م [كان].

(5) أبو داود: راجع سنن أبي داود، كتاب الترجل، باب في حلف الرأس، م س ج 4 ص 83.

(6) لعله هو هرم بن حبان - وليس بن حبان - العبيدي قال ابن عبد البر: «من صغار الصحابة، وجه عثمان

ابن أبي العاص، هرم بن حبان العبيدي، إلى فعلة الشيوخ، ففتحها عنوة، وسبى أهلها وذلك سنة 26هـ

646م» وذكر ابن حجر نقلاً عن أبي حبان أن هرم بن حبان أدرك عمر وولي الولايات في خلافته راجع:

— أبو النعيم: حلية الأولياء، م س ج 2، ص: 119.

— ابن عبد البر: الاستيعاب، م س ج 3 ص: 611.

— ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج 4 ص: 615.

— ابن حجر: الإصابة، م س ج 3، ص: 601.

(7) راجع أبو النعيم، حلية الأولياء، م س، ج 2، ص: 84.

الاختصار ولعجزنا فيه عن الضبط والانعصار، وفي هذا كفاية لكل مريد إذا «القي وهو شهيد»⁽¹⁾. والله در القائل:

مُخَلِّقِي أَرْؤُسٍ زِيدَتْ وَجُوهُهُمْ حُسْنًا بِهِ فَكَأَنَّ الْخَلْقَ تَرْجِيلُ⁽²⁾
إذا ثبت هذا فنقول: يحتمل أن يكون شيخا رحمه الله قد اختاره،
وفضله على التقصير، لفضيلة التقدم في قوله تعالى ﴿مُخَلِّقِينَ
رُؤُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾⁽³⁾.

ثم تأكد عليه الفضل وترجع الفعل بقوله **الطاهر** في دعائه، غفر الله
للمخلقين مرتين أو ثلاثا، ثم قال بعده وللمقصرين⁽⁴⁾، ولا يلزم من كون
الدعاء كان في موضع مخصوص، وسبب مقصود أن لا يعم، لأن أحكام
الشرعية كلها إنما وردت في أوقات مخصوصة، وأسباب منصوبة، ولم
يمنع ذلك من عمومها واستمرارها، فترجع الحلاق على هذا بفضيلتين
(الأولى) بالتقدم (والثانية) بتكرار الدعاء دون المقصرين، فإذا ثبتت
فضيلة الحلاق، على التقصير في قضية، وجب حمل تلك الفضيلة على
الإطلاق استصحابا للأصل، واستعمالا لعموم اللفظ، وقد يحتمل أن
يراعي فيه رحمه الله وجهها آخر من طريق الاستنباط، وهو ما يدل لفظ
التقصير من القصور ولاسيما في حق النائب، أن يقال مقصرا في أول
بدايته، أو كونه رحمه الله يأمر النائب بالتقصير، بخلاف لفظ الحلاق،
فتركه لما في هذا اللفظ من هذا المعنى، وقد كان **الطاهر** يحب الفال
الحسن، ويكره ما كان فيه قبح، كان يغير أسماء الاعلام إذا كانت من
هذا القبيل، قال ابن عمر غير **[الطاهر]**⁽⁵⁾ اسم بره⁽⁶⁾ وسماها جويرية،

(1) ف37

(2) من البسيط .

(3) سورة الفتح 27.

(4) راجع ابن ماجة: سنن ابن ماجة كتاب للناسك، باب الحلف، م س ج 2 ص: 1012.

(5) سقط من م

(6) هي برة بنت الحارث، لما تزوجها الرسول سماها جويرية، وراجع: ابن الأثير: أسد الغابة، م س، ج 6، ص: 56.

وعاصية⁽¹⁾ وسماها جميلة، وغير اسم زيد الخيل⁽²⁾ وسماه زيد الخير، وغير اسم الحباب⁽³⁾ بن عبد الله بن أبي سلول وسماه عبد الله بن عبد الله، وقال الحباب هو الشيطان، وقد احتج أبو جعفر أحمد بن محمد ابن سلامة الطحاوي⁽⁴⁾ رحمه الله، على أن الحلاق أفضل من اتخاذ الشعر مطلقاً بما ورد أن وائل⁽⁵⁾ ابن حجر أتى رسول الله ﷺ، وقد جز شعره فقال **الطيب هذا أحسن**⁽⁶⁾. قال أبو جعفر قوله **الطيب** هذا أحسن. معناه أفضل ولا شيء أحسن منه، فهذا تأويل حسن يوجب فضيلة الحلاق على وجه الإطلاق، لا يقال [الحلاق]⁽⁷⁾ عند هذا إنما استحسانه **الطيب** لغرض عادي فيه احتمال، لا لكونه أفضل من اتخاذ الشعر، لأننا نجيب عنه

(1) هي جميلة بنت ثابت بن أبي الأفلح الأنصارية، امرأة عمر بن الخطاب، قال ابن الأثير: كان اسمها عاصية، فلما أسلمت، سماها رسول الله ﷺ، جميلة، تزوجها عمر سنة سبع هجرية، فولدت له عاصمًا، ثم طلقها عمر فتزوجها يزيد بن جارية، فولدت له عبد الرحمن بن يزيد، فهو آخر عاصم لأمه. راجع:

- ابن الأثير: أسد الغابة، م.س، ج 6، ص: 52. - ابن حجر: تهذيب التهذيب، م.س، ج 4، ص: 262.
- (2) هو زيد بن مهلهل بن منهب الطائي، ذكر ابن عبد البر، أن زيدا هذا كان قد قدم على الرسول ﷺ، في وفد من اليمن سنة 9 هـ 630م وكان شاعرا خطيبا، فاسم. فسماه رسول الله ﷺ زيد الخير، ومات في خلافة عمر بن الخطاب. راجع: - ابن عبد البر: الاستيعاب، م.س، ج 1، ص: 563.
- ابن حجر: الإصالة، م.س، ج 1، ص: 572. - ابن سعد: طبقات ابن سعد، م.س، ج 1، ص: 321.
- (3) هو الحباب بن عبد الله بن أبي جاء في أسد الغابة: «كان اسمه الحباب وبه كان أبوه يكنى، فلما أسلم سماه النبي ﷺ عبد الله، وهو الذي استأذن الرسول ﷺ في قتل أبيه، لما كان يظهر منه من النفاق، فلم يأذن له». راجع: - ابن الأثير: أسد الغابة، م.س، ج 1، ص: 435.

(4) هو أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الإمام الفقيه المحدث من مصنفاته، العقيدة الطحاوية. ومعاني الآثار، وأحكام القرآن، وشرح الجامع الكبير، وشرح الجامع الصغير، وجل هذه الكتب طبع في طبعات مختلفة، ومات سنة 321 هـ 933م راجع:

- ابن خلكان: وفيات الأعيان، م.س، ج 1، ص: 71.
- ابن كثير: البداية والنهاية، م.س، ج 11، ص: 184.
- الداودي: طبقات المفسرين، م.س، ج 1، ص: 74.
- (5) هو وائل بن حجر بن ربيعة بن بعر الحضرسي، كان أبوه من ملوك حضر موت، قال ابن الأثير: استعمله النبي ﷺ على الأفيال من حضر موت، وأقطعهم أرضا... وكان قد نزل الكوفة في الإسلام، وعاش إلى أيام معاوية. وشهد مع علي صفين، وكان على راية حضر موت يومئذ. راجع:
- ابن الأثير: أسد الغابة، م.س، ج 4، ص: 695.

(6) لم أقف على هذا الحديث

(7) سقط من د.م

بعد تسليم الاحتمال بأن نقول، قوله **الطهارة** هذا أحسن، يحتمل معنيين، أحدهما التفضيل متى ورد في المباحين، وهذا على القول بأن صيغة أفعل في التفضيل، لا تطلق إلا على الاشتراك في المفضل، والمعنى الثاني، أن يريد بالأحسن المأمور به بالإضافة إلى المنهى عنه، وهو مذهب الطبري. وبيانه أن قوله **الطهارة** - أحسن - مرجح، والمباح ليس فيه ترجيح. فوجب حمله على الندب، لأن المندوب، ما كان راجح الفعل مسوغ الترك. وقاعدة الشريعة، أن كل من فعل فعلاً، بمحضه **الطهارة**، ولم ينكره، فهو دليل على جوازه، إذ لو كان منكراً لبادر إلى إنكاره، وأما إذا استحسنته، فهو دليل على رجحانه كما ذكرناه أولاً، فثبت لنا بهذه التاويلات وأن الحلاق إما فضيلة، وإما من المندوبات، ففعله جائز، والمتسم به قصدا للتعبد به والقربة سعيد وفائز، وقد قبض **الطهارة** على أثر الحلاق، (وإنما قبض على أفضل الأعمال، لا يقال عند هذا الحلاق) ⁽¹⁾ إما أن يكون معناه معقولا، فلا يفتر إلى نية، [وحيث تبطل كل من نوى به التعبد في غير الحج] ⁽²⁾، وإما أن يكون معناه غير معقول، فيفتر إلى نية. ولم يقل به أحد، فوجب بطلان القول به، لأننا نقول: بل فيه شائبتان، شائبة يعقل معناها، وهي التنظف، لقوله تعالى ﴿ثم ليقتضوا تفثهم﴾، والمفسرون على أنه طرح الأدران بحلق الشعر، وشائبة معناها غير معقول، وهي تعبد كإمرار الموصى على رأس الأصلح والأقرب، والمخلوق آتفا، حجا كان أو عمرة، فأشبهه الوضوء في أنه يفتر إلى نية والله أعلم، ويحتمل أن يراعي فيه الشيخ رحمه الله ما فيه من كثرة الأجور، على القول بأن فاعله مثاب مأجور، لأن كل شعرة سقطت له بها أجر، وليس في اكتساب مثل هذه الحسنات على المرید مشقة، ولا ضجر، وهي تتكرر مع تكرار الحلاق دائما، ومقصوده رحمه الله [أن يمنح

(1) سقط من د

(2) سقط من د

ذلك في أول البداية من قصده تائباً، وهذا مفهوم من قوله رحمه الله⁽¹⁾ في التحريض عليه لجميع الناس أول قدم للمريد في الإرادة خلق الرأسن ومعناه أنه قد نال به في أول التوبة كثيراً من الحسنات، والتوبة تجب ما قبلها من السيئات، لقوله الطنح: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له»⁽²⁾، والقدم هي المنزلة الرفيعة وسابقة في الخير، والقدم في اللغة الشيء تقدمه أمامك ليكون عدة لك، حتى تقدم عليه، قاله الأزدي، ويؤيد ما ذكرناه - من إثبات الحسنات بسقوط الشعر - ما ذكره القاضي أبو الحسن بن صخر⁽³⁾ [في] فوائده⁽⁴⁾ مسنداً عن مجاهد، عن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: للسائل الذي سأله عن الحاج، وماله من يوم خروجه من بيته إلى آخر مناسك حجه، فذكر خلق الرأس، فقال الطنح: «وإذا خلق رأسه كان له بكل شعرة سقطت نور يوم القيامة»⁽⁵⁾، وسيأتي هذا الحديث بكماله في موضعه إن شاء الله، وقد يحتمل أن يترجح فعله عنده رحمه الله لما احتوى عليه من الفوائد وقد شهدت بها شواهد الشرع والعوائد، منها حفظ الأبدان بطرح الأدران، وبه فسر قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَقْتَهُمْ﴾⁽⁶⁾ أنه التنظيف من الوسخ بقصر الأظفار وخلق الشعر، وفي خلقه حفظ للبصر وحدة النظر واستبقاء لماء الوجه، لأن الشعر يسف ماء الوجه، حتى يذهب بنوره عند حذاق الأطباء، وفيه مسام الرأس بخروج الأبخرة المضرة بالدماغ وفيه عون على الطهارة، بقلّة الكلفة، والرفق بقلّة الماء، ولا سيما لمشتريه مع عدم الضرر الموجود فيه، من لزوم الماء على الرأس، وقطره على الجسد ولا سيما مع شدة البرد

(1) سقط من د

(2) ابن ماجه: راجع: سنن ابن ماجه كتاب الزهد، باب ذكر التوبة، ج 2، ص: 1420.

(3) لم أقف له على ترجمة.

(4) [في] سقط من د

(5) المنذري: الترغيب والترهيب، دار احيا التراث العربي، بيروت الطبعة الثالثة، 1968، ج 2، ص: 177.

(6) الحج 29.

للفقير، وفيه عدم المشقة الموجودة في الشعر، بالتمسرح والترجيل، وفيه مذلة للنفس ومخالفة للهوى، وترك للزينة ولا سيما في حق الشبان، ومن سمته التبرج، كأجلاف البرابر والعربان، والله در القائل:

إِنْ شَرَحَ الشَّبَابُ وَالشَّعْرُ الْأَسْوَدُ مَا لَمْ يُعَاصَ كَانَ جُنُونًا⁽¹⁾

وفيه عصمة النفس والمال من قطاع الطرق⁽²⁾، ولا سيما عندنا ببلاد المغرب، فإنهم يعظمون أهل الحلاق، لأنه عندهم سمة لأهل الدين وعلامة للمريدين، وفوائد الحلاق لا تنحصر بالعد، ولا تقيد بالحد، ولا ينكرها إلا جاهل حاسد، أو غافل معاند، ففي هذا القدر كفاية للغرض المطلوب، وشفاء من أمراض القلوب، والله تعالى هو المشكور على هذا الفضل الموهوب.

دَعُوا مَعْشَرَ الْعُدَالِ عَنَّا حَدِيثُكُمْ
فَلَمْ تُذَرِكُوا بِالْجَهْلِ رُشْدًا وَإِنَّمَا
غَبِيتُمْ عَنِ التَّأْوِيلِ مِنْهُ بِظَاهِرِ
رَدَدْنَا عَلَيْكُمْ بِالْعُيُوبِ مَقَالَكُمْ
أَلَا رُبَّمَا أَزْدَادَ الْحَبِيبِ مَلَاخَةً
فَكَمْ سُفْرَةٌ لِلْحُسْنِ بِالْحُلَى مِنْ حُلَى
قَلْبِهِ بِسَرِ الْكَائِنَاتِ وَجِهَرِهَا
يُضِلُّ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ مِنَ الْوَرَى

فَلَا خَطَأَ مِنْهُ يُجَابُ وَلَا عَمْدُ⁽³⁾
يُفَرِّقُ بَيْنَ الزَّهْفِ وَالْجِيدِ النَّقْدُ
وَمَنْ تَرَكَ الصَّنْعَانِ لَمْ يُغْنِهِ الْعَمْدُ
وَبِالْعَيْبِ فِي أَحْكَامِنَا يَثْبُتُ الرُّدُّ
إِذَا شَقَّ عَنْهُ الدُّرْعُ وَانْتَشَرَ الْعَقْدُ
وَكَمْ جَسَدٌ غَطَّى مَحَاسِنُهُ الْبُرْدُ
فَكَمْ حِكْمٌ تُخْفَى وَكَمْ حِكْمٌ تَبْدُو
وَمَا يَبِيدُ الْإِنْسَانُ بِغَيٍّ وَلَا رُشْدُ

(1) من الخفيف

(2) عن هذه الظاهرة راجع فصل عمل الطائفة للماجرة في المجال الديني ضمن الدراسة.

(3) من الطويل: هذه الآيات مقتطفة من قصيدة طويلة للبوصري في مدح النبي ﷺ، ويلاحظ الفارئ

خلافا في بعض الكلمات بين ما هو مرسوم في النص وما هو وارد في الديوان المحقق، مرجع سابق،

القسم السادس

في جواز استعمال لبس الشاشية، إذ هي سمة من سمات هذه الطائفة الناشئة، وقد صيرها شيخنا رحمه الله للفقراء عادة، حتى نالوا بها من المصالح إفادة، وجواز ذلك جائز في حكم العقل، معضود بدليل النقل وبيانه أن نقول: الأصل في المنافع الأذن في قاعدة الشرع، والمضار هي المقصودة بالمنع، ومقصود الشارع إرشاد الخلق إلى مصالحهم الدنيوية والدينية، فيحصل بها لهم التمكن من خدمة الله تعالى وعبادته المنوطة بالسعادة الأبدية، ومراعاة هذا الإرشاد، فضل من الله ورحمة على العباد، فمن المصالح الشرعية مراعاة الديان [لحفظ] ⁽¹⁾ الأبدان، باستعمال كل ما يتضمن لها من ذلك منفعة عاجلة، أو ما يدفع به عنها مفسدة حاصلة فكل مصلحة قد شهد الشرع باعتبارها، وجوزها العقل عند اعتبارها فهي من المندوبات المقصودة، والفعال المطلوبة المحمودة، والقول الصالح، العمل بالمصالح، متى خلت عن جميع المفاسد، ولم يشهد بردها في الشرع شاهد، محافظة على اتباع الشرع في مصادره وموارده، باستعمال المصالح المخصوصة بمقاصده، فمتى تعينت في حكم أو جنبناه تعمدًا ومتى خفيت سميناه تعبدًا، فمن فوائد الشاشية الشاهرة، ومصالحها الظاهرة، ما عرفت به من حفظ الرأس وتوقيته من جميع الأوساخ والدناس، وما يتولد من كشفه من الضرر، ولا سيما في شدة الحر والقر، فعلى الرأس كثيرة، والحاجة إلى دفعها مصلحة كبيرة، وفيها قلة المؤنة، يدركها القوي والضعيف، ولا يلبسها الوضع ولا السخيف، قد استنبطها العقلاء، وتميزت بلبسها الفضلاء، تنوب مناب العمائم، وتحفظ الرأس كحفظ التماثل، وفيها معنى التقليل والاقتصاد، وأجر لمن اعتقد هذا الاعتقاد، وهي أقل ما يجزي في سترة الرأس عند

(1) ط س [يحفظ] د م [لحفظ]

الحقل، وامانها معروف بين الخلق، لا يطرقتها طارق، ولا بطمع فيها سارق وقد عظم الله تعالى حرمتها في نفوسهم، حتى لا يستطيعون حطها عن رؤوسهم، وفيها كسر للنفس، وأقل تعباً في اللبس، فهذا من بعض فوائد المعروفة، وفضائلها الموصوفة، ولا يقال عند هذا ان هذه [الشاشية] ⁽¹⁾ المنسوخة بالابرة والخيطة - وإن كانت للرأس جنة ⁽²⁾ من البرد والقيظ - إنما استنبطها رهبان النصارى سمة لهم فيتميزون بها مع الزنار فيكره لبسها، لكي يمتاز عنهم، وإلا اندرج لابسها في قوله ~~الشيخ~~ «من تشبه بقوم فهو منهم» ⁽³⁾ لانا نقول: من صفات الرهبان المعروفة وسماهم الموصوفة، لباس الصوف مطلقاً، والعزلة في الصوامع، وكون الباب مغلقاً، والزهد في كل ما سوى الضرورة، والبعد عن ملابسة الأفعال المحظورة، وهذا هو المحمود في نظر الشرع والمطلوب في كل ملة، إذا سلم فاعله من كل علة، ولم يزل دأب الصالحين والزهاد في كل بلدة، ولا يقع لهم بذلك تشبيه، ولا ورد بالكراهة فيه تنبيه، بل انكاره محمول على تحسين العقل وتفبيحه، ولم يقل أحد من علماء السنة بجوازه وتصحيحه، فهذا القدر كاف لكل مريد في التنبيه والتعليم. وأما الحاسدون المنكرون فلو جاءتهم كل آية لا يؤمنوا حتى يروا العذاب الآليم، وحسبنا في العصمة والبعد عن المهالك، أن نقول بالافتقار والتضرع في ذلك:

إلهي قد توسمنا من زي المتقين بهذه الملابس، وتقربنا إليك في زعمنا، بفعلنا والفعل متلايس، وخوادم آمالنا قد صيرتنا في أسر الذنوب محابس، وغرور هوانا، قد غر عقولنا، فهي على المهالك كوابس، فيا ملاذ العارفين، ويا أمان الخائفين، خذ بيد من قد زلت به قدم الفطنة

(1) س [الشاشية] ط دم [الشواشي]

(2) الجنة بالضم: السقرة، الجمع جنى. المختار الصحاح م 114.

(3) المتأوي: راجع فيض القدير بشرح الجامع الصغير، م س ج 6 من 104.

في مزالق فتنة [المجالس]⁽¹⁾، فهو لديك رهين ، فقير عديم من جملة
المفالس، وأنشدوا:

وَإِنِّي لَأَسْتَسْقِي بِرِيَاكَ كُلَّمَا	ظَمِئْتُ وَقَدْ يُغْنِي النَّسِيمُ عَنِ الرُّيِّ ⁽²⁾
وَأَنْشُرُ أَشْوَاقِي إِلَيْكَ وَطَالَمَا	طَوَيْتُ فَلَمْ أَصْبِرْ عَلَى مَضَضِ الطُّيِّ
سَكَبْتُ عَلَيْكَ النَّفْسَ وَالرُّوحَ أَذْمَعًا	غَدَاةً افْتَرَقْنَا وَأَنْسَلَمْتُ بِلَاشِي
ضَمَنْتُ إِلَى صَدْرِي قَمِيصَكَ ضَمَّةً	عَرَفْتُ عَلَيْهَا فُجْعَةَ الْحَيِّ بِالْحَيِّ
إِذَا لَمْ تَجِدْ نَحْوَ الْأَحَبَةِ مَسْلُكًا	وَلِلزِّي إِمْكَانٌ فَحَسْبُكَ لِلزِّي

(1) س د م [المجالس] ط [المجالسين]

(2) من الطويل.

الفصل الخامس

في بيان سيرته المعروفة، وشرح جمل من
أفعاله المألوفة، مما تمسكت الفقراء فيه
بطريقه، واتبعوا فيه آثار صدقه وتحقيقه

قال الله تعالى وهو أصدق القائلين ﴿يَوْمَ تَذْعُو كُلُّ لُحْمٍ
بِمِلَامِهِمْ﴾⁽¹⁾ قال ابن عباس، هو أمامهم⁽²⁾ الذي كان يدعوهم في الدنيا
إلى هدى أو ضلالة، قال علي بن طلحة⁽³⁾، في قوله تعالى ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ
أُمَّةً يَفْتَنُونَ بِمَأْمُرٍ﴾⁽⁴⁾ وقوله تعالى ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى
النَّارِ﴾⁽⁵⁾ وقال تعالى ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا
وَآثَارَهُمْ﴾⁽⁶⁾ قيل معناه نكتب ما قدموا من حسناتهم وأوزارهم⁽⁷⁾ أو
ما خلفوا من سنة يتبع فيها أثر من آثارهم، وقال تعالى ﴿يَتَّبِعُوا النَّاسَ
يَوْمَئِذٍ يَمَّا قَدَّمُوا وَلَئِنَّكُمْ لَفِي غَافِلَاتٍ﴾⁽⁸⁾ قيل معناه ما أخر من سنة يعمل بها بعدهم
من خير أو شر⁽⁹⁾ وقال الطبري⁽¹⁰⁾ والسنة هي الطريقة المتبوعة، وسنة
من عمل بها إلى يوم القيامة

(1) الإسراء 71

(2) الفير وزبادي: راجع التنوير المقياس من تفسير ابن عباس، ص: 180.

(3) هو علي ابن أبي طلحة اسمه بن الحارث الهاشمي، يكنى أبا الحسن، روى عن ابن عباس والقاسم بن
محمد بن أبي بكر، وروى عنه سفيان الثوري وصفوان بن عمر وآخرون وثقة المجلي، ومات سنة
143هـ 766م، راجع:

— المجلي: تاريخ الثقات، م، ص، ص: 348.

— الدار قطني: ذكر أسماء التابعين، م ص ج 2، ص: 172.

— ابن كثير: البداية والنهاية، م ص ج 6، ص: 75.

— ابن حجر: تهذيب التهذيب، م ص ج 7، ص: 337.

(4) الأنبياء 73.

(5) القصص 28.

(6) يس 12.

(7) الطبري: راجع: جامع البيان، م ص ج 22، ص: 99.

(8) القيامة 28.

(9) الطبري: رجع: جامع البيان، م ص ج 22، ص: 115 - 116.

(10) نص هذا الحديث عند مسلم هو كالتالي «من سن في الإسلام سنة حسنة، فله أجرها وأجر من عمل
بها بعده، من غير أن ينقص من أجورهم شيء»، راجع:

— مسلم: صحيح مسلم كتاب الزكاة باب الحث على الصدقة وأنواعها وأنها حجاب من النار، ج 7،
ص 104.

الإنسان هو عمله المتبوع بعده، قال لبيد⁽¹⁾

مِنْ مَقْشَرٍ سَنَتْ لَهُمْ آبَاؤُهُمْ وَلِكُلِّ قَنَومٍ سُنَّةٌ وَإِمَامُهَا⁽²⁾
 فمما سنه رحمه الله حتى اشتهر واتبع فيه أثره حتى انتشر - هذا
 الذكر الموصوف بالرحمة والترحيم، وهو [قولهم]⁽³⁾ يا الله يا رحمن يا
 رحيم، فكثيرا ما يستعملونه في أسفارهم عند ورودهم وعند إصدارهم،
 ويجهرون به غاية الإجهار، عند قدوم العمارة أو عند المخاوف في
 الفيافي والقفار، أما سبب استعماله لهذا الذكر على ما حدثني به
 غير واحد ممن أدركته من شيوخ هذا الطريق، وقد توغل فيه الصديق
 والتصديق، قالوا: سمعنا الشيخ رحمه الله يقول: سافرت مرة في البحر،
 [فهاج]⁽⁴⁾ علينا بشدة الريح حتى أشرفنا فيه على الغرق، ووقع علينا
 اليأس من النجاة، فأخذنا في قراءة القرآن والتشهد والتسبيح والتقديس،
 وكل إنسان بما ألهم إليه، فبينما نحن كذلك إذ سمعنا صوتا في جو
 السماء يقول: يا الله، يا رحمن يا رحيم، يردد ذلك، فأطلق الله تعالى
 هذا الذكر على ألسنتنا، وعمر به أفعدتنا، فضججنا به ضجة واحدة،
 فبينما نحن نردده، إذ سكن الريح وهذأت الأمواج، وفرج الله تعالى
 ما كنا فيه من الشدة، فاتخذته لي عدة في الشدائد، فكثيرا ما تظهر
 بركته على، وأمرت الفقراء أن يتخذوه في أسفارهم وإقامتهم، لينالوا
 بركته ويفرج الله عنهم به من الشدة كما فرج عنا، هذا هو الذي سمعته
 من الشيخ رحمه الله، في قصة هذا الذكر، وأما استعمال الفقراء، لهذا
 الذكر عند قدومهم على العمارة، وعند خروجهم منها فهو مستحسن،
 وقد بلغني عن الشيخ رحمه الله، فيه معنى آخر، وهو ما حدثني الشيخ

(1) هو لبيد بن ربيع أصله من بني عامر، الشاعر المخضرم المشهور، وهو من اصحاب المعلقات توفي حوالي

611 م.

(2) من الكامل

(3) [وقوله] س د م [قولهم]

(4) ط. د. [نهال] [سر] [فهل] م [فهاج]

الفضل أبو الاعلام يامين التقى الهزالي التركوني⁽¹⁾ يقول:

سمعت الشيخ أبا محمد صالح يقول ببلد شاكراً⁽²⁾ في الموسم -
وقد سئل عن إجهار الفقراء بالذكر، عند دخولهم العمارة، وتركهم له
في الفلاة- (فقال إن الشياطين ملازمة للعمارة طمعا في أهواء الناس دون
الفلاة)⁽³⁾ فإذا قدموا على موضع جهروا بالذكر لتفر الشياطين أمامهم،
فيجد أهل ذلك البلد بركتهم، فإن الشياطين تفر حيث يجهر بالذكر
وكذلك عند خروجهم، فهذا مقصد جميل، وعقد جليل، منسوب
إليه، وهو في الشريعة جائز وماجور عليه، وقد أنكر بعض المتعسفين
على الفقراء إجهارهم بالذكر وتعبدهم، وزعم أن ليس في الشريعة دليل
يعضدهم ويرشدهم، فياله من جاهل غافل وياله من قول ذاهب آقل والله
در القائل:

حُجِبَتْ عَنْهُمْ السَّبِيلُ فَتَاهُوا حَكَمَ الْعَقْلُ فِيهِمْ بِالضَّلَالِ⁽⁴⁾

(1) لم أقف له على ترجمة، وعن شرح لفظ الهزالي من قبيلة هوزالة المعروفة اليوم بإدناوزال بقيادة أركانة
بوسوس. انظر ووضحة الأنس، إحالة 49 ص 99..

(2) هو رباط شاكراً المشهور اليوم «بسيدي شيكر» يقع على واد تانسيفت، بين سيدي المختار جنوباً
ومدينة البوسفية شمالاً، قال الأستاذ أحمد التوفيق: «ويقال إنه ينسب لشاكراً، من أصحاب فاتح
المغرب- عقبة بن نافع. الذي تركه هناك» ثم أشار إلى مختلف الآراء الواردة، في موضوع تأسيس هذا
الرباط، مذكراً بأهميته الدينية فقال: «ومحله اليوم قرية تسمى سيدي شيكر بجانب المسجد العتيق،
المعروف بالرباط، حيث كان اجتماع صالحي المغرب ولاسيما في شهر رمضان من أجل ختم القرآن،
حيث كانت منابر الوعظ من أجل نشر الإسلام، وتثبت في أوساط المناطق السهلية التي كانت تحتلها
قبائل برغواطة التي وردت الأخبار بأنها كانت تتبع نحلة مخالفة لشعائر الإسلام لمدة تزيد عن ثلاثة
قرون سابقة عن الموحدين».

« هذا الرباط الذي عرف ازدهاره كمرکز للجهاد والتربية الإسلامية والارتباط القلبي قروناً عديدة ما بين
منتصف القرن الرابع الهجري ومنتصف القرن الثامن الهجري على الأقل » راجع:

- أحمد التوفيق: إحالة رقم 34 من تحقيق التشرف لابن الزيات، ص: 51.

- من رباط شاكراً إلى رباط أسقي، «ضمن: أبو محمد صالح، المناقب والتاريخ» ص: 47. وفيه ذكر
العديد من المصادر التي تهتم بنفس الموضوع.

(3) سقط من م

(4) من الخفيف

فمن دلائل الشريعة على إباحة الإجهار، في جميع الأذكار، قوله تعالى ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالشُّعْرِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ نُحْلِمُ﴾⁽¹⁾ فنقول: الجهر لغة إظهار الشيء وإبرازه، ومنه قوله: أجهرت الماء إذا كشفت عنه ومعناه في القول رفع الصوت: قال الله تعالى ﴿مَوْلَةٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ﴾⁽²⁾ وقال تعالى: ﴿وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ لَوِ اجْهَرُوا بِهِ﴾⁽³⁾ وقال ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ﴾⁽⁴⁾ فالجهر رفع الصوت بالكلام وهو مباح، على وجه الإطلاق، بالبراءة الأصلية وعند التعبير بالحكم، فهو في نظر الشرع على ثلاثة أضرب: مباح، ومحمود، ومذموم، فالمحمود الإجهار بكل قول مطلوب شرعا نظما كان أو نثرا من كل ما كان فيه معنى من معاني العبادة، والمذموم الإجهار بالسوء مطلقا، نظما كان أو نثرا، من غير المظلوم، والمباح هو الكلام الضروري، وغير الضروري مكروه، لنهية الله عن القيل والقال، لأن الجارحة المستعملة فيه إنما خلقت لاستعمال ما كان فيه قرينة للخالق، ثم حالات الجهر تنوع ثلاثة أنواع، إفراط في الإجهار وهو مشروع في الأذان والتلبية. والقول بالنصيحة، وقد قال الله [بأعلى صوته]⁽⁵⁾ «ويل للأعقاب من النار»⁽⁶⁾ حين رآهم يمسحون على الأعقاب، ومتوسط وهو مشروع في التدريس والمواظع والخطب، ومالا يتوصل إلى إسماع الناس في التذكير إلا به، وفي الصحيح واللفظ لمسلم عن جابر بن عبد الله أنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا خطب أحمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه

(1) سورة النساء 148

(2) سورة الرعد 10

(3) سورة الملك 13

(4) سورة الحجرات 2

(5) سقط من س.

(6) راجع: ابن حجر: فتح الباري كتاب العلم باب من رفع صوته بالعلم، م س ج 1، ص: 143.

حتى كأنه منذر بجيش يقول صباحكم ومساءكم⁽¹⁾، وهو مشروع في القراءة في صلاة الليل فرضاً ونفلًا، وفي بعض صلاة اليوم، كالصباح والجمعة والعيدين⁽²⁾ أخرجه أبو داود في سننه عن معاوية بن صالح⁽³⁾.

عن عبد الله بن أبي قيس⁽⁴⁾ أنه قال: سألت عائشة عن وتر رسول الله ﷺ، كيف كانت قراءته فيه، أكان يسر القراءة فيه أم يجهر؟ قالت: كل ذلك كان يفعل، وربما أسر وربما جهر⁽⁵⁾، وقال أبو هريرة، كانت قراءة الرسول الله ﷺ [بالليل]⁽⁶⁾ ويرفع طوراً ويخفض طوراً⁽⁷⁾ وقال ابن عباس كانت قراءة رسول الله ﷺ على قدر ما يسمعه من في البيت وهو الحجرة⁽⁸⁾ وخرج البخاري في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: تهجد رسول الله ﷺ في بيتي وسمع صوت عباد بن بشير الأنصاري يصلي في المسجد فقال يا عائشة

(1) راجع: ابن ماجه: سنن ابن ماجه المقدمة، باب اجتناب البدع والمجدل، م س ج 1 ص: 17.

(2) هو معاوية بن صالح بن حدير بن سعيد الحضرمي، أحد الأعلام وقاضي الأندلس، روى عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة، ويحيى بن سعد، فكهول الشامي، وروى عنه سفيان الثوري والليث بن سعد وآخرون.

وثقه المعجلي والنسائي، كان قد انتقل من الشام إلى الأندلس، قال النبهاني: «فوصله سنة 123 هـ فاستوطن مدينة مالقة، وبنى بأسفل قصبها مسجداً ثم انتقل إلى إشبيلية فسكنها. ثم ولده الأمير عبد الرحمن ابن معاوية القضاء قرطبة، وكان حلية أهل العلم، وكبار رواة الحديث» وتوفي سنة 188 هـ 784 م، راجع:

— المعجلي: تاريخ الثقات: م س ج 2، ص: 432.

— الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م س ج 2، ص: 244.

— ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 16، ص: 29.

— النبهاني: تاريخ قضاة الأندلس، ص: 43.

(3) هو عبد الله بن أبي قيس، أبو الأسود النصري، وثقه المعجلي والنسائي، راجع:

— المعجلي: تاريخ الثقات: م س ج 2، ص: 273.

— ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 2، ص: 365.

(4) أبو داود: راجع: سنن أبي داود، كتاب الصلاة باب في وقت الوتر، م س ج 6 ص: 66.

(5) سقط من د. م

(6) راجع: أبو داود: راجع سنن أبي داود، م س ج 2 ص: 37.

(7) أبو داود: راجع سنن أبي داود، م س ج 2، ص: 37.

أصوت عباد هذا؟ قلت نعم، فقال اللهم [ارحم] ⁽¹⁾ عبادا ⁽²⁾، وروى عن عباس بن الصامت ⁽³⁾ قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قام أحدكم من الليل فليجهر بقراءته فإنه يطرد بقراءته مردة الشياطين، وفساق الجن وإن الملائكة الذين في الهواء. وسكان الدور يصلون بصلاته ويستمعون بقراءته» ⁽⁴⁾ إذا ثبت هذا فنقول: الإجهار بالقول ورفع الصوت به مشروع في العبادات كلها، إفراطه، ومتوسطه، وخفضه، وهي عبادة مستحبة في حق الخواص من الأولياء، والعلماء الاتقيان، لما فيه من دواعي الاقتداء، وسببه الباعث على الاهتداء، وقد علل في حق الضعفاء بما ينافيه، لأجل الرياء وعدم الإخلاص فيه، والخواص منزهون عن ذلك قال تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَلَا تُكْرُوا اللَّهَ تَعِزُّكُمْ﴾ ⁽⁵⁾ قد أجمع المفسرون على أن المراد بهذا الذكر ذكر اللسان والكاف متعلقة بمحذوف على أنها في موضع صفة لمصدر، تقديره أذكروا الله ذكرا كذكركم آباؤكم. والتشبيه في قوله تعالى: ﴿تَعِزُّكُمْ﴾ ⁽⁶⁾ آباؤكم يستدعي الصوت والإجهار لأن ذكركم آباؤكم حينئذ، إنما كان على وجه المجاهرة بالثناء عليهم بمكارم أفعالهم في مجالسهم ⁽⁷⁾ ولا يكون

(1) سقط من م.

(2) لم أقف له على ترجمة.

(3) هو عبادة بن الصامت بن قيس الأنصاري أبو الوليد، شهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ، واستعمل النبي علي بعض الصدقات، وأرسله عمر إلى الشام ليعلم الناس القرآن، ويفقههم في الدين، كما تولى القضاء في فلسطين، وروى على أنس بن مالك وعائشة وأبي سعيد الخدري وغيرهم، وروى عنه عبيد الله بن عمر وعدد من التابعين، وثقه النسائي، وذكره ابن حبان في الثقات وتوفي سنة 34 هـ 654 م، راجع:

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م، ج 1، ص: 285.

- ابن الأثير، أسد الغابة. م، ج 1، ص: 285.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م، ج 5، 114.

(4) راجع: المنذري: الترغيب والترهيب، ج 1، ص: 431 - 432 - 433 - 434.

(5) سورة البقرة 200.

(6) راجع: الطبري، جامع البيان، م، ج 2، ص: 172.

ذلك إلا بالصوت، لأن الشدة صفة للقول، وشدة القول إعلانه وإجهازه وتقييده باثر المناسك لا يمنع من الدوام على فعله، والامر هنا بالإجهاز في الذكر محمول إما على الوجوب أو الندب أو الإباحة، وحيثما كان فهو مشروع والقول به مقطوع، والأجر فيه مطموع، قال أبو بكر ابن العربي: أعمال الظاهر للتأسي والقُدوة متضاعفة، كما أن أعمال السر للتحرز من القوادح فاضلة، إذا ثبت هذا فنقول: الفرق بين السر والجهر في العبادة، فرق ما بين الفاضل والافضل، لقوله تعالى: ﴿إِنْ تَبْذُلُوا [الصَّدَقَاتِ] (1) قَنِيمًا هِيَ وَلَنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَمَوْ خَيْتَ لَكُمْ﴾ (2) وبما ورد في الحديث عقبة بن عامر الجهني (3) قال: قال رسول الله ﷺ «السر بالقرآن كالسر بالصدقة والجهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة» (4) وليس ذلك من باب الفرق بين المحمود والمكروه، كما ظنه بعض الجهلاء وانتمى إليه من اغتربه من الحمقاء والغفلاء، ثم عبادة السر وعبادة الجهر غير متباينتين ولا مختلفتين في حقيقة علم الله تعالى، لا يزيد إجهار المجهر [بياناً] (5) في علمه، كما لا يعزف بأسرار السر حقيق ما يتلجلج في وهمه، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُفُوفِكُمْ لَوْ تَبْخَفُوهُ يَغْلِبْهُ اللَّهُ﴾ (6) ثم هاتان العبادتان، كلاهما منوط بسوط الوعيد، ومحتوم على القهر بخوف التهديد، لا يقع الأمن لمن تعبد سرا، كما لا يسلب الخوف عن تعبد جهرا، وكل علة فساد

(1) ط [الصدقات] س د م [الصدقات]

(2) سورة البقرة 271

(3) هو عقبة بن عامر بن عباس بن عمر والجهني الصحابي المشهور، روى عن النبي ﷺ كثيرا، وروى عنه جماعة من التابعين مثل ابن عباس وأبي أمامة وغيرهم، وهو أحد من جمع القرآن، وكان قارئاً فقيها عالماً بالفرائض شاعرا فصيح اللسان، قال ابن الأثير: «شهد فتوح الشام، مات في خلافة معاوية». راجع: ابن الأثير: أسد الغابة، م س، 3 ص: 550.

— ابن حجر: الإصطبة، م س ج 2، ص: 489.

(4) راجع: أبو داود: سنن أبي داود كتاب الصلاة باب رفع الصوت بالقراءة في صلاة الليل.

(5) سقط من س د م.

(6) سورة آل عمران 29.

يقاس بها على الجاهر في جهره، يحاسب به المسر في سره لا غير، وفي العقل والنقل، لانها قد تكون علة للمس في سره، وكل ما يحاسب به الجاهر في جهره، يحاسب به المسر في سره، قال الله تعالى: ﴿وَأِنْ تَبْخُلُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ لَوْ تَخْفَوْهُ يَحْصِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَتَيْفَضِلْ مَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ (1) وقد أثنى الله تعالى على الجاهر والمسر وجعلها سواء في عظيم الاجر قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَنْتَفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (2).

فكل عبد صادق في فعله، مخلص في قوله مؤيد في صدقه، فالإسرار والإجهار قد تساويا في حقه، قال الفقيه أبو بكر بن العربي رحمه الله: لا يصلح الإخفاء إلا لمن يصلح له الإجهار، لما في الإخفاء أيضا من الآفات المهلكة، كالعجب والدعوي في النفس بالإصابة والاستحلال للعمل بذلك وقد تبين للناظر المتأمل في أدلة السمع، أن عبادة الجهر أرجح للتخلص في نظر الشرع وقد يستفاد نوع من الترجيح بقول تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَصَلَاحَكَ وَلَا تَخَافَتَ بِهَا وَلِئْتَمَّ بَيْنَ ذَلِكَ قَبِيلًا﴾ (3) وجه الإفادة.

الترجيح الاول:

أن التخافت هو عدم الصوت يقال جفت الميت، إذا برد وانقطع صوته وقد يعبر به عن حديث الجماعة على وجه السر بينهم، فإن حملنا الآية في النهي عن التخافت على الحقيقة الأولى اللغوية فمعناه مطلقا— لعدم تبعض السر ومقتضى الاهي— الا يدخل فرد من أفراد النهي عنه

(1) سورة البقرة 284.

(2) سورة البقرة 274.

(3) سورة الإسراء 110.

في الوجود وإن حملناها على المعنى الثاني فهو الخفض الذي هو أحد أنواع الجهر وقد فسر به قوله تعالى: ﴿يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ﴾^(١) قيل معناه يتحدثون على [وجه]^(٢) السر عن غيرهم^(٣) ولما جاز في الجهر التنويع والتبغيض، جاز أن يقال أن الجهر المنهي عنه هو إفراط الجهر والتخافت هو خفضه على ما بيناه، فيكون المتوسط هو القدر المطلوب في قراءة الصلاة وقد ورد في الصحيحين واللفظ لمسلم من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ﴾^(٤) قال نزلت ورسول الله ﷺ متوار بمكة، فكان إذا صلى باصحابه رفع صوته بالقرآن فإذا سمع المشركون ذلك سبوا^(٥) القرآن ومن أنزله ومن جاء به، فقال تعالى لنبيه ﷺ، ولا تجهر ذلك الجهر، ففي هذا الخبر دليل على أن التخافت هو عدم الصوت ويؤيد أيضا قولنا: بأن توسط الجهر في الصلاة مراد ما خرجه أبو داود في سننه عن ثابت البناني عن عبد الله بن رباح^(٦) عن أبي قتادة «أن النبي ﷺ خرج ليلة فإذا هو بابي بكر يصلي يخفض من صوته ومر بعمر يصلي وهو رافع صوته، فلما اجتمعا عند رسول الله ﷺ قال مررت بك يا أبا بكر وأنت تصلي رافعا صوتك فقال يا رسول الله أوقظ الوسنان، وأطرد الشيطان فقال ﷺ لأبي بكر ارفع من صوتك شيئا وقال لعمر اخفض من صوتك شيئا، وزاد في

(١) سورة طه 103.

(٢) سقط من ط.

(٣) راجع: الطبري: جامع البيان، م س ج 16، ص: 155.

(٤) سورة الإسراء 110.

(٥) راجع: السيوطي: لباب النقول في أسباب النزول، م س ص: 182.

(٦) هو عبد الله بن رباح الأنصاري اللدني، أبو خالد سكن البصرة، روى أبي بن كعب وعمار بن ياسر وعمران بن حصن وأبي قتادة وروى عنه ثابت البناني، وعاصم الأحول وأبو عمران الجوني وغيرهم، وثقة المجلي والنسائي، وتوفي سنة (90 هـ 708 م) راجع:

- المعجلي: تاريخ الثقات، م س ص: 255.

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين، م س ج 1، ص: 272.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 1، ص: 206.

تخريجه عن أبي هريرة وقد سمعتك يا بلال وأنت تقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة، فقال كلام طيب يجمع الله بعضه، قال: فقال **«لَكُمْ قَدْ أَصَابَ»**⁽¹⁾، فظاهر الحديث أنه **«لَكُمْ قَدْ أَصَابَ»** قد نقل أبا بكر عن قراءة السر إلى ما هو أفضل منها، وهو أحد أوصاف الجهر، ولم يخرج عمر عن كل الجهر، بل عن إفراطه، وحينئذ يكون استعمال الجهر مشروعا، في جميع العبادات مرجوحا، على الأسرار في جميع الطاعات في حق الأقوياء، وما ورد في الشريعة من الندب إلى الأسرار فيما سوى الفرائض، وما ورد فيه من الفضيلة إنما يعتبر ذلك في حق الضعفاء، لا لكونه أفضل من الجهر، قال أبو طالب: إنما تكون المخافة أفضل من الجهر، إذا لم يكن للعبد نية في الجهر لذهوله عن همة المعاملة قال وفي الجهر سبع نيات، منها الترتيل المأمور به، وتحسين الصوت المندوب إليه بالقرآن، ومنها أن يسمع أذنيه ما يوقظ قلبه، ليتدبر الكلام ويفهم المعاني. ومنها طرد نومه برفع صوته ومنها أن يرجو يقظة نائم وتذكير غافل، ومنها أن يراه بطل عند سماعه لصوته فيشتاق إلى العبادة، فإذا كان العبد معتقدا لهذه النيات فجهره أفضل، وإنما تتفاضل الأعمال بكثرة النيات، وقد كان **«لَكُمْ قَدْ أَصَابَ»** يسمع جملة من أصحابه يجهرون بالقراءة في صلاة الليل فصوب لهم ذلك وقد كان يستمع إليهم، وقد أمر بالجهر فقال **«إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْهَرْ بِقِرَاءَتِهِ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ وَعِمَارُ الدَّارِ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْهِ»**⁽²⁾ ولا يعترض على هذا بقوله تعالى **﴿لَا تُخَوِّفُونَ﴾** **﴿لَا تُخَوِّفُونَ﴾**⁽³⁾ لأن التضرع هنا بمعنى الجهر ومعنى الآية ادعوا

(1) راجع: أبو داود: سنن أبي داود كتاب الصلاة بالقراءة في صلاة الليل، م س ج 2، ص: 37-38.

(2) نص هذا الحديث هم كالتالي: **«إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ فَلْيَجْهَرْ بِقِرَاءَتِهِ، فَإِنَّهُ يَطْرُدُ بَقِرَاءَتِهِ مَرْدَةَ الشَّيَاطِينِ وَنَسَاقَ الْجِنِّ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ فِي الْهَوَاءِ وَسُكَّانَ الدَّارِ يَصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ»** راجع: - الشوكاني: الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة، م س ج 305.

(3) سورة الاعراف 55.

ربكم سرا أو جهرا قاله ابن عطية ولا بقوله تعالى ﴿وَلَذِكْرُ رَبِّكَ
فِي نَفْسِكَ قَضَرٌ عَمَّا وَخْفِيَّةٌ وَذِكْرُ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ﴾⁽¹⁾ إذ ليس بين
الآيات تعارض بل فيها تعاضد⁽²⁾ قال أبو بكر بن العربي: «الكلام
على قسمين، قسم في النفس وهو الحقيقة، وقسم باللسان، وهو ثلاثة
أنواع: نوع منه خفض وهو ما يسمع الإنسان به نفسه ونوع يسمع به
غيره، ونوع عال وهو الجهر»⁽³⁾ فالثاني هو المذكور في الاعراف، ودون
الجهر من القول، [هو] الذي يسمع المرء به نفسه، وهو الثاني المذكور
في السورة بني إسرائيل وليس بينهما تعارض بل وردتا موردا واحدا.

الترجيح الثاني:

أن نقول: عبادة الجهر محتوية على عبادة السر وزيادة وهو التعبد
برفع الصوت، والخلق من جملة الجوارح المطلوبة بالعبادة المنوطة مناط
التكليف، فالتعبد بقراءة الجهر، تزيد على التعبد، بقراءة السر، بهذه
الزيادة وما زاد على الشيء كان أرجح منه، والدليل عليه ما ورد في
القراءة المصحف من الفضيلة، ولم تعلل تلك الفضيلة سوى بزيادة
التعبد بالنظر حتى قال محمد بن كعب [القرظي]⁽⁴⁾ في ذلك «من قرأ
المصحف فكانما رأى النبي ﷺ ثم تلا قوله تعالى ﴿لَا تَنفِرْ كُمْ بِهِ
وَمَنْ بَلَغَ﴾»⁽⁵⁾.

الترجيح الثالث:

ما في الجهر من معنى السخاء والجود والفتوة والإيثار والتفضيل

(1) سورة الاعراف 205.

(2) عن التفسير هذه الآية راجع المحرر الوجيز لابن عطية تفسير سورة الاعراف، م س ج 7، ص: 238.

(3) عن تفسير هذه الآية راجع احكام القرآن لابن العربي سورة الاعراف المجلد الثاني ابتداء م س، من
ص: 238.

(4) م [الغرض] ط م د [القرظي].

(5) سورة الانعام 19.

ولا فضال وهذه كلها أوصاف محمودة طبعاً، ومطلوبة شرعاً، من مكارم الأخلاق، مطهرة للباطن من سمة أهل النفاق، ودليل مذهبنا إليه قوله «الطينة» «القارئ والمستمع شريكاً في الأجر»⁽¹⁾ وليس هذا المعنى بموجود في قراءة السر، بل فيه معنى الشح، والإمساك والبخل والحسد، ولا سيما في حق من يضمر شيئاً، من ذلك من الأوضاع [لحسده]⁽²⁾ أن ينتفع به أحد ممن قصد بسماعه الانتفاع، وهذا مذموم في الطبع، محظور في الشرع، «والراعي حول الحمى يوشك أن يقع فيه» وقد يترجح السر في حق الضعفاء حتى يكون في القوة كالمجاز ولكن متى جاءت الحقيقة وهي مرجوحة عادلتها.

الترجيح الرابع:

العبادة متى تعدت كانت أفضل إجماعاً فكل عبادة تعدى نفعها إلى أحد من المسلمين كانت أفضل إجماعاً وأرجح من الموقوفة على صاحبها لقوله «الطينة» «الخلق عيال الله وأحبهم إلى الله أنفعهم لعياله»⁽³⁾ فالجهر يتعدى أجره، والسر معلوم قصره ومشهور قصره.

الترجيح الخامس

ما في الجهر من تنبيه الغافل، وتذكير الداهل، وتحريض الجاهل، وتنشيط العاجز، وبيان ذلك أن الجاهر متى قال «اللهم صل على محمد» فكل من سمعه قال ﷺ فكانه أيقظ غافلهم وحرّض جاهلهم، وكذلك في جميع الأذكار، ثم له أجر كل من قال ذلك مضافاً إلى أجره ولم

(1) في كنز العمال: لعلاء الدين، م ج: 4 ص: 28 نقراً هذا الحديث بصيغة مشابهة: «العالم والمتعلم شريكاً في الخير»

(2) م [الحسد] ط م د: [لحسده] .

(3) راجع: ابن ماجه: سنن ابن ماجه كتاب الفتن باب الوقوف عند الشبهات، ج 2، ص: 1319 .

- مكرر: في أسنى المطالب: «الخلق عيال الله وأحب الخلق إلى الله من أحسن إلى عياله» راجع:

- محمد بن السيد درويش أسنى: المطالب، المكتبة الأدبية، حلب، ص: 105 .

ينقص من أجورهم شيئاً لقوله ﷺ «من دعا إلى هذا الأمر وسن سنة حسنة، كان له أجرها. وأجر من عمل بها، وذلك على عدد العاملين»⁽¹⁾ - الحديث، وليس هذا بموجب في السر.

الترجيح السادس

شهادة الأحجار والأشجار، وجميع الجمادات والحيوانات، والملائكة والجن، وكل من سمعه، بين يدي الله عز وجل يوم القيامة، على ما أورده [النفري]⁽²⁾ في مسنده⁽³⁾ من قوله ﷺ «لأبي سعيد الخدري» [إني]⁽⁴⁾ أراك تحب الغنم، والبادية، فإذا كنت في غنمك أو باديتك، فأرفع صوتك بالنداء، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن، جن ولا إنس، ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة»⁽⁵⁾ وفي حديث عمرو بن شعيب⁽⁶⁾ عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ «والذي نفسي بيده ما أهل مهل،

(1) عند أبي داود نقراً حديثاً مشابهاً لهذا الحديث «من دعا إلى هدى، كان له من الأجر، مثل أجر من تبعه، لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً، ومن دعا إلى ضلالة، كان عليه من الإثم، مثل آثام من تبعه، لا ينقص ذلك، من آثامهم شيئاً» راجع:

- أبو داود: سنن أبي داود، كتاب السنة باب لزوم السنة، م س ج 4، ص: 201.

(2) هو أبو الحسن عبيد الله بن محمد بن عبد الله بن قنبر النفري: من أهل شاطية، وروى عن أبيه وأبي عمر قال ابن الأبار لقينته بإشبيلية سنة 618 ثم انصرف إلى بلاده فلزم داره واعتزل الناس، وأقبل على العبادة والزهد، وكان حافظاً للفقه والحديث مشاركاً «وقال الغبريني» كان من أهل الفضل والعلم والدين، عالماً بالفقه وأصوله وعلم العربية والنحو واللغة والأدب، وكان له تقدم في علم المنطق له «نقيد» على «كتاب المفصل» وله «اختصار» حلية الأولياء لأبي النعمان «مات ببجاية سنة 642 هـ 1244م. راجع: - الغبريني: عنوان الدراية، م س ص: 193.

(3) لم يشر الغبريني إلى هذا المسند في الترجمة التي خصصها للنفري. كما لم يذكره حاجي خليفة في كشف الظنون.

(4) سقط من ط.

(5) راجع: فتح الباري كتاب الآداب باب رفع الصوت بالنداء، م س ص: 87 . 88

(6) هو عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص يكنى أبا إبراهيم، ويقال أبا عبد الله المدني روى عن أبيه جل روايته، وعن مجاهد وعطاء والزهري وروى عنه عمرو بن دينار ويحيى بن سعيد وقتاده ومكحول، وثقه العجلي والنسائي، وضعفه ابن حبان، راجع:

- العجلي: تاريخ الثقات، م س ص: 365.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 8، ص: 48.

ولا كبر مكبر على شرف من الأشراف، إلا أهل وكبر بتهليله وبتكبيره، مابين يديه حتى ينقطع التراب»⁽¹⁾ قال بعض عباد البصريين: لقد كنت امشي بالليل، أستمع المجتهدين كأنها أصوات الميازيب. فكان ذلك [أنسا وحثا]⁽²⁾ على الصلاة والقراءة حتى جاء البغداديون بدقائق الرياء، فسكت المتهمجدون. فلم يزل ينقص الأمر بذلك حتى ذهب وانقطع وترك إلى هلم جراء فهذه جملة فوائد حوى عليها المجهر، وقصر عن إدراكها المسر، عرفها من حفظها، وجهلها من رفضها، فيها دلالة على الترجيح، وعلامة للفوز والتنجيح، قد وفيت بالمقصود والله تعالى هو المحمود.

تَزَوَّدْتُ مِنْ نُعْمَانٍ عُرِدَ أَرَاكَةَ لِهِنْدٍ وَلَكِنْ مَنْ يُبْلَغُهُ هِنْدٌ⁽³⁾

تتميم لهذا الفصل

قال ابن عباس: لم يفترض الله تعالى على عباده فرضاً، إلا جعل له حدا معلوما يعذر أهله في حال العذر، إلا الذكر فإنه لم يجعل له حدا ينتهي إليه، ولم يعذر أحد في تركه إلا مغلوباً على عقله، وأوجبه على اختلاف الأحوال⁽⁴⁾ فقال تعالى: ﴿لَا تُكْزِرُوا اللَّهَ فَيَهْزِمَكُمْ﴾⁽⁵⁾ قال ابن عطية ذهب جمهور العلماء إلى أن هذا الذكر المأمور به إنما هو أثر صلاة الخوف على حتما أمروا عند قضاء المناسك بذكر الله فهو ذكر باللسان⁽⁶⁾ وقال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿لَا تُكْزِرُوا اللَّهَ فَيَهْزِمَكُمْ﴾⁽⁷⁾ معناه بالليل والنهار، بالسر والعلانية في البر

(1) النذري: الترغيب والترهيب، م س ج

(2) [أنس وحث] ط م د [أنسا وحثا].

(3) من الطويل.

(4) راجع: الخازن: تفسير الخازن، م س ج 5 ص: 265.

(5) سورة النساء: 103.

(6) راجع: ابن عطية: المحرر الوجيز تفسير سورة النساء، م س ج، 4 ص: 243.

(7) سورة الأحزاب: 41.

والبحر، والسفر والحضر، والصحة والمرض»⁽¹⁾ قال قتادة: قد افترض الله تعالى ذكره عند أشغل ما يكون الناس وأذهل، وهو عند ضرب الرقاب في الحرب، فقال تعالى: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾⁽²⁾ وقال الطبري: «أكثرُوا من ذكر الله حتى يقولوا مجنون»⁽³⁾ أسنده الثعالبي عن أبي سعيد، فظاهر الحديث أنه ذكر الجاهر لأن المسر لا يعلم أنه ذاكر أو ذاهل حتى يقال فيه مجنون، والعادة تشهد أن الجاهر بالذكر عند الناس غالبا مجنون. فهذا القدر [كاف]⁽⁴⁾ لكل قلب صاف، والله تعالى من أمراض الجهل شاف ومعاف، بمنه وفضله، وأنشدوا:

فَكَمْ قَدْ سَمِعْتَ إِثْرَهُمْ مِنْ نَصِيحَةٍ وَقَدْ يَسْتَعِيدُ الْبَغْضَةُ الْمُتَنَصِّحُ⁽⁵⁾

وأما اجتماعهم على الإجهار بالذكر، فهو جائز، عقلا وشرعا، لأن ماهية الاجتماع على الإجهار، مركبة من أفراد، جائزة والجواز في أفراد المركب نص في جواز الماهية المركبة، لاستحالة وجود المنع، في المركب مع وجود الجواز في أفرادها، فثبت بهذا جواز الاجتماع، وعدم الامتناع، والله در القائل:

لَأَشْيَاءَ أَكَّدَ فِي قَوْلٍ وَفِي عَمَلٍ
فَأَجْعَلْ شِعَارَكَ تَقْوَى اللَّهِ مُبْتَدَأًا
وَمَنْ يَكُنْ لِنَفْسِهِ الدَّرُّ مُكْتَفِرًا
فَلَيْسَ فِي تَرْكِ ذِكْرِ اللَّهِ مُتَمَسِّعًا
وَفِي بَشَارَةِ يَحْيَى عِنْدَ وَالِدِهِ
مِنْ ذِكْرِ رَبِّكَ فِي النِّعْمَاءِ وَالْيُسْرِ⁽⁶⁾
وَإِخْتِمَ بِهِ كُلُّ مَأْكُولٍ وَمَلْبُوسٍ
فَأَكْتَفَرَ نَفَائِسَ سُجُوحٍ وَقُدُوسٍ
إِلَّا لِقَلْبٍ عَنِ التَّوْفِيقِ مَعْكُوسٍ
أَمْرٌ بِذِكْرَيْنِ مَعْقُولٍ وَمَحْسُوسٍ

(1) راجع: الخازن: تفسير سورة الأحزاب، م س ج 5، ص: 265.

(2) سورة الأحزاب 45

(3) راجع: ابن كثير: تفسير ابن كثير، م س ج 5، ص: 474.

(4) ط م د. [كاف] م [كان].

(5) من الطويل.

(6) من البسيط.

لَمْ يَمْنَعِ الْخَلْقُ حَرْفًا فِي تِلَاوَتِهِ مِنْهُ وَكَانَ فَصِيحًا غَيْرَ مَخْرُوسٍ⁽¹⁾
 قَدْ يَضْمِتُ الْجَهْرُ وَالْأَسْرَارُ نَاطِقَةً وَلِلْخَوَاطِرِ ذِكْرٌ غَيْرَ مَذْرُوسٍ
 وَفِي الْمَجَاهِرِ تَنْبِيهٌ لِمُسْتَمِيعٍ يَرَى الصُّوَابَ بِعَقْلِ غَيْرِ مَطْمُوسٍ
 يُكَلِّفُ الذِّكْرَ وَالْأَرْوَاحَ رَائِحَةً وَالْمَوْتُ يَجْمَعُ بَيْنَ الْبَيْضِ وَالرُّوسِ
 فَافْهَمْ بَدَأَ أَنْ ذَكَرَ اللَّهُ مُفْتَرَضٌ فَأَعْيَفَ بِرَوْضِ بَزْهَرِ الذِّكْرِ مَغْرُوسٍ
 وَالذِّكْرُ يَسْلُبُهُ مَنْ لَا يَلْبِقُ بِهِ لَا يُحَرِّمُ الرِّيحُ إِلَّا كُلَّ مَنْحُوسٍ
 فَرُبُّ حَيٍّ وَيَطْنُ الْأَرْضَ تَحْجِبُهُ وَرُبُّ مَيِّتٍ عَلَيْهَا غَيْرَ مَرْمُوسٍ⁽²⁾

السيرة الثانية من سيره رحمه الله:

وهي إجماعهم بالذكر، عند خروجهم في الأسفار عند قدومهم عند قضاء الأوطار، وذلك جائز شرعا، وليس فيه ما يقتضي كرها ولا منعا.

ودليله من السنة ماورد في الصحيح واللفظ لمسلم عن نافع⁽³⁾ عن عبد الله ابن عمر أنه قال: «كان رسول الله ﷺ، إذا قفل من الجيش أو السرية، أو الحج أو العمرة، إذا أوفى على ثنية أو فدغد كبر ثلاثا، ثم قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آقبون تائبون عابدون ساجدون، لربنا

(1) مكرو: مخروس أي منعقد اللسان عن الكلام ترتيب القاموس م س ج 2 ص: 36.

(2) المر موسى: من الرمس: وهو القبر مستويا مع الأرض والجمع رموس وأر ماس. المعجم الوسيط م س ج 1 ص: 373.

(3) هو نافع، أبو عبد الله المدني مولى ابن عمر، روى عن ابن عمر وأبي هريرة وأبي سعد الخدرى وعائشة وغيرهم، وروى عنه جماعة منهم، أولاده أبو عمر، وعبد الله، وعبد الله بن دينار، وصالح بن كيسان وغيرهم وكان كثيرا الحديث ثقة، وذكر ابن حجر قول البخاري «أصح الأسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر».

وقد اختلف في تاريخ وفاته فقيل (116هـ 734م) أو (117هـ 735م) أو 120هـ 737م، راجع:

- العجلي: تاريخ الثقات، م س ص: 447.

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م س.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 10، ص: 412.

- السيوطي: طبقات الحفاظ، م س ص: 47.

حامدون، صدق الله وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده»⁽¹⁾، وماخرجه أيضا عن أنس بن مالك أنه قال أقبلنا مع رسول الله ﷺ أنا وأبو طلحة⁽²⁾ وصفية⁽³⁾ رديفته على ناقته حتى إذا كنا بظهر المدينة قال: آتبون تائبون عابدون، لربنا حامدون، فلم يزل يقول ذلك حتى قدمنا المدينة»⁽⁴⁾ فهذا دليل جواز ذلك عند خروجهم ماورد في الصحيح واللفظ لمسلم عن علي الأزدي⁽⁵⁾ أن ابن عمر أعلمه «أن رسول الله ﷺ كان إذا استوى على بعيره خارجا إلى سفر كبر ثلاثا ثم قال «سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون»⁽⁶⁾ اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى، اللهم هون علينا سفرنا هذا، واطو عنا بعده، اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل، اللهم إني أعوذ بك من وعشاء السفر، وكآبة المنظر، وسوء المنقلب في الأهل والمال. وإذا رجع قالهن وزاد فيهن آتبون عابدون لربنا حامدون»⁽⁷⁾ فهذه أدلة واضحة على جواز ما استعملوه في سيرهم من التلبس بذكر الله تعالى..

(1) ابن حجر: راجع: فتح الباري كتاب العمرة باب ما يقول إذا رجع من الحج والعمرة أو الغزو، ج 3، ص: 618-619

(2) هو زيد بن سهل، أبو طلحة الأنصاري كان من فضلاء الصحابة، توفي سنة (671 هـ م) راجع:

— ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج 2، ص: 127.

(3) مكرر: لعلها صفية خادمة الرسول ﷺ، راجع:

— ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج 6، ص:

(4) راجع: ابن حجر: فتح الباري، نفس المصدر، ص: 619.

(5) هو علي بن عبد الله الأزدي أبو عبد الله بن أبي الوليد، روى عن ابن عمر وابن عباس وأبي هريرة وروى

عنه مجاهد بن جبر وابن الزبير وقتادة وآخرون، قال المعجلي: مكّي تابعي ثقة، راجع:

— المعجلي: تاريخ الثقات، م س ص: 351.

— الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، ج 2، م س، ص: 172.

— ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 7، ص: 358.

(6) سورة الزخرف 13 و 14.

(7) راجع: الإمام أحمد بن حنبل: مسند أحمد بن حنبل، م س ج 2، ص: 144.

عند خروجهم وقدومهم من سفرهم وفيها دلالة على جواز الذكر راكبا وماشيا وكل هذه الأفعال جائزة متى استعملت بالصدق والتحقيق وبالله التوفيق.

ولقد حدثني من استوثقت بحديثه، لصدقه وأمانته أنه قال : سمعت أبا عبد الله محمد بن ياسين⁽¹⁾ الرجراجي المشهور ببild [كوابن]⁽²⁾ من ساحل رجراجة وفرهم الله تعالى لطاعته . وقد رأى جماعة من [الفقهاء]⁽³⁾ يذكرون الله تعالى وهم سائرون في طريقهم فوقف ينظر إليهم وهو يقول طوبى لهم أن صدقوا، الويل لهم إن كذبوا، فما زال يردد ذلك حتى غبوا عنه والله در القائل :

الذِّكْرُ أَفْضَلُ بِرُّ أَنْتَ كَاسِبُهُ
فَاسْتَعْمِلِ الْقَلْبَ فِيهِ وَاللِّسَانَ مَعَا
مَنْ شَهِدَ الْحَقَّ لَا يَنْفُكُ يَذْكُرُهُ
فَأَمْسُدْ يَدَيْكَ بِحَبْلِ الذِّكْرِ مُعْتَصِمًا
لَا الصُّفَى فِي الرَّحْفِ يَوْمَ الْحَشْرِ يَغْدِلُهُ
وَلَا الْقَنَاءُ إِذَا افْتَزَتْ مَعَاطِفُهَا
قَدْ قَالَ ذَاكَ مُعَاذٌ فِي رِوَايَتِهِ
وَفِي حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ تَرْكِيئُهُ
تَعَاَصَدَ النُّفُلُ حَتَّى لَيْسَ يُنْكَرُهُ
فَمَنْ أَرَادَ طَرِيقًا لَا يَضِلُّ بِهَا

وَأَسْبَقُ النَّاسِ يَوْمَ الْحَشْرِ صَاحِبُهُ⁽⁵⁾
ذَكَرَ اللِّسَانَ حُضُورَ الْقَلْبِ وَاجِبُهُ
شَتَانُ شَاهِدٌ مَحْبُوبٌ وَغَائِبُهُ
فَإِنَّهُ السَّبَبُ الْمَرْعِيُّ جَانِبُهُ
وَلَوْ مَضَتْ قَدَمَا فِيهِ كِتَابَتُهُ
وَلَا الْحُسَامُ إِذَا فُلَّتْ مُضَارِبُهُ
وَلَمْ يُعَارِضْهُ فِيهِ مَنْ بُخَاطِبُهُ
لِمَا رَوَاهُ مُعَاذٌ وَهُوَ صَاحِبُهُ
عَلَيْهِ مَا دَامَتْ الدُّنْيَا وَكَتَابَتُهُ
فَالذِّكْرُ أَفْضَلُ مَا تَهْوَى مَذَاهِبُهُ

(1) م [ابن ياسين] ط . س . د [ابن ياسين]

(2) سقط، من د

(3) س د م [الفقهاء] ط [الفقهاء]

(4) من البسيط

السيرة الثالثة: ما سنه الله الفقراء اعتداء، وتمسكوا به [بعده] ⁽¹⁾ اقتداء، اجتماعهم على الذكر من بعد صلاة المغرب إلى وقت العشاء الآخرة وهي خمسة أذكار.

أول [ذكر] ⁽²⁾ منها: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد» ⁽³⁾ وهو على كل شيء قدير، ⁽⁴⁾.

الثاني: اللهم صلي على سيدنا محمد وعلى آله.

الثالث: أستغفر الله إن الله غفور رحيم.

الرابع: يا الله يا رحمن يا رحيم.

الخامس: الحمد لله رب العالمين ⁽⁵⁾.

هذه الأذكار الخمسة تكرر خمسين مرة لكل ذكر منها على ما أدركت عليه فقراء الرباط، وصفة استعمالهم لها أنهم ينقسمون جمعين فيذكر الجمع الأول ويرد عليهم الجمع الثاني، والثلاث الأولى تقال مفردة، والذكران الآخران يقالان مكررين، في قول كل جمع وهذا عندهم معتاد، حتى أن فضلاءهم إذا لم يجد أحدهم، من يذكر معه ذكر وحده هذا العدد المذكور، ولا يتركه، وبه يعرفون وقت ما بين العشاءين ولا سيما في زمن الغيم، وهي أجل وظائفهم، وأما وظيفة الذكر قبل صلاة الصبح، فإنها أيضا من سيرته رحمه الله، وهي ثمانية أذكار. أول ذكر منها: «سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم أستغفر الله الثاني منها سبحانك ربنا وبحمدك اللهم اغفر لنا، الثالث سبحان

(1) سقط من م.

(2) د [ما ذكر] ط س م [ذكر].

(3) التغابن 64.

(4) الملك 67.

(5) الفاتحة 2.

الدائم القائم، سبحانه الباعث الوارث، الرابع ربنا اغفر لنا وتب علينا، الخامس اللهم صل على محمد وعلى آله، السادس أستغفر الله إن الله غفور رحيم، السابع يا الله يا رحمن يا رحيم، الثامن الحمد لله رب العالمين، يفعلون في هذه الأذكار كما يفعلون في الأذكار التي بين العشاءين، من العدد والصفة، ولقد أدركت كبار الفقهاء من شدة التحفظ والمواظبة على هذه الأذكار أنهم متى ذكروا بعضها وانفجر الفجر، لا يتركونها حتى يتموا عددها. وحينئذ ينهضون لصلاة الصبح فهذه صفة وظائف الأذكار التي وظفها رحمه الله للفقهاء وليس في تركها متى صح الاعتقاد والاقتداء وسيلة، بل هي في حقهم فضيلة ومنقبة جليلة وسيرة جميلة، وأما جوازها في نظر الشرع فلها أدلة واضحة، وأفعال راجحة، فمن أدلة اجتماعهم على الذكر، ورد بعضهم على بعض ماورد في تفسير قوله تعالى: ﴿يَا جِبَالُ لَوِیْیَ مَعَهُ وَالْحَمِیْنِ﴾⁽¹⁾ قيل معناه سبحي معه متى سبح، قاله أبو ميسرة⁽²⁾، وذكر أنه بلسان الحبشة، وقال قتادة وأبو عبيد⁽³⁾ رجعي معه بالتسبيح⁽³⁾ وقال العتبي⁽⁴⁾ إذ أبقى النهار كله معه بالتسبيح⁽⁵⁾ وقال وهب بن منبه كان داود الطنطا إذا مر على الجبال مسبحا جابوته، وكذلك الجن والإنس، وقيل كان الطنطا

(1) سبا 10.

(2) هو أبو عبيد القاسم بن سلام، البغدادي، اخذ عن جماعة بن الأعلام مثل الأصمعي، وابن الأعرابي والفراف الكسائي، قال عنه السيوطي: «كان أبو عبيد إمام عصره في كل فن وعلم، وولي القضاء بطرسوس... وروى الناس من كتبه نيفا وعشرين كتابا» منها الغريب المصنف، غريب الحديث، المفصّر والمدود الأمثال السائرة، وترقي بمكة 223 هـ وقيل سنة 224 هـ 838م راجع:

- ابن النديم: الفهرست، م س ص: 106.

- الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، م س ج 12، ص: 403.

- ابن سعد: طبقات ابن سعد، م س ج 7 ص: 355.

- ابن كثير: البداية والنهاية، م س ج 10 ص: 291.

- السيوطي: بغية الوعاة، م س ج 2، ص: 253.

(3) راجع: أبو حيان الأندلسي: تفسير البحر المحيط، تفسير سورة سباء، م س ج 7، ص: 262.

(4) هو عند الخازن القتيبي. ج 5، ص: 283.

(5) سقط من ط. م س د.

إذا تخلل الجبال فسبح جاوبته الجبال بالتسبيح، بنحو ما يسبح⁽¹⁾، وقد ورد أيضا أن الاجتماع والمجاوبة بالذكر من أفعال الملائكة، على ما ذكره أحمد بن محمد النعالي في تفسيره لقوله تعالى، حكاية عن موسى عليه السلام (﴿رَبِّ أَرِنِي أَنفُسَ إِلَيْكَ﴾)⁽²⁾ - إلى آخر الآية) قال: «قال وهب ابن منبه لما سأل موسى عليه السلام الرؤية من ربه تعالى - وهو على جبل الطور - أرسل الله على الجبل الرعد والصواعق والبرق والظلمة فاحاطت بالجبل وأمر ملائكة السموات السبع أن يعرضوا عليه قال فمرت به ملائكة سماء الدنيا كثيران البقر تنبع أفواههم بالتسبيح والتقديس بأصوات عظيمة ثم مرت به ملائكة السماء الثالثة كامثال النسور، لهم قصف ورجف ولجب شديد وأفواههم تنبع، بالتسبيح والتقديس، كلجلب الجيش العظيم، وكلهب النار، ثم مرت به ملائكة السماء الرابعة ألوانهم كلهب النار وسائر صورهم كالثلج الأبيض أصواتهم عالية بالتسبيح والتقديس لا يقاربهم شيء، من أصوات الذين قبلهم، ثم مرت به ملائكة السماء الخامسة سبعة ألوان، فلم يستطع موسى عليه السلام أن ينظر إليهم، ولم يسمع مثل أصواتهم، فامتلا قلبه رعبا ثم به مرت به ملائكة السماء السادسة، وفي يد كل واحد منهم مثل النخلة الطويلة نارا أشد ضوءاً من الشمس الضاحية، ولباسهم كلهب النار فإذا سبحوا وقدموا أجابهم من كان قبلهم من ملائكة السموات، كلهم يقولون بشدة أصواتهم قدوس قدوس، رب الملائكة والروح، رب العزة أبدا لا يموت، في رأس كل ملك منهم أربعة أوجه، فلما رآهم موسى عليه السلام رفع صوته يسبح معهم، وهو يبكي فقال له جبريل عليه السلام، قد أرسلك يا ابن عمران أن يشتد خوفك، وينخلع قلبك فاصبر لما سألت

(1) عن هذا الشرح المقدم في النص، راجع القرطبي: الجامع لأحكام القرآن، سورة سبأ، م س ج 14، ص:

265، وكذلك الخازن، م س ج 5 ص: 283.

(2) سورة الأعراف 143.

فأمر الله تعالى أن يحمل عرشه في ملائكة السماء السابعة .

فلما بدا نور العرش انفرج من عظمة الرب، ورفعت الملائكة أصواتها جميعا فارحج الجبل فاندك وخر موسى صعبا»⁽¹⁾.

وذكر أيضا عن وهب ابن منبه أنه قال : حول العرش سبعون ألف ملك من الملائكة يدورون حول العرش يطوفون به، يقبل هؤلاء ويدبر هؤلاء⁽²⁾، فإذا استقبل بعضهم بعضا، هلل هؤلاء ومن ورائهم سبعون ألف صف قيام أيديهم إلى أعناقهم، قد وضعوها على عواتقهم، فإذا سمعوا تكبير هؤلاء وتهليلهم، رفعوا أصواتهم فقالوا: سبحانك وبحمدك ما أعظمك، وأجلك أنت الله لا إله غيرك أنت الأكبر. الخلق كلهم راجعون إليك . (وذكر ابن عطية في تفسير سورة الأنعام عن ابن عباس أنه قال نزلت سورة الأنعام وحولها سبعون ألف ملك [يجازون⁽³⁾] بالتسبيح⁽⁴⁾) والجأر رفع الصوت دائما عند الطرب قاله ابن قتيبة⁽⁵⁾ والإجهار تقدم، فهذا دليل على أن عبادة الملائكة في السموات السبع الإجهار، بالذكر ورفع الصوت به، وفيه دلالة على جواز الاجتماع، عليه ورد بعضهم على بعض وفيه دلالة على أن هذا فعلهم دائما لقوله تعالى : ﴿يَسَبِّحُونَ اللَّيْلَ

(1) راجع النيسابوري: قصص الأنبياء المسمى هرائش المجالس الباب السادس عشر في قصة ذهاب موسى الجبل لملاقات ربه وصفة إتياء الله تعالى له وإنزاله التوراة وما يتعلق بذلك، م س ص: 177 .

(2) سقط من ط .

(3) م [يجازون] ط س د [يجزون] وفي المخر الوجيز يجازون .

(4) راجع: ابن عطية، المخر الوجيز مصدر سابق، سورة الأنعام، ج 6 ، ص: 1 .

(5) لعله عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري أبو محمد، ولد ببغداد سنة 213 هـ 828 م ، ثم سكن الكوفة وتولى قضاء الديور، وهو من أئمة الأدب عالم بالغة وغريب القرآن ومعانيه، وتوفي ببغداد سنة 276 هـ 889 م، مخلفا العديد من الكتب منها: أدب الكاتب ، عيون الشعر والشعراء، الإمامة والسياسة، وجلها تم طبعة، راجع:

— ابن النديم: الفهرست، م س ص: 115 .

— ابن خلكان: وفیات الاعيان، م س ج 3، ص: 42 .

— الزر كلي: الاعلام، م س ج 4، ص: 280 .

وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ⁽¹⁾ وما ورد في السنة أيضا مما يعضد هذه العبادة العظيمة وهو رفع الصوت بالاذكار، وهو ماورد في الصحيح واللفظ لمسلم عن عمرو بن دينار⁽²⁾ أن أبا معبد⁽³⁾ أخبره أن رفع الصوت بالذكر، حين ينصرف الناس من المكتوبة، كان على عهد رسول الله ﷺ، قال ابن عباس كنت أعلم، إذا انصرفوا بذلك⁽⁴⁾، وفي صحيحه أيضا عن أبي الزبير⁽⁵⁾ أنه قال: كان ابن الزبير يقول دبر كل صلاة حين يسلم: لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه، له النعمة والفضل وله الثناء الحسن، لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون، وقال كان رسول الله ﷺ يهمل بهن دبر كل صلاة⁽⁶⁾ وخرج أيضا في صحيحه عن هشام [بن عروة]⁽⁷⁾ عن ابن الزبير مولى لهم أن عبد الله بن الزبير كان يهمل بهن دبر كل صلاة⁽⁸⁾ والإهلال لرفع الناس أصواتهم عند رؤيته قاله أبو

(1) سورة الانبياء 20.

(2) هو عمرو بن دينار المكي، أبو محمد الأشرم، أحد الأعلام روى عن ابن عباس وابن الزبير وابن عمر وأبي هريرة، وروى عنه قتادة وجعفر الصادق ومالك وشعبة، وغيرهم وثقة النحائي، كما ذكره ابن حبان في الثقات، توفي سنة 125 هـ 742 م، وقيل 126 هـ 747 م.

— الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م س ج 1 ص: 262.

— ابن قيسراني: الجمع بين جلال الصحيحين، م س ج 1 ص: 366.

— ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 8، ص: 28.

(3) لعله أبو معبد، قال ابن الأثير «إنه سمع حديثه من أم معبد في صفة النبي ﷺ» وتوفي أبو معبد في حياة الرسول، راجع:

— ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج 5، ص: 292.

(4) مسلم: راجع صحيح مسلم كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب الذكر بعد الصلاة، م س ج 5، ص: 84.

(5) ورده ذكره في رواية مسلم، نفسه المصدر، ص: 92.

(6) مسلم: راجع نفس المصدر، ص: 92.

(7) سقط من س.

(8) مسلم: راجع نفس المصدر، ص: 92.

بكر⁽¹⁾ محمد بن القاسم بن بشار الأنباري⁽²⁾ في كتابه المسمى بالزاهر⁽³⁾ قال ابن عبدوس⁽⁴⁾ تقول العرب قد أهل الرجل واستهل إذا رفع صوته قال الشاعر:

كَمْ فِيهِمْ مَنْ فَارِسٍ يَوْمَ الْوَعَى ثَقِفَ الْيَدَيْنِ يُهْلُ بِالْإِقْصَاءِ⁽⁵⁾
يريد كلما قتل قتيلًا رفع صوته يكبر ويرتجز فهذا قدر يستغني به عن الإكثار، قد حوى فوائد كما حوته الأمهات الكبار، فالله تعالى يؤيدنا في ذلك بالصدق والإخلاص، ويجعله ذخيرة مدخرة ليوم القصاص، وسببا من أسباب النجاة والخلاص، بمنه وكرمه وأنشدوا:

مَنْ كَانَ عَادَتُهُ تَضْعِيفَ طَاعَتِهِ بَغِيرَ عَدِّ فَذَكَرُ اللَّهُ يَكْفِيهِ⁽⁶⁾
فِي الْعَتَقِ فَضْلٌ وَلَوْ أَعْتَقْتُ مُحْتَسِبًا ثَمَانِيًا نَسَقًا مِنْ بَيْتِ ثَنُوبِ
أَسْوَائِهَا كَالَّذِي صَحَّ الْحَدِيثُ بِهِ سِتٌّ وَسِتُّونَ ضِعْفًا دُونَ تَنْبِيهِ
لَمْ تَبْلُغِ الذِّكْرَ فِي زَرْدٍ وَلَا صَدَرٍ فَأَعْلَمَ مَرْيَّةَ هَذَا وَاجْتَهَدَ فِيهِ

(1) سقط من س.

(2) هو محمد بن القاسم بن بشار بن الحسن الأنباري أبو بكر ولد ببغداد سنة 271 هـ 884 م، تادب علي يد أبيه، وعلى يد جماعة من العلماء، وروى عنه علماء من أمثال: أبي علي الغالي، والدارقطني والحسن بن حنبلية قال ابن كثير: «كان من بحور العلم في اللغة والعربية والتفسير والحديث» وقال ابن خلكان: «وكان صدوقا ثقة دينا خيرا من أهل السنة» وله كتب كثير منها: غريب الحديث - الأضداد في النحو - أدب الكاتب - الواضح في النحو - شرح شعر النابغة - المقصور والممدود - وغيرها... وتوفي ببغداد سنة 328 هـ 939 م: راجع:

- ابن التديم: الفهرست، م س ص: 112.

- الخطيب: البغدادية: تاريخ بغداد، م س ج 3، ص: 181.

- ابن كثير: البداية والنهاية، م س ج 3، ص: 181.

- ابن خلكان: وفيات الأعيان، م س ج 4، ص: 341.

(3) ورد ذكره عند حاجي خليفة في كشف الظنون أن الإمام أبا القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي قد قام بشرحه، راجع كشف الظنون، مرجع سابق، ج 2، ص: 948.

(4) له هو أبو أحمد محمد بن عبدوس بن كامل السلمي البغدادي السراج، كان يوصف بحسن المعرفة وحسن الحفظ وتوفي سنة 293 هـ 905 م، راجع:

- السيوطي: طبقات الحفاظ، م س ص: 301.

(5) من الكامل.

(6) من البسيط.

وَاحْضُرْ بِقَلْبِكَ فِي نُطْقِ اللِّسَانِ بِهِ فَأَفْضَلُ الذِّكْرِ ذِكْرُ أَنْتَ تُخَفِّيه
سُبْحَانَ مَنْ جَعَلَ الْأَذْكَارَ مَنَزَلَةً لِعَارِفِيهِ يَقِينًا أَوْ مُحِبِّهِ

السيرة الرابعة:

قراءة السبع بعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر

وهي ماسنها رحمه الله للفقراء، وجمعها وظيفة من وظائفها وتمسكوا بها إلى هلم جرا ودليله من الشريعة قوله تعالى: ﴿وَلِضُنِّى فَتَسْكُو مَعَ الْغُزَيْنِ يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾⁽¹⁾ فالعادة بعد صلاة الصبح والعشي بعد صلاة العصر، وفيه دلالة على أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يعلمون الذكر، وأما من السنة فهي من تعليم الخضر عليه السلام، وقد علمها إبراهيم التيمي⁽²⁾ على ما رواه سعيد بن سعيد⁽³⁾ عن أبي ظبية كرز بن وبرة⁽⁴⁾ عنه وذكر أن الخضر عليه السلام تعلمها من رسول الله ﷺ كما أعلمه الخضر، وذكر إبراهيم التيمي، أنه رأى رسول الله ﷺ في المنام، وسأله عن قول الخضر عليه السلام في ذلك، وصدقه وقال عليه السلام: ولا يداوم عليها السعيد ولا يتركها الشقي⁽⁵⁾ كل ذلك عن كرز بن وبرة

(1) سورة الكهف 28.

(2) هو إبراهيم بن يزيد بن شريك النيسبي كان زاهدا عابده وثقه رواد الحديث غير أنه كان يرسل ويدلس وتوفي سنة 192 هـ 867 م، راجع:

— أبو النعمان: حلية الأولياء، م س ج 1، ص: 53.

— الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م س ج 1، ص: 53.

(3) هو سعد بن سعد بن قيس بن عمرو الأنصاري، روى عن أنس، والسائب بن يزيد وعمر بن كثر، روى عنه أخوه يحيى والثوري وسليمان بن بلال وآخرون، وثقه المعجلي، وقال النسائي ليس بالقوي، توفي سنة 141 هـ 758 م، راجع:

— المعجلي: تاريخ الثقات، م س ص: 179.

— الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م س ج 3، ص: 470.

— ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 1، ص: 470.

(4) هو كرز بن وبرة أبو ظبية الحارثي كان عابدا زاهدا وهو من أتباع التابعين راجع:

— ابن حجر: الإصابة، م س ج 3، ص: 321.

— ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج 4، ص: 170.

(5) لم أقف على مصدر هذا الحديث.

وهي عشرة أشياء، الفاتحة، والمعوذتان، وسورة الإخلاص، وسورة الكافرون، وآية الكرسي، والباقيات الصالحات، والصلاة على النبي ﷺ، بالصلاة المروية، والاستغفار للوالدين والمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات والعاشرة أن يقول اللهم افعل بي، وبهم عاجلاً وآجلاً في الدين والدنيا والآخرة، ما أنت له أهل، ولا تفعل بنا يا مولانا ما نحن له أهل^(١) إنك غفور رحيم، يقرأ كل جزء من هذه الأجزاء العشرة سبع مرات كما روى وزاد شيخنا رحمه الله الشهادتين، وهو قولهم: أشهد أن لا إله إلا الله محمد رسول الله، وكان رحمه الله يكررها ألف مرة، ولقد رأيت في التسبيح، الذي كان يعد به ألف حبة، وكان الخادم يمسكها بين يديه فإذا ختم [الألف]^(٢) جمعها وحطها بين يديه رحمه الله، فيعلم أنه ختم فيعوذ لهم والتعوذ مما زاده رحمه الله ليتختم به التشهد والبسملة، والصلاة على النبي ﷺ، والاستغفار والحوقة والتحميد، كل ذلك عشر مرات، وعلى ذلك أدركت أهل الرباط، فهذه جملة الوظائف المستعملة، في القراءة والأذكار، محررة جهد الاستطاعة والاعتدار، والله تعالى هو المتيب على ذلك، بحط الأوزار، وسدل الأستار، في هذه الدار، وفي تلك الدار، ويجعلها حجاباً من النار بمنه ويمنه،

تَعَوَّذْتَ سَهْوًا وَادْعَيْتَ مَحَبَّةً
فَلَوْ صَحَبْتَ الدُّعْوَى لَدَيْكَ لَمَأْوَنِي
وَهَلْ أَنْتَ إِلَّا مُخِمِّنٌ أَوْ مُخْلِطٌ
تَطَايَرَتْ الْأَسْرَارُ شَوْقًا وَهَيْبَةً
تَعَلَّلْتُ بِالتَّشْرِيقِ حَتَّى الْفَتْهَ
تَنَاقَضْتُ أَنَّ الْحُبَّ يَتَّبِعُهُ الذُّكْرُ^(٣)
لِسَانٍ عَلَى الْأَذْكَارِ مِنْكَ وَلَا فِكْرُ
فَهَا أَنْتَ لَا حَمْدَ لَدَيْكَ وَلَا شُكْرُ
وَسِرُّكَ لَمْ يَلْفَظْهُ مِنْ صَدْرِهِ وَكُرُ
فَقُلْ لِي مَتَى تَصْحُوحُ وَقَدْ غَلَبَ الشُّكْرُ

(١) راجع: إحياء علوم الدين كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل إحياء الليل الباب الأول في فضيلة الأوراد وترتيبها وأحكامها: بيان إعداد الأوراد وترتيبها، م س ج، ١ ص: 336.

(٢) سقط من د م.

(٣) من الطويل.

السيرة الخامسة الدعاء بعد القراءة.

فهو مما سنه رحمه الله للفقراء، ويشوبه رحمه الله بالفاظ من التذكير والوعظ، وقد اعتاد ذلك بعض من انتسب إلى الهداية بعده، وصح في المتابعة والاقتداء قصده، وهو طريق مشروع محمود، والثواب فيه للمخلصين مضاعف موجود، فالدليل على جواز الإجهار بالدعاء مأخوذ من قوله تعالى: ﴿أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾⁽¹⁾ فالتضرع صفة للداعي، في حالة دعائه ومعناه الخشوع والاستكانة، فالتذلل والتملق والتضرع الفاظ مترادفة، وهي من صفات الجهر لغة، يقال تضرعت لفلان إذا تذلل له في المسألة، قال أبو محمد عبد الحق بن عطية «التضرع لفظه تقترن بالطلب، لأن التضرع إنما يكون بإشارة جوارح وهيئات أعضاء تقترن بالطلب»⁽²⁾ وقال أبو يكر بن العربي: (معناه الخشوع) [بالسكون القلبي]⁽³⁾ على المقصود من غير التفات إلى غيره وسكون الجوارح عن لقلب في غير المعقول قصدا للقرية في الوجهين⁽⁴⁾ والخفية هو خفض الصوت، وذلك أن الدعاء في أصل الوضع مدلوله الإجهار قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ﴾⁽⁵⁾ وقال تعالى: ﴿مُفْضِعِينَ إِلَى الدَّاعِ﴾⁽⁶⁾ والأصل هو حمل الالفاظ على موضوعاتها [اللغوية]⁽⁷⁾ [الأصلية]⁽⁸⁾، فاستعمال الدعاء في الإجهار حقيقة وفي الإخفاء مجاز، وكلاهما مشروع، والدليل الثاني في قوله تعالى ﴿إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ

(1) سورة الاعراف 55.

(2) راجع: ابن عطية: المحرر الوجيز سورة الاعراف، م س ج 7، ص: 77.

(3) ط س [بسكون القلب] د م [بالسكون القلبي].

(4) ابن العربي: راجع احكام القرآن، سورة الاعراف، م س ج 2، ص: 784.

(5) سورة الإسراء 52.

(6) سورة القمر 8.

(7) سقط من م.

(8) سقط من د م.

فَالْيَنِي تَجْنُرُونَ⁽¹⁾ جَوَّارِ البقر قال الشاعر يصف بقرة .

فَطَافَتْ ثَلَاثًا بَيْنَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَكَانَ نَكِيرًا أَنْ تَطُوفَ وَتَجَارَ⁽²⁾
قال أبو حاتم⁽³⁾: هو مدة الصوت والصباح، وقيل هو رفع الصوت
بالخشوع والاستكانة على قدر لا يوصف بالاعتداء، ولا يخل بالمقصود
في الدعاء، قال الشاعر:

يُرَاوِجُ مِنْ صَلَوَاتِ الْمَلِكِ طَوْرًا سُجُودًا وَطَوْرًا جَوَّارًا⁽⁴⁾

ما ورد في الصحيح واللفظ للبخاري « عن أبي وائل أنه قال : « كان
عبد الله بن عمر يذكر الناس في كل خميس فقال له رجل يا أبا عبد
الرحمن ، لوددت أنك تذكرنا كل يوم فقال له إنه ليمنعني من ذلك
أنني أكره أن أملككم ، وإنني أتخولكم بالموعظة ، كما كان رسول الله
ﷺ يتخولنا بها مخافة السامة علينا »⁽⁵⁾ وقال الحسن : إن هذه النفوس
ظلمة فاقرعوها بالمواعظ ، وإلا نزلت بكم إلى شر غاية ، وأما رفع أيديهم
بالدعاء ، فهو جائز وذلك أن الله تعالى ليس هو في جهة مخصوصة ، ولا
في جهة منصوبة ، مرتفعة كانت أو منجوية ، أرضية أو سماوية ، ولما
كانت النفوس من طبعنا التشوق والاسترسال ، قصرها الشارع على جهة
في الدعاء [ليكون]⁽⁶⁾ كالصلاة ليكون ألزم لها في التكليف ، وخصت
لها جهة السماء باستقبالها ، ورفع الأيدي لها إشارة ، إلى تعظيم علو

(1) سورة النحل 53.

(2) الجوار : رفع الصوت . تجار : جار الثور ، يجار جوارا أي صاح ، وجار إلى الله تضرع بالدعاء ، مختار
الصباح م م 90 ، من الطويل . وقد نسب الطبري للأعشى " جامع البيان م م ج 14 ص 82 .

(3) لعله هو أبو حاتم بن جاق أحد الذين سمع منهم الحسن بن محمد بن حبيب أبو القاسم النسابوري
الواعظ المفسر المتوفى 406 هـ 1063 م ، راجع :

— السيوطي راجع طبقات المفسرين ، م م ص : 36 الطبري الأعشى .

(4) نسب الطبري للأعشى راجع جامع البيان ، م م ج 14 ، ص : 82 .

(5) ورد هذا الحديث بصيغة مخالفة في فتح الباري كتاب الدعوات ، باب الموعظة ساعة بعد ساعة ، ج 11 ،

ص : 228

(6) [زائد] في م .

المسافة المحسوسة، لتكتسب من ذلك علو المكانة المعقولة، ولأنها محل الأزرق، ومستقر دار النجاة، فهذا التأويل وإن كان مرجوحاً، فله وجه من السنة، وهو ما أنبأنا به الفقيه الفاضل الخطيب أبو عبد الله محمد ابن صالح بن أحمد بن محمد بن عيسى الشاطبي رحمة الله عليه إجازة قال: حدثنا الشيخ الفاضل أبو الحسن علي بن عبد الله بن يوسف بن قطران الأنصاري القرطبي قال: حدثنا أبو محمد عبد الحق بن بونة وأبو القاسم أحمد بن رشد القيسي⁽¹⁾ قراءة، عليهما قالاً: حدثنا أبو بحر سفيان بن أبي العاصي الأسدي⁽²⁾، حدثنا أبو العباس العذري⁽³⁾، حدثنا أبو ذر عبد [الله]⁽⁴⁾ بن أحمد الهروي [أخبرنا]⁽⁵⁾ أبو منصور محمد ابن أحمد الأزدي املاء، حدثنا محمد بن سعيد البوسنجي⁽⁶⁾. حدثنا الحسن بن علي الحلواني⁽⁷⁾ حدثنا يزيد ابن هارون⁽⁸⁾ أخبرنا حميد⁽⁹⁾ قال: قلت لأنس بن مالك: أسألك هل كان رسول الله ﷺ يرفع

(1) لم أقف له على ترجمة.

(2) لم أقف له على ترجمة.

(3) لم أقف له على ترجمة.

(4) لفظ الجلالة سقط من م د.

(5) ط [حدثنا] م د م [أخبرنا].

(6) لم أقف له على ترجمة.

(7) لعله هو الحسن بن علي بن محمد الهذلي، وقيل أبو علي الحلواني نزيل مكة روى عن أبي اسامة

وعن يحيى بن آدم وعبد الوارث وغيرهم، وروى عنه البخاري ومسلم والترمذي وكان ثقة توفي 242

هـ 856 م، راجع:

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين، م س ج 1، ص: 81.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 5، ص: 302.

(8) هو يزيد بن هارون ابن وادي أبو خالد الواسطي أصله من بخاري كان أحد الأعلام للمشاعر الثقات توفي

سنة 206 هـ 821 م، راجع:

- العجلي: تاريخ الثقات، م س ص، 481.

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين، م س ج 2، ص: 576.

(9) هو حميد بن تيرويه أبو عبيدة الطويل سمع من أنس بن مالك، وجماعة من التابعين، وروى عنه مالك

والثوري وابن عيينه، وهو تابعي يصري يعد من الثقات توفي سنة 143 هـ 760 م، راجع:

- ابن العماد: شذرات الذهب، م س ج 1، ص: 211.

- ابن قنفذ: كتاب الوفيات، م س، ص: 125.

يديه إذا دعا قال نعم، ثم قال « قيل له ذات يوم جمعة قحط المطر، وأجدبت الأرض، وهلك المال، فرفع يديه، حتى رأيت بياض إبطيه، وما رأى في السماء سحابة، فاستسقى فما قضينا الصلاة، حتى أن الشاب الغريب الدار، ليهمه الرجوع إلى أهله، فدام جمعة، فلما قضينا الصلاة، حتى أن تليها، قالوا يا رسول الله تهدمت البيوت، واحتبس الركبان، وهلك المال، قال فتبسم رسول الله ﷺ، ثم رفع يديه نحو السماء وفرق بين يديه وقال: اللهم حوالينا، ولا علينا، قال فانكشف عن المدينة هذا حديث صحيح خرجه مسلم عن يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة بن حجر كلهم عن إسماعيل بن جعفر عن شريك بن أبي نعيم عن أنس^(١) وفي حديث مسلم عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص، أن النبي ﷺ، تلا قول إبراهيم ﴿رَبِّ إِنِّي لَأَمْلَأُ الْأَرْضَ بِكثيرٍ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبْعَنِي فَإِنَّهُ يَمْشِي مِثْلِي وَهُمْ عَبَّادِي فَأَنْتَ عَافِي لَمْ يَمْشِ مِثْلِي وَهُمْ عَبَّادِي وَلَنْ يَفْقَهُ لَوْ أَنَّكَ أَنْتَ الْغَفِيرُ الْحَكِيمُ ﴾^(٢)

فرفع يديه وقال اللهم أمّتي^(٤) وبكى، وذكر بقية الحديث، وذكر أبو داود بن أحمد محمد الهروي، في دلائل المعجزة، حدثنا يرفعه إلى ابن عباس، أنه قال: قيل لعمر بن الخطاب حدثنا عن شأن العسرة فقال عمر خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى تبوك، في قيظ شديد، فنزلنا منزلا أصابنا فيه عطش، حتى ظننا إن رقابنا ستقطع، حتى كان الرجل يخرج لحاجته، فلا يرجع حتى يظن أن رقبته ستقطع وأن

(١) مسلم: راجع صحيح مسلم، كتاب صلاة الاستسقاء باب رفع اليدين بالدعاء في الاستسقاء، م س ج: ٦ ص: ١٩١-١٩٢

(٢) سورة إبراهيم ٣٦.

(٣) سورة المائدة ١١٨.

(٤) مسلم: راجع صحيح مسلم، الشفاعة باب دعاء النبي ﷺ لامته وبكائه شفقة عليهم، م س ج: ٣ ص: ٧٦-٧٧.

الرجل لينحر رقبة بغيره، فيعصر فرثه فيشره، ويجعل باقيه على كبده، فقال أبو بكر يا رسول الله، إن الله قد عودك من الدعاء خيراً، فادع لنا فقال، أتحب ذلك؟ قال نعم، فرفع الشيخ يديه فلم يرجعهما حتى مالت السماء فأظلت ثم سكب فملأوا ما معهم ثم ذهبنا ننظر، فلم نجد ما جازت العسكر⁽¹⁾، وورد عن الحسن رضي الله عنه، أن أنساً بن مالك قال: خرجت مع رسول الله ﷺ من البيت إلى المسجد فإذا قوم جلوس رافعي أيديهم يعون الله تعالى، ثم قال: يا أنس أسرع بنا فلنشارك القوم قال: فأسرعت مع رسول الله ﷺ حتى جلسنا فرفعنا أيدينا وذكر أبو عبيدة في قوله الشيخ «وتقنع يديك بالدعاء»⁽²⁾ قال معناه ترفعهما وذكر الواقدي⁽³⁾ عن محمد بن عبد الله بن أسلم الزهري⁽⁴⁾ وعبد الله بن جعفر بن عبد الرحمن⁽⁵⁾ ومحمد بن يزيد⁽⁶⁾ كلهم أن عبد

(1) في فتح الباري نقراً أحاديث بعبارة مخالفة لهذا الحديث لكنها متشابهة المعنى، راجع:

- ابن حجر: فتح الباري، الاستسقاء الأبواب، 8-9-10 وما بعدها.

(2) حديث رفع اليد بالدعاء ورد عند الترمذي، كتاب الدعوات باب ما جاء في رفع الأيدي عند الدعاء

م س ج 5، ص: 432.

(3) هو أبو عبد الله محمد بن عمر الوافدي، صاحب كتاب فتوح الشام ولد سنة 130 هـ 747 م، في المدينة وانتقل إلى بغداد سنة 186 هـ حطني بمكانة رفيعة، لدى الخليفة هارون الرشيد، ووزيره خالد البريكي، وفي فترة المأمون العباسي تقلد القضاء، ويعد الوافدي من مؤرخي المدن خاصة في الفترة الإسلامية، اقتبس كثيراً عن مؤرخي الغزوات مثل موسى بن عقبة ومعمربن راشد، وخاصة عن ابن إسحاق، وقد أعد سزكين لائحة تضمنت أسماء الكتب التي ألها الوافدي ومنها: كتاب المغازي- مولد النبي- كتاب الرد- كتاب فتوح الشام - كتاب فتوح الجزيرة وغيرها، وتوفي ببغداد سنة 207 هـ 823 م، راجع: - ابن النديم: الفهرست لابن النديم، م س ص: 144.

- ابن سعيد: طبقات ابن سعد، م س ج 5 ص: 425. - الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد م س ج 3

ص: 2. - ابن كثير: البداية والنهاية، م س ج ص: - الزركلي: الاعلام، م س ج 7 ص: 200.

- سزكين: تاريخ التراث العربي، م س ج 1، ص: 470.

(4) ذكره ابن كثير في البداية والنهاية عند الحديث عن سرية كعب بن عمرو إلى بني قاطعة من أرض الشام، راجع: - ابن كثير: البداية والنهاية، م س ج 1 ص: 470.

(5) عبد الله بن جعفر بن عبد الرحمن الزهري المخزومي أبو محمد المدني، روى عن عمه أبي بكر وإسماعيل ابن محمد وآخرون وروى عنه أبو سلمة الخزازي وخالد بن مخلد، ويحيى بن يحيى النيسابوري، وثقه الترمذي والمجلي، وقال النسائي ليس به بأس. توفي سنة 170 هـ 786 م، بالمدينة راجع:

- المجلي: تاريخ الثقات م س د، ص: 252.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س د 5، ص: 171.

(6) لم أقف له على ترجمة.

الرحمن بن قرض⁽¹⁾ قال لما قرأ عمر بن الخطاب كتاب أبي عبيدة ومن معه من المسلمين كتب لهم جواباً ودفعه إلى [وودعني]⁽²⁾ فقصدت حجرة عائشة لاسلم على قبر النبي ﷺ فإذا هي قاعدة عند القبر والحسن في حجر العباس، وهو يتلو سورة الأنعام، والحسين في حجر علي وهو يتلو [في]⁽³⁾ سورة هود، فسلمت على القبر وودعته، ثم قلت لعلي: ادع لي عند القبر المعظم فرفع يديه والحسن والحسين وعائشة، وكانوا عند بيت حفصة⁽⁴⁾ وأم سلمة.

فقال اللهم إني أتوسل إليك بهذا النبي المجتبي إلا ما سهلت على ابن قرض طريقه وطويت له البعيد، وبأصحاب نبيك بعده، يا ذا الجلال والإكرام، قال، فأمتموا على دعائه، ثم قال لي سر يا بن قرض، فإن الله أكرم من أن يرد دعاء عمر وعلي والعباس والحسن والحسين وأزواج رسول الله ﷺ⁽⁵⁾ ومن سيرهم المعتادة عند فراغهم من الدعاء أن يمسحوا بها على وجوههم، وذلك جائز، دليله من السنة ما خرجه أبو نعيم⁽⁶⁾ وأبو بكر⁽⁷⁾ بن خلاد والحارث بن أسار⁽⁸⁾ كلهم عن الوليد بن

(1) لعله هو عبد الرحمن بن فرط الشمالي ذكر ابن الأثير أنه مذكور في الصحابة وأنه سكن الشام، وذكر ابن حجر أن عبد الرحمن هذا روى عن النبي ﷺ، وروى عنه سليم بن عامر وهرة بن ربيع وأنه كان من أهل الصفة، راجع: - ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج 3، ص: 386.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 6، ص: 255.

(2) ط س د [وودعني] م [وودعني].

(3) زائد في ط س.

(4) حفصة بنت عمر بن الخطاب وإحدى زوجات الرسول تزوجها بعد عائشة، توفيت سنة 45 هـ 665م، راجع: - ابن الأثير الغابة، م س ج 6، ص: 65.

(5) الواقدي، راجع فتوح الشام، م س ج 1، ص: 180.

(6) أشار الذهبي في ميزان الاعتدال في نقد الرجال إلى ثلاثة أعلام يحملون نفس الاسم وهم:

- أبو نعيم وهو مجهول - أبو النعيم النخعي وهو عبد الرحمن بن هاني - أبو نعيم الطحان وهو ضرار

بن صرد وهو ليس أبو النعيم صاحب حلية الأولياء. راجع:

- الذهبي: ميزان الاعتداء م س ج 2، ص: 327 وج 4 ص: 580.

(7) له إشارة عند ابن كثير في البداية والنهاية، م س ج 8، ص: 59، حديثه عن ذكر من توفي سنة 52 هـ

(8) لم ألق له على ترجمة.

عبد الله بن أبي مغيث⁽¹⁾ أن رسول الله ﷺ قال: «إذا رفع أحدكم يده يدعو فإن الله جاعل فيها بركة، ورحمة، فإذا فرغ من دعائه فليمسح بها وجهه»⁽²⁾ إذا ثبت هذا فنقول للدعاء آداب، وهي للإجابة أسباب، فأولها الخشوع والاستكانة والإخلاص والإنابة قال تعالى ﴿لَذَعُولٌ رَّعِبٌ قَمَضْتُمْ قَضْرَةً وَخَفِيَّةً﴾⁽³⁾ وترك الاعتداء في لقوله تعالى ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْتَرِينَ﴾⁽⁴⁾ هذا اللفظ وإن اقتضى العموم، ففيه إشارة إلى الاعتداء في الدعاء، قاله جمهور المفسرين، وقال ابن عطية (الاعتداء في الدعاء يكون سرا كالدعاء بالمستحيل، وكالدعاء بما لا يحل، والدعاء به لا يجوز ويكون الاعتداء جهرا، أن يجاوز الحد في ذلك، كإفراط الجهر)⁽⁵⁾، قالت عائشة رضي الله عنها، هو رفع الصوت الشديد، ولقد رأيت فقراء عصرنا من أهل الآفاق والبلاد [يفرطون]⁽⁶⁾ في الدعاء يكون بأعلى أصواتهم في دعائهم وفي التأمين على الدعاء، وقد نهيتهم فلم ينتهوا، لأن ذلك قد صار لهم سيرة، وفي الحديث: «سيكون قوم يعتدون في الدعاء»⁽⁷⁾ ولا شك أنهم أهل عصرنا، والاعتداء لغة مجاورة الحد في كل شيء وقد سمع الطنجة قوما يرفعون أصواتهم في الدعاء، فقال «أيها الناس اربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غائبا»⁽⁸⁾

(1) الوليد بن عبد الله بن أبي مغيث، مولى بني عبد الدار، روى عن يوسف بن مالك ومحمد بن الحنفية، وروى عنه عبد الله بن حبيب ويعد من الثقات حسب ما ذكره ابن حجر نقلا عن الدارمي، وابن حبان راجع:

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 11، ص: 139.

(2) هناك حديث مشابه ورد عند الترمذي في الجامع الصحيح كتاب الدعوات باب ما جاء في رفع الأيدي عند الدعاء، م س ج 4، ص: 432.

(3) سورة الأعراف 197.

(4) سورة الأعراف 55.

(5) ابن عطية، مصدر سابق، م س ج 7، ص: 78.

(6) ط س [يفرط] د م [يفرطون].

(7) ابن ماجه، راجع: ابن ماجه كتاب الدعاء باب كراهية الاعتداء في الدعاء، م س ج 3، ص: 1271.

(8) ابن حجر: راجع: فتح الباري كتاب التوحيد باب ﴿وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْ﴾ م س ج 13، ص: 372.

قال الحسن كان المسلمون يجتهدون في الدعاء فلا يسمع لهم صوت، إن هو إلا الهمس بينهم، ومن آداب الدعاء أن يبتدئ الداعي في دعائه بنفسه، بعد الثناء على ربه، والصلاة على نبيه، قال تعالى لنبيه ﷺ ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَذَنبِكَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾⁽¹⁾ وهي سنة المرسلين، قال نوح ﷺ ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾⁽²⁾ وقال إبراهيم ﷺ ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَالْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾⁽³⁾ ومن الآداب ألا يعجل في طلب الإجابة، قال ﷺ : «يستجاب للعبد وفيه سهام قاتلة وصوارم قاطعة فاصلة».

أَتَلْعَبُ بِالْدُّعَاءِ وَتَزْدَرِيهِ وَمَا يَذْرِيكَ مَا صَنَعَ الدُّعَاءُ⁽⁴⁾
سِهَامُ اللَّيْلِ لَا تُخْطِي وَلَكِنْ لَهَا أَمَدٌ وَلِلْأَمَدِ انْقِضَاءُ

وقد يستحب فيه تقديم الغير، على وجه الإيثار والتفضيل، وليس ذلك مما يعارض به ما ذكرناه أولاً، وهو من باب الفاضل والأفضل ولا غروان الإنسان قد يؤثر بما يجب له حقيقة، وفي تقديم الغير زيادة التضعيف، ولا سيما إذا كان في ظهر الغيب، فانه فطنة للقبول وقد وردت به الأخبار، وتواترت به الآثار، وفي معناه أنشدوا:

الْخَيْرُ مُتَسَعٍّ وَأَوْضَحُ سُبُلِهِ تَقْدِيمُ غَيْرِكَ فِي دَعَائِكَ كُلِّهِ⁽⁵⁾
فَإِذَا دَعَوْتَ فَعَمَّ كُلُّ مُوَحَّدٍ بِجَلِيلِ مَا تَدْعُو بِهِ وَأَجَلِّهِ
الْخَيْرُ إِنْ قَصَرَ الدُّعَاءُ لِنَفْسِهِ يَجِدُ الثَّوَابَ عَلَى الدُّعَاءِ بِمِثْلِهِ
وَكِفَالًا مَفْعَلٌ جُنْدَبٌ بِنِ جُنَادَةٍ خَيْرُ الصَّحَابَةِ إِنْ هُدَيْتَ لِفَعْلِهِ
وَرَأَى حُقُوقَ الْمُتَمَلِّمِينَ أَكِيدَةً فَاخْتَصَّهُمْ بِدُعَائِهِ مِنْ قَبْلِهِ

(1) سورة محمد 19.

(2) سورة نوح 38.

(3) سورة إبراهيم 41.

(4) من الوافر: والبيان للشافعي، والبيت الأول هو في الديوان كالتالي:

أَتَنْهَزُ بِالْدُّعَاءِ وَتَزْدَرِيهِ وَمَا تَذْرِي بِمَا صَنَعَ الدُّعَاءُ

(5) من الكامل

وَلِنَفْسِهِ كَانَ الدُّعَاءُ حَقِيقَةً وَالضُّعْفُ يَرْقُبُهُ الْفَتَى فِي بَذَلِهِ
فَأَعْجَبَ لِتَارِكِ كُلِّ فِعْلٍ دُونَهُ فِي حُسْنِ مَوْقِعِهِ وَصِحَّةِ أَضْلَلِهِ
مَا اخْتَارَ إِلَّا الْخَيْرَ فَأَقْبَهُمْ قَضَاهُ وَالْمَرْءُ يُؤْثِرُ غَيْرَهُ مِنْ أَجَلِهِ
وَالْفَضْلُ فِي الْإِثَارِ لَيْسَ بِمُشْكِلٍ فِي الدِّينِ وَالْدُنْيَا فَكُنْ مِنْ أَهْلِهِ

ومن سيرهم المعتادة، عند ختم الدعاء تقبيل يد الشيخ وكل محترم من الفقراء، قصد للتبرك بذلك، وتعظيما وتوفير للمتوسمين بالديانة هناك، وهو جائز في الشريعة استعماله، ولا يقدر في الطريق إهماله، وهو من الآداب، في مقام الإحسان، معين على الصواب عند شواهد الامتحان وفي الآثار ما رواه عبد الرحمن بن كعب بن مالك^(١) عن أبيه كعب أنه قال: (لما نزلت توبتي أتيت النبي ﷺ فقبلت يديه وركبتيه)^(٢) قال سلمان بن الأكوع^(٣)، بايعت بيدي هذه يد رسول الله ﷺ فقبلتها ولم ينكر ذلك علي^(٤) وقال صهيب مولى ابن عباس رأيت علينا يقبل يد العباس ورجله ويقول يا عم ارض عني، وقال [رواد]^(٥) بن

(١) هو عبد الرحمن بن كعب بن مالك الأنصاري، شهد أحدا والخندق، وما بعدها قال ابن الأثير: هو أحد البكائيين، الذين لم يقدروا على السير إلى تيوك مع الرسول فنزل فيه وفي أصحابه: ﴿تَوَلَّوْا وَلِيْعِيْكُمْ تَقْبِضُ مِنَ الدَّمِ حَتَّى لَنْ لَا يَجِدُوا مَا يَنْظُرُونَ﴾ راجع:

— ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج 3، ص: 286.

— ابن حجر: الإصابة، م س ج 2، ص: 420.

(2) ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج 2، ص: 286.

(3) هو سلمة بن الأكوع، وقيل سلمة بن عمرو بن الأكوع صحابي، كان ممن بايع تحت الشجرة، وسكن المدينة، وغزا مع الرسول سبع غزوات وتوفي سنة 74 هـ 693 م، راجع: ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج 2، ص: 271.

(4) نص الحديث في فتح الباب هو كالآتي:

«حدثنا أبو عاصم عن يزيد بن أبي عبيد» عن سامة قال: بايعنا النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة فقال لي: يا سامة ألا تباع؟ قلت يا رسول الله قد بايعت في الأول، قال وفي الثاني» راجع:

— ابن حجر: فتح الباري كتاب الأحكام من بايع مرقون.

(5) ط. [رداد] س د م [رواد] هو رواد بن الحجاج أبو عاصم العفلاتي أصله من خراسان روى عن الثوري وابن سعيد الساعدي وسعيد بن عبد العزيز وروى عنه أبو بكر بن أبي سبيبة وابن راهويه وقد اختلف

بعض أعلام الحديث في الحكم على ابن الجراح، قال أحمد بن حنبل: «لا بأس به صاحب سنة» وقال الدارقطني «متروك» وقال ابن حبان: «من الثقات يخطئ ويخالف» راجع:

— الذهبي: ميزان الاعتدال، م س ج 2، ص: 35.

— ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 3، ص: 288.

الجراح سمعت سفيان الثوري يقول: تقبيل يد الإمام العادل سنة وقال الشعبي: (صلى زيد بن ثابت على جنازة فقربت إليه بغلته ليركبها فأخذ ابن عباس بركابه فقال زيد خل عنك يا بن عم رسول الله ﷺ، فقال ابن عباس هكذا أمرنا أن نفعل بعلمائنا فقبل زيد بن ثابت يده وقال: هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا) ⁽¹⁾ الطبري وكانت جنازة أم زيد ثابت ⁽²⁾.

السيرة السادسة:

المداومة على صلاة الضحى، وهي صلاة الأوابين، ووقتها أول الربع الثاني من أول النهار، ونسبت هذه الصلاة إلى اسم الساعة التي هي وقتها كما ورد عن أهل اللغة، في أسماء ساعات النهار، قال حمزة ابن الحسين ⁽³⁾ أول ساعات النهار الشروق، ثم البكور، ثم الغدو، ثم الضحى، ثم الهاجرة، ثم الظهيرة، ثم الرواح، ثم القصر، ثم العصر ثم الأصيل ثم العشي، ثم الغروب، وأسند الطبري عن قتادة في قوله تعالى: ﴿وَالضُّحَىٰ وَاللَّيْلُ إِذَا مَجَىٰ﴾ ⁽⁴⁾ قال هي ساعة من ساعات النهار ⁽⁵⁾ وبه فسر قوله تعالى: ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَلَئِنْ فُتِّرَ النَّامُ ضُحًى﴾ ⁽⁶⁾ وقال السهروردي رحمه الله «صلاة الضحى إذا ضجت الأقدام بحر الشمس» ⁽⁷⁾، ووقته ربع النهار وهو انتصاف ما بين

(1) ابن عبد ربه راجع العقد الفريد، كتاب المرجانة في مخاطبة الملوك، م س ج 2، ص: 127.

(2) أم زيد بن ثابت، هي التوار بنت مالك بن معاوية بن عدى وكان زيد يكتب لرسول الله ﷺ الوحي وغيره كما كتب لأبي بكر وعمر راجع: - ابن الأثير: أسد الغابة، م س ج 2، ص: 126.

(3) لعله هو حمزة بن عمر ابن السمار وثقه الخطيب، توفي سنة 328هـ راجع: الخطيب البغدادي م س ج 8 ص 185.

(4) سورة الضحى 1 و2.

(5) الطبري: راجع جامع البيان م س ج 30 ص 147.

(6) سورة طه 59.

(7) السهروردي: راجع كتاب المعارف الباب الخمسون في ذكر العمل في جميع النهار وتوزيع الوقت، ص

صلاة الصبح والظهر، كما ينتصف وقت ما بين العصر والمغرب⁽¹⁾ أراه والله أعلم [وهما]، وأن الصواب فيه [كما ينتصف] وقت ما بين الظهر والمغرب، ولكنني نقلته كما وردت الرواية وتواترت به القراءة، ولا شك أنه وهم إما من الناسخ أو القارئ لأن نصف ما بين العصر والمغرب ليس بربع النهار، وإنما هو نصف الربع ولقد رأيت كذلك في عدة نسخ مقرر، وهو الذي منعني من تبديله وتغييره، ولقد رأيت فضلاء عصرنا من فقرائهم ومن استعمل ذلك من فقهاءهم يعجلون الصلاة فندبتهم إلى التأخير في ذلك.

كما ورد في صحيح مسلم فيما ورد عن زهير بن حرب⁽²⁾ وابن نمير كلاهما عن اسماعيل بن علي عن أيوب عن قاسم الشيباني أن زيد بن أرقم رأى قوما يصلون من الضحى فقال: أما [لقد] علموا أن الصلاة في غير هذه الساعة أفضل، أن رسول الله ﷺ قال: «صلاة الأوابين إذا رمضت الفصل»⁽³⁾ ومعناه أن ينام في ظل أمه من حر الأرض والرمضاء الرمل الحار من شدة حر الشمس قال أبو بكر بن العربي لا يصلي حتى تبيض الشمس وهي مرتفعة ويرتفع كدرها، ويشرق نورها كما يصلي العصر إذا [اصفرت] الشمس أداء، قال ومن الناس من يغفل [بذلك] فيبادر بها لأجل استعماله فيخسر عمله لأجل صلاته في الوقت المنهي عنه ثم يأتي بعمل هو عليه لاله، ففي قول أبي بكر بن العربي إشارة إلى

(1) السهروردي: نفس المصدر، ص 195.

(2) هو زهير بن حرب بن شداد أبو خيشمة النسائي، نزيل بغداد، ولد سنة 160هـ 776م، روى عن عبد الله بن إدريس وعبد الله بن نمير، وروى عنه البخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه، وكان ثقة وتوفي سنة 234هـ 848م، وقيل سنة 232هـ 846م، راجع:

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م س ج 1 ص 143.

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين، م س ج 1 ص 153.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 3 ص 342.

(3) مسلم: صحيح مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب صلاة الأوابين حين ترمض الفصل، م س ج

أن وقت صلاة الضحى ما بين الصبح والظهر كما العصر ما بين الظهر والمغرب وهو الصواب والله أعلم، وأقل صلاة الضحى ركعتان، وأكثرها اثنتا عشرة ركعة. فهذا قدر كاف في هذا الموضع إن شاء الله تعالى :

يَا مُؤَثِّرَ الرِّاحَاتِ وَهِيَ بِضَاعَةٌ ذَهَبَتْ بِرَوْنَقِي نُسُكِهِ فِي سَبِكِهِ (١)
وَرُطِلَتْ نَفْسُكَ فِي الْمَطَامِعِ فَأَرِغَا وَاضْغَتْ عُصْرُكَ فِي [الباطلة] فَأَبِكِهِ

السيرة السابعة:

كما تمسكت به الفقراء بعده برهة ثم تركوه حتى لم يبق من له فيه وجهة وهو الوصال (٢) وذكروا عنه رحمه الله بأنه بلغ فيه أربعين يوما. وقد اشتهر ذلك عنه كثيرا ولم يذكر أنه جاوزها وهو فعل مشروع، ودليله مسموع مقطوع، مأخوذ مما ورد في قوله تعالى: ﴿وَوَلَّعَدْنَا مُوسَى فَلَايِينَ لَيْلَةً وَاتَّمَنَّاَهَا يُعْشِرُ فَنَتَمِّمُ مِيقَاتِ رَّبِّهِ أَزَيِّينَ لَيْلَةً﴾ وذلك أن موسى عليه السلام لما سأل من ربه الكتاب الذي وعد به نبي اسرائيل أن يأتيهم به من عند الله بعد هلاك عدوهم، أمره الله تعالى بصيام ثلاثين يوما، وهو شهر ذي القعدة، فلما فعل ذلك أنكر خلوف فمه تمام الثلاثين، فاستاك بعود خرنوب فقالت الملائكة كنا نشم من فيك رائحة المسك فافسدت بالسواك، فأمره الله تعالى أن يصوم عشرة أيام، وهي عشر ذي الحجة وقال تعالى: أما علمت أن خلوف فم الصائم أطيب [عند الله] (٣) من رائحة المسك، قال المفسرون: ولم يكن صيامه عليه السلام

(١) من الطويل.

(٢) الوصال: مراد للوصل والاتصال، وهو عند الصوفية، الانقطاع عما سوى الحق. وليس المراد به اتصال الذات بالذات. لأن ذلك، إما يكون بين جسمين. وهذا التوهم، في حق الله تعالى كفر. وأدنى الوصال، مشاهدة العبد ربه تعالى، بعين القلب. فإذا وقع، رفع الحجاب عن قلب السالك. وتجلى له فيقال إن السالك الآن وصل.

— النقاشاني: اصطلاحات الصوفية م ص 50

— عبد النعم: معجم مصطلحات الصوفية م ص 217.

(٣) ط د م [عندي] م [عند الله]

ترك الطعام بالنهار وأخذه بالليل وإنما طوى الأربعين كلها من غير أكل⁽¹⁾ قال النقاش⁽²⁾ وفي خصوص الليالي بالذكر، إشارة إلى صلة الوصال بالصوم لأنه لم ذكر الأيام لا يمكن أن يعتقد أنه كان يفطر بالليل، فلما نص على الليالي، فقضى الكلام وحكمة النظام أنه **الطبخ** واصل أربعين ليلة بأيامها، قال القاضي أبو محمد بن عطية حدثني أبي رحمه الله أنه سمع الشيخ الزاهد أبا الفضل بن الجوهري⁽³⁾ يعظ الناس بهذا المعنى في الخلوة بالله والدنو منه في الصلاة، وإن ذلك مشغل عن كل طعام وشراب ويقول أين حال موسى في القرب من الله تعالى بواصل ثمانين من الدهر من قوله - حين سار إلى الحضرة لفتاه في بعض يوم - ﴿آتِنَا غَدَلَةً﴾ وقال وهب بن منبه، أمر الله تعالى نبيه زكريا **الطبخ** أن يصوم ثلاثة أيام يواصلها من غير أكل فيها، وقد واصل نبينا محمد ﷺ وفي الحديث أنه عليه كان يواصل⁽⁴⁾ فيصبح وهو أليث أصحابه، قال أبو عبيد: معناه أجلداهم، وأشداهم وبه سمى الليث ليثا، وقد واصل أبو بكر الصديق ثلاثة أيام وقيل ستة أيام قاله الغزالي⁽⁵⁾ [وذكر]⁽⁶⁾ حماد بن

(1) ليس من القرآن وغما هو حديث انظر ابن حجر: فتح الباري كتاب الصوم باب هل يقول إني صائم إذا اشتتم ج 4، ص 118.

(2) هو أبو بكر محمد بن الحسن بن زياد النقاش ولد بهفداد سنة 266هـ 266هـ قرأ القرآن على هارون ابن موسى الاخفش وإن أبي مهران، وروى عن أبي مسلم الكجي والحسن بن سفيان، وروى عنه الدارقطني، وابن شاهين وأبو علي بن شاذان، قام برحلة إلى مصر وبلاذ ما وراء النهر ومكة والشام، وكان إمام أهل العراق في التفسير والقراءات صنف العديد من الكتب مثل التفسير وسماء شفاء الصدور، الموضح في معاني القرآن، دلائل النبوة، العقل، المناسك، وتوفي سنة 351هـ 962م، ص 201. - ابن النديم: الفهرست، م س ص: 58. - ابن خلكان: وفیات والنهاية، م س ج 11، ص 298. - ابن كثير: البداية والنهاية، م س ج 11، ص 242. - سوكين: تاريخ التراث العربي، مرجع سابق، ج 2 ص 75.

(3) له إشارة في فهرست ابن عطية، وهو من شيوخ أبيه، ص 77.

(4) ابن حجر: فتح الباري كتاب الصوم باب التنكيل لمن أكثر الوصال، م س ج 4، ص: 205.

(5) الغزالي: نفس المصدر، ص: 90.

(6) مكرر في س.

سلمة⁽¹⁾ بن سلمة عن عمار بن أبي عثمان أن عبد الله بن الزبير كان يواصل سبعة أيام⁽²⁾ فإذا كانت السابعة دعا بإناء من لبن فشربه، وقال علي بن حازم⁽³⁾ كان عبد الرحمن بن أبي نعيم⁽⁴⁾ لا يأكل في الشهر إلا مرة، فادخله الحجاج⁽⁵⁾ بيتاً وأغلق بابَه فتحه بعد خمسة عشر يوماً ولم يشك أنه مات فوجده قائماً يصلي، فقال يا فاسق أتصلي، بغير وضوء فقال إنما يحتاج إلى الوضوء من يأكل فيشرب وأنا على الطهارة التي دخلت عليها⁽⁶⁾، وقال أحمد بن محمد الثعالبي: بلغني أن امرأة من حلب⁽⁷⁾ أسرت في أيام سيف الدولة⁽⁸⁾ فهربت منه فمشت مائتي فرسخ

(1) هو حماد بن سلمة بن دينار البصري أبو سامة، روى عن ثابت البناني وقتادة وخالد الحداد وغيرهم وروى عنه ابن جرير والثوري وابن المبارك قال المعجلي: ثقة رجل صالح حسن الحديث، وتوفي سنة 167 هـ 783 م، راجع:

- المعجلي: مصدر سابق، ص: 131.

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م س ج 1، ص: 110.

(2) الغزالي: نفس المصدر، ص: 90.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 3، ص: 11.

(3) لم أقف له على ترجمة.

(4) عبد الرحمن بن أبي نعيم ترجم له أبو النعيم في حلية الأولياء، وذكر أنه كان يواصل خمسة عشر يوماً، لا يأكل ولا يشرب وكان يفطر في الشهر مرتين: راجع:
- أبو النعيم: حلية الأولياء، م س ج 5، ص: 69.

(5) هو الحجاب بن يوسف الثقافي يكنى أبا محمد، من قادة بني أمية الدهاء، ولد في الطائف وانتقل إلى الشام، وعمل أولاً في الشرطة ثم أصبح قائد جيش عبد الملك بن مروان، ولما خرج عبد الله بن الزبير على بني أمية، في الحجاز أمره عبد الملك بقتاله فحاصره وقتله وصلبه ثم ولّاه عبد الملك الحجاز ثلاث سنوات، ثم ولّاه العراق فبنى في ولايتها عشرين سنة وحاول إخضاع أهلها وبني مدينة واسط بين الكوفة والبصرة وتوفي سنة 95.714 م، راجع:

- ياقوت الحموي: معجم البلدان، م س ج 8، ص: 382.

- ابن خلكان: وفيات الأعيان، م س ج 4، ص: 298.

- الزركلي: الأعلام، م س ج 2، ص: 175.

(6) أبو النعيم: راجع حلية الأولياء، م س ج 5، ص: 70، وقد وردت هذه القصة بصيغة مخالفة لما ورد في النص.

(7) حلب من أقدم مدن الشام، ذكر الحموي آراء كثيرة عن أصل تسمية حلب ومؤسستها، ومن توافد عليها من الملوك البلدان والدول وأشار إلى أن فتحها كان على يد أبي عبيدة بن الجراح، وأن صلاح الدين الأيوبي كان قد اعتنى بها فكانت مدينة عظيمة، واسعة كثيرة الخيرات، ولها سبعة أبواب، راجع:
- ياقوت الحموي: معجم، م س ج 2، ص: 282.

(8) هو أبو بكر الحسن علي بن عبد الله بن حمدان سيف الدولة الأمير المشهور، ولد سنة 303 هـ 949 م

لم تطعم شيئا فقال لها سيف الدولة كيف قويت على المشي وعشت بلا طعام فقالت كلما جعت أو عيمت قرأت ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾⁽¹⁾ ثلاث مرات فاشبع، وأروى، وأقوى، وذكر أبو القاسم بن هوازن القشيري عن الغضائري⁽²⁾ قال، سمعت الممتحي⁽³⁾ صاحب سهل ابن عبد الله⁽⁴⁾ يصبر على الطعام سبعين يوما، وكان إذا أكل ضعف، وإذا جاع قوى، وكان أبو عبيد البصري⁽⁵⁾ إذا كان أول يوم من رمضان دخل بيتا فطنب عليه ويلقى إليه كل ليلة رغيف خبز من الكوة فإذا كان يوم الفطر فتح الباب وخرج، فإذا دخل أهله البيت وجدوا فيه ثلاثين رغيفا كما هي، فما أكل ولا شرب، وما فاته من الصلوات شيء ولا من أوراده وقد ورد عن التابعين من ذلك ما لا يحصى كثرة، وقد ورد أن سفيان الثوري وابن أدهم يطويان ثلاثا وذكر أبو الجوزاء⁽⁶⁾ صاحب ابن عباس أنه كان يطوي سبعا، وقد طوى من العلماء الاجلة جماعة يطول ذكرهم كمحمد بن

= بالموصل ملك حلب سنة 333 هـ 944 م وكان قد انتزع ملكها بن أحمد بن سعيد الكلابي صاحب الإخشيد يقال ابن خلكان «وكان أدبيا شاعرا محبا لجيد الشعر شديد الاعتزاز به» توفي سنة 336 هـ 949 م بالموصل. راجع:

- ابن خلكان: وفیات الاعيان، م ج 3، ص: 401.

(1) سورة الإخلاص.

(2) لم أقف له على ترجمة.

(3) لم أقف له على ترجمة.

(4) هو سهل بن عبد الله التستري، ذكر الفزالي أنه كان من أولئك الذين كانوا يصبرون على الطعام أربعين يوما، راجع:

- الفزالي: إحياء علوم الدين، م ج 3 ص: 90.

(5) هو أبو عبيد محمد بن حسان البصري من قدماء مشايخ الشام، من أصحاب أبي تراب النخشي، توفي سنة 245 هـ 859 م، راجع:

- القشيري: الرسالة القشيرية، م ج 1، ص: 135

- السلمي: طبقات الصوفية، م ج 1، ص: 176.

- ابن الملتقى: طبقات الكبرى، م ج 1، ص: 90.

(6) له إشارة في طبقات ابن سعد، عند الحديث عن فتنة ابن الأشعث وحره مع الحجاج، راجع:

- ابن سعد: الطبقات الكبرى، م ج 7: 163.

[عمر] (1) القرني وعبدالرحمن بن إبراهيم (2) وإبراهيم التيمي وحجاج ابن فرافمة (3) وحفص العابد المصيصي (4) ومسلم بن سعيد وزهير وسلمان الخاص (5) وسهل بن عبد الله وإبراهيم بن أحمد الخواص (6) وغيرهم قال السهروردي، أقصى ما بلغ هذا المعنى من الطي ما بلغنا عن رجل أدركنا زمانه وما رأيته وكان في أبهر (7) واسمه خليفة الزاهد أنه كان يأكل في شهر لوزة ولم يزل حتى انتهى في اللوزة إلى الأربعين هذا الذي ذكره السهروردي رحمه الله أنه أقصى ما بلغ، إنما أراد قلة الأكل وليس مراده إن الأربعين أقصى ما بلغ في ذلك وقد ذكر الغزالي في كتاب

(1) ط س [بن عمر] د م [عمر].

(2) لعله هو عبد الرحمن بن إبراهيم بن محمد بن يحيى النيسابوري أشار إليه أبو النعمان في سياق ترجمة أبي سلمان الداراني، راجع:

— أبو النعمان: حلية الأولياء، مصدر سابق، ج 9، ص: 259.

(3) لعله هو حجاج بن قرافقة — وليس فرافقة — ترجم له الذهبي يقال «من عباد البصرة، روى عنه الثوري، ومعتصم قال ابن معين «لا بأس به» وقال أبو زرعة «ليس بالقوي» وقال أبو شيخ «صالح متعب» راجع: — الذهبي: ميزان الاعتدال م س ج 1 ص: 463.

(4) ذكره الهجويزي في كشف المحجوب باب الصوم، ص: 567 وقال «ويروي عن علي ابن بكار أنه قال: رايت حفصا المصيصي لم يأكل في شهر رمضان شيئا قط إلا في اليوم الخامس عشر»

(5) هو سلمان الخواص: ترجم له أبو النعمان في حلية الأولياء ووصفه بأنه كان أزهق الناس في عصره، مشيرا إلى أنه كان على قيد الحياة، في فترة الخليفة عمر بن عبد العزيز.

— أما القشيري في رسالته فذكر في فصل كرامات الأولياء، أن الخواص كان أحد شيوخ الحسين بن أحمد الرازي، وذكر ابن الأثير قول بشر بن الحارث الحافي: «أربعة رفعهم الله بطيب المطعم إبراهيم ابن ادهم، وسلمان الخواص، وهيب بن الورد، ويوسف بن أسباط، أما النبهاني فقد انتصر على نقل ما ذكره القشيري عن الخواص، راجع:

— أبو النعمان: حلية الأولياء، م س ج 8، ص: 276.

— القشيري: الرسالة القشيرية، م س ج 2 ص: 676.

— ابن كثير: البداية والنهاية، م س ج 10، ص: 137.

— النبهاني: جامع كرامات الأولياء، م س ج 1 ص: 459.

(6) إبراهيم بن أحمد ابن اسماعيل الخواص كنيته أبو اسحاق الزاهد المشهور توفي سنة 291 هـ 903 م، راجع:

— السلمى: طبقات الصوفية، م س، ص: 276.

— أبو النعمان: حلية الأولياء، م س ج 10 ص: 325.

— القشيري: الرسالة القشيرية، م س ج 1، ص: 147.

(7) أبهر بلدة من نواحي أصهيان: معجم البلدان م س ج 1، ص: 83.

الاحياء⁽¹⁾ إن بعض هذه الطائفة وقف على راهب فعجب بأعماله وطمع في إسلامه فتذكرا صبر العباد وقوتهم على الاجتهاد إلى أن قال الراهب إن المسيح كان يطوي أربعين يوما وهي معجزة لا تكون إلا لنبي صادق، فقال له صاحبه وهو يحاوره فإن طويت أنا خمسين يوما أنترك ما أنت عليه وتدخل معي في الإسلام، قال نعم فعقد معه الا يبرح حيث يراه حتى طوى خمسين يوما، ثم قال أتريد أن أزيدك عشرا فطوى ستين، يوما فتعجب الراهب من ذلك وكان سبب إسلامه⁽²⁾ فهذه أدلة واضحة على جواز استعمال الوصال، وأعلم أن هذا المعنى من الطي والتقليل لو كان عين الفضيلة لما فات أحدا من الأنبياء، ولكن رسول الله ﷺ قد بلغ من ذلك إلى أقصى غايته، ونال منه نهايته، ولكنه فضيلة لا تنكر ومرتبطة لا تجحد فكم من أكل أفضل ممن طوى أربعين يوما، وكم من غير مكاشف [الاسرار]⁽³⁾ الملكوت، ولا مؤيد بأنواع الكرامات أفضل ممن كوشف بذلك، وفضل الله يؤتيه من يشاء، ولكن متى اخلص عبد الله تعالى في ذلك عادت عليه بركات ظاهرة، وكرامات شاهرة، ولا يقصد بالعمل تلك البركات، ولا تلك الكرامات، وإنما المطلوب في استعماله ما تؤول إليه فائدته من صفاء القلب، وتنوير اللب، وإيقاد القريحة، ونفوذ البصيرة، ليتلذذ بالمناجات عند الأذكار، ويتصرف في عجائب الحكمة بدلائل الاعتبار، وفيه قمع الجوارح بالذل والانكسار، وقهر للشهوات، التي هي حجاب الأنوار، وبه تيسر المواظبة على العبادة، وتنتقل الطبائع عن العادة، وفيه صحة للأبدان، وحفظ للأديان، وفوائد لا تحصى ومما يستحب في استعماله التجرد عن أشغال الدنيا، ومهام الحياة، وحضور الفكر ومهام الآخرة، ثم عليه ثلاث وظائف:

(1) كتاب إحياء علوم الدين، الذائع الصيت، طبع في العديد من الطباعات.

(2) الفزالي: مصدر سابق، م س ج 3 ص: 90.

(3) ط س [باسرار] د م [الاسرار].

الوظيفة الأولى:

قدر الماكول والتدريج [فيه]⁽¹⁾ وذلك بأن يبدأ بالفطور على رطل من الطعام فينقص منه كل ليلة جهده لا يتفطن بالنقص، وقد كان يستعين⁽²⁾ على ذلك بنوى التمرد، وبالعود الرطب، ولقد ذكر أبو طالب في كتابه المسمى بقوت القلوب⁽³⁾ طريقا حسنا في التدريج فقال (عملت من طوى أربعين يوما برياضة النفس في تأجير القوت، فكان يؤخر فطوره في كل ليلة إلى نصف سبع الليل حتى يوطي ليلة في نصف الشهر فيطوي الأربعين هي ستة وأربعة أشهر فتتدرج الايام والليالي فتصير عنده بمنزلة يوم واحد⁽⁴⁾ فهذا الذي ذكره أبو طالب رحمه الله وليس فيه علاقة للنقص في الأكل وإنما فيه مداومة على قدر معلوم ويبلغ القصد في التأخير.

الوظيفة الثانية:

صفة الماكول: فمن عادات سالكي طريق الآخرة الامتناع من التلذذ بأكل الشهوات تضيقا على النفس، لتنفّر عن السكون إلى الدنيا، وترغب في الخروج منها، وذلك يشمر حب لقاء الله تعالى، وقد اشتد خوف السلف رضي الله عنهم من تناول لذيذ الأطعمة ورأوا أن ذلك علامة للشقاوة فلا عبادة لله أعظم في مخالفة الشهوات قال يسار⁽⁵⁾ ابن نمير مانخلت لعمر دقيقا قط إلا وأنا له عاص وقال قاسم الجوني⁽⁶⁾:

(1) م ط د [فيه] م [به].

(2) ط س [يعير] د م [يعين] ولعل الصواب يستعين.

(3) العنوان الكامل لهذا الكتاب هو قوت القلوب، في معاملة المحجوب ووصف طريق المريد إلى مقام التوحيد، طبعته ومؤخر دار صادر بلا تاريخ.

(4) أبو طالب المكي: راجع قوت القلوب، مصدر سابق، ج 2 ص: 166.

(5) ذكره ابن سعد في الطبقات، في ترجمة أبي وائل وعده من الرواة الذين روى عنهم هذا الأخير، راجع: - ابن سعد: طبقات ابن سعد، م س ج 6، ص: 102.

(6) لعله القاسم عثمان الجوعي من شيوخ أبي سليمان الدارني، وقد ترجم له أبو النعمان في حلية الأولياء، راجع: م س ج 9، ص: 322.

البطن دنيا كل إنسان فبقدر إنسان ما يملك منها يملك من الزهد.

الوظيفة الثالثة: (1)

صفة العمل في الدخول فيه: يستحب مع اعتقاد التوبة مع الله تعالى، بندم وبكاء، أن يغتسل غسلا كاملا، ثم يصلي ركعتين ثم الخلوة لا يخرج منها إلا لقضاء حاجة الإنسان، أو لصلاة جماعة أو جمعة فإنه يخشى [عليه] (2) بترك الجمعة والجماعة آفات ثم يلزم لذكر، ولا يفتر عنه، فله بركة ظاهرة في القوة على المجاهدة قال تعالى لموسى وهارون عليهما السلام لما بعثهما إلى فرعون (3) ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا فِي ذِكْرِهِ﴾ (4) لأنهم يجدون به قوة ومظاهرة ويستحب له في الأذكار لفظ لا إله إلا الله، فإن له خاصية في تنوير الباطن وجمع الهمة متى دام قال أبو عبد الرحمن السلمي سمعت أبا تميم المغربي (5) يقول من اختار الخلوة على الصحبة ينبغي أن يكون خاليا من جميع الأذكار، إلا ذكر ربه ومن جميع المرادات إلا مراد ربه، وفي جميع مطالبات النفس في جميع الأسباب، فمن لم يكن بهذه الصفة في خلوته فلاغرو توقعه في بلية أو فتنة، وينبغي له أن يستعمل من الذكر، أخفه عليه فمتى ثقل عليه استعمل القراءة، فإذا ثقلت عليه استعمل الصلاة، فإذا سئمت نفسه في ذلك كله نام وكذلك متى سئم في ذكر اللسان لازم الذكر بالقلب وينبغي له أن يلزم الطهارة بحيث لا يأتي عليه وقت من الأوقات إلا

(1) ط [الثانية] س دم [الثالثة]

(2) ط [عليك] س دم [عليه]

(3) عن فرعون موسى راجع: ما كتبه الطبري في جامع البيان تفسر سورة القصص، ج 20، ص: 18 وما بعدها. راجع: كذلك الإشارات الواردة في تاريخ الرسل والملوك، ج 2 ص: 411، ج 3، ص: 31. وعن باقي قصص موسى، وفرعون راجع أيضا لمن كثير البداية والنهاية 1، ابتداء من ص: 237، وكذلك قصص الأنبياء للتجار ابتداء من 219.

(4) سورة طه 42.

(5) لو أتف له على ترجمة، لعله هو أبو تميم، الذي أشار إليه التلمساني: في نفخ الطيب، عند الحديث عن ذكر «شيخ المقرئ الجدة» راجع: نفخ الطيب، م س ج 5، ص: 241.

وهو على طهارة لانه في حال المراقبة لمواهب الله تعالى الواردة عليه وهي لا تأتيه إلا في حال الطهارة وينبغي له أن يكون نومه [عن] ⁽¹⁾ غلبة لئلا يفوته نصيبه من الأقسام التي فتح الله بها على أمثاله وينبغي له في جميع حركاته أن لا يرسل طرفه إلى كل ما يقابله ولا يصغي بسمعه إلى كل ما يسمعه فإنه سبب لدخول الوسواس عليه، فهذه جملة آداب محبوبة في طريق الوصال لا يملكها العامل إلا بعد خروج النفس من طاعة الهوى وعتقها من رق العادة، فهذه جملة وافرة من سير شيخنا رحمه الله، قد حفظناها تبركا، وإن لم نحافظ عليها، وتحقيقناها وإن لم نتحقق بالفعل إليها قد أوردناها على وجه الاستشهاد لتتضح طريقه رحمه الله في قوة الاجتهاد، ويتبين بذلك عجزنا بالتخلف، عن طريق الرشاد [حتى تفتح] ⁽²⁾ إذا كثرت الدعوى بين الأشهاد، فلسنا من خيل هذا الميدان، ولا لنا في فتح بابه طاقة ولا يدان، فلا حول ولا قوة في ذلك، إلا أن فضل الله هو الموجود، هنالك، وأنشدوا:

أَهْلًا بِطَيْفِ زَائِرٍ مُسْتَعَجِلٍ
صَحْبَ الصَّحَابَةِ بُرْهَةً فَاصًّا لَهُمْ
عَطَفُوا الْقِيَامَ عَلَى الْقِيَامِ وَسَهَّدُوا
وَالْتَابِعِينَ لَهُمْ وَكَانُوا مِثْلَهُمْ
ثُمَّ انْقَضَى ذَاكَ الزَّمَانُ وَأَهْلُهُ
وَالآنَ وَافَانَا وَنَحْنُ كَمَا تَرَى
تَجْرِي جَوَارِحُنَا عَلَى مُعْتَادِمَا
صِنْفَانِ إِمَّا تَارِكٍ لِبَسْلَاةٍ
لَاهِمٍ إِلَّا فِي تَخْيِيرِ مَسْكَنِ

يَبْغِي الرَّحِيلَ قَلِيلَتُهُ لَمْ يَزَحَلْ ⁽³⁾
فَازُوا بِكُلِّ فَرِيضَةٍ وَتَنَقَّلَ
أَجْفَانُهُمْ قَصْدَ النُّعِيمِ الْأَفْضَلِ
مُتَسَابِقِينَ إِلَى الرَّعِيلِ الْأَوَّلِ
الْحَالُ فِي الْأَحْوَالِ ذَاتُ تَنَقُّلٍ
نَفْنِي الزَّمَانَ بِعِلَّةِ الْمُتَعَلِّلِ
مِنْ سُوءِ فِعْلٍ بِعِلَّةِ وَاعْتِيَابِ مُقُولِ
فِي الصَّوْمِ أَوْ تَالِ بِغَيْرِ تَأْوِيلِ
أَوْ مَلْبَسِ أَوْ مَشْرَبِ أَوْ مَأْكَلِ

(1) ط م [على] م د [عن]

(2) م [فتنفضح] ط م د [حتى تفتح].

(3) من الكامل.

وَضَعَا فَنَّا [مُسْتَقْبِلِينَ] ⁽¹⁾ لِمَا بِهِمْ
لَسْنَا مِنَ النَّاسِ الَّذِينَ هُمْ هُمْ
أَيُّنَ الَّذِينَ لَهُمْ بِشَهْرٍ صِيَامِهِمْ
وَأَفَاهُمْ مِنْهُ رَسُولٌ مُكْرَمٌ
فَاسْتَقْبَلُوهُ بِأَذْمَعٍ مِنْهُلَةٍ
يَا نَائِمَ الْأَجْفَانِ فِي يَقْظَانِهِ
وَدَغِ التَّشْهُيِّ وَالتَّعَلُّلِ بِالْمُنَى
وَقُمْ الدُّجَا وَصُمْ النَّهَارَ وَلَا تَكُنْ
وَاعْطِفْ عَلَى الْفُقَرَاءِ عَظْفَةً مُشْفِقِي
وَلَقَدْ نَصَحْتُكَ إِنْ قَبِلْتَ وَرُبَّمَا
إِنْ كَانَ سَعْيُكَ صَالِحًا فِيمَا مَضَى

ضَاعَتْ وَسَائِلُهُمْ كَمَا لَمْ تَقْبَلِ
مَا عِزَّةُ الْأَعْلَى كَذَلِ الْأَسْفَلِ
[سَبْعَانِ] ⁽²⁾ مِنْ فَضْلٍ بِهِ وَتَفَضَّلِ
رَاعَوْهُ إِجْلَالًا لِحَقِّ الْمُرْسَلِ
وَبِأَوْجِهٍ بِالْبِشْرِ ذَاتِ تَهْلِيلِ
بَادِرْ فَشَهْرُ الْخَيْرِ لَمْ يَتْرَحِلِ
فَتَتَائِجِ التَّشْوِيفِ عَضُّ الْأَثْمَلِ
مِمَّنْ يَبِيتُ عَنِ النُّعِيمِ بِمَنْزِلِ
يَرْجُو مِنَ الرَّحْمَنِ أَفْضَلَ مَنْزِلِ
عَلَّطَتْ فِي النَّصَاحِ بِاسْمِ الْعَدْلِ
فَعَسَى يَكُونُ كَذَاكَ فِي الْمُسْتَقْبَلِ

(1) م [مستقبلين] ط د س [مت]

(2) م. سبعان ط. س. سبعان.

الفصل السادس

فيما يستلزم ما ذكرناه من الدخول في
الخلوات من الأذكار الفاضلة وعظيم الدعوات

(1) الخلوة، تعتبر الخلوة من المستلزمات الروحية، التي يؤدبها المرشد في الطريق الصوفي . والتي يهتم بها، مشايخ الطرق، لتربية النفس وتزكية قلوب مريديهم .

ويعتقد الصوفية، ان الخلوة هي تدعيم للتوبة . وثبت للإخلاص وسير في طريق الله .. وهي عزلة عن الناس وقرية إلى الله .

راجع : - عماد الدين الأموي : حياة القلوب في كيفية الوصول إلى المحبوب . م 93 .

- عبد الكريم القشيري : الرسالة م 1 ص 298 . - لقاشاني : اصطلاحات الصوفية م 161

- الشرقاوي : معجم الفاظ الصوفية م 130 .

مما قد انتخبه في ذلك علماء التصوف، وكتبوه عن غير مستحقة، غيرة أهل الخوف والتخوف، لئلا يقع الإهمال له والمثلل من كثرة استماعه، ويتكرر على النفوس فلا تكثر بانتفاعه، على أنهم لوحوا في ذلك بإشارات⁽¹⁾ وعبروا عنه بما قد أدركوه من رموز العبادات ليفهم ذلك عنهم كل عقل راجح، ويتدبره رغبة في استعماله كل قلب ناجح، والرمز في الكلام من أجل ما يستعمل في كل ما يراد تفخيمه، [بكل]⁽²⁾ ما يقصد تعظيمه، ليكون أعظم في القلوب موقعا، وأكثر بالنفوس مولعا، فلا غرو أن المحجوب عن الأفهام والخواطر⁽³⁾، كالمحجوب عن الأبصار النواظر، فيما يحصل في النفوس من التعظيم، وفي القلوب من التفخيم، فلم تزل هذه الطريقة تموت بموت الشيوخ القدماء، وبموت السالكين لفوت تربية العلماء، حتى صارت الخلوات عند كل سالك، من أوهن المطالب وأهون المسالك، لا جرم قد انفتحت لهم أبواب حفظ الدعوات في طريق الإنابة، كما سدت عنهم أبواب القبول في سرعة

(1) سقط من د.م.

(2) سقط من د.م.

(3) الخواطر: ما يرد على القلب من الخطاب. فالخاطر كما يعرفه أئمة الصوفية على أربعة أوجه: خاطر من الله تعالى. وخواطر من الملك. ثم خاطر من النفس وأخيرا خاطر من العدو. وقد يكون ربايا أو ملائكيا أو شيطانيا أو حديثا للنفس، ويرى القشيري، أن الخاطر الذي يلقى من الله في القلب هو خاطر عقل. أما الخاطر الذي يرد من الملك، فهو الإلهام. وإذا كان الخاطر من النفس قيل الهاجس. أما الخاطر للشيطاني يقال له الوسواس. راجع:

- القشيري: الرسالة م ص 263.

- الفاشاني: اصطلاحات الصوفية م ص 158.

- الشرقاوي: معجم الفاظ الصوفية م ص 131.

- محمد الكلاباذي: التعرف لمذهب أهل التصوف، دار الكتب العلمية، لبنان، 90.

- عماد الدين الأموي: حياة القلوب م ص 286.

الإجابة، إلا لمن ساعده التوفيق بخصوص الهداية، وأيده التصديق بسبق العناية، ولما أبصرت هذا العلم عن جانبه، وقل في العصر صدق طالبه، أودعته هذا الفصل إلحاقاً بما قبله، وأبهجت به من طريق الوصال مناهج سبله، فمن لطائف الحكمة، وسوابغ النعمة، أن الله تعالى جعل مصالح العباد في خزائن الغيب، وجعل مفتاحها الدعاء بلا شك ولا ريب، ثم أمرنا عند فقدانها بالدعاء مطلقاً في جميع الأوقات، ووعدنا بالإجابة عقب الدعوات، فقال: ﴿الْمُغْنِيَنِ امْتَجِبْ لَكُمْ﴾⁽¹⁾ ثم علمنا بما يكون سبباً للإجابة في طريق التوسل، متى استعملت بالإخلاص وصدق التبل، فقال عز من قائل: ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْخُسَىٰ فَلَا دُعْوَةَ بِهَا﴾⁽²⁾ ثم من أعجب الأعاجيب أن أسماءه تعالى مختلفة التراكيب ليدل كل اسم منها على نوع من أنواع أفعاله، ويتضمن للسائل ما يقترن بموافقة سؤاله، فيستدعي ذلك معرفة الوقت، والاسم المناسب للوقت، والطلب المناسب للاسم مع توجه القلب لذلك، وتنوع المخصوص بالطلب لتقع الإجابة مطابقة للدعاء، وإليه الإشارة بقوله ﷺ: «إِنَّ لِلَّهِ فِي أَوْقَاتٍ دَهْرَكُمْ نَفَحَاتٍ أَلَا فَتَعَرَّضُوا لَهَا»⁽³⁾ واعلم أن أهل الأرصاد متفقون في أعمالهم على اختيار الأوقات السعيدة، ليسرع لهم النجح بها في غالب العادة، فكذلك الأوقات التي اختارها واضع الشرع ﷺ في استعمال القربات، فهي أفضل الأوقات، واعلم أن لكل اسم من أسماء الله تعالى حروفاً وأعداداً، ولكل عدد وفقاً أزواجاً وأفراداً، فمن جمع بين حروف الاسم وعدده في وفقه فقد وفق لكشف السر في حله وفقه، واعلم أن لكل اسم مسمى ولكل مسمى صفة في معنى ذلك الاسم على

(1) غافر 60.

(2) الأعراف 180.

(3) هناك حديث مماثل: «أن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه الله إياه» راجع: المناوي: فيض القدير، م 4 ص 463.

اختلاف أنواعها، وتباين أوضاعها، تتنوع بتنوع المسميات، وتباين يتباين الصفات جميع المسؤولات، فظهر من الترابيح المحكم تعلق المعاني الروحانية بالألفاظ الموضوعية الموضوعة الرسمية، لامتزاج الحروف بعضها ببعض في مطلق التسمية، فتدبر متفهما، تَرَّعجبا، واستعمل ما قدرت على استعماله ترق طربا، إذا ارتفع لك حجاب الغفلة عن جواهر الآلاء بفتح باب الكشف عن معاني الأسماء، وإياك والطمع في إدراك ما تفر عيناك بنيله، إلا أن تتصف بصفات أهله، والله تعالى في جميع ذلك ولي التعليم ﴿وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾. وساورد عليك من الأدعية والأذكار ما تجده عونا عند التفكير والتذكر، موزعا على أجزاء الليل وساعات النهار، فالمقصود من الأذكار⁽¹⁾ اقتباس أنوار المعرفة، لأنها أدل دليل، والمقصود من الأدعية وجود الاستقامة على سواء السبيل، ﴿فَاتَّخِذْ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَتَقَدِّي

(1) الذكر: هو استحضار الله تعالى في القلب مع التدبر، وهو بساط العارفين، ونصاب المحبين وشراب العاشقين. وحقيقته أن تنسى ما سوى الذكور. وأقسامه:

ذكر اللسان المستند من القلب. يردده المحب ويستعذب ترداداه ويحب سماعه.

ذكر الخواص: وهو ذكر القلب. ومعناه تصور حقيقة المحبوب في القلب.

ذكر السر: وهو من مقامات الواصلين من خاصة الخاصة. ومعناه غيبة للذاكر في المذكور بالجملة حتى لا يبقى له رسم.

وعموما فالذكر نوع من التقرب إلى الله تعالى ومجالسته من غير حجاب، ولقد وردت آيات كثيرة في الذكر منها على سبيل المثال: ﴿فَالذِّكْرُ هِيَ الذِّكْرُ﴾ البقرة 152. ﴿وَالَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ آل عمران 191. ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ طه: 124. راجع:

- الكلايادي: التعرف لمذهب أهل التصوف م 103.

- أبو طالب المكي: قوت القلوب م 4.

- القشيري: الرسالة م ج 2 464.

- الغزالي: إحياء علوم الدين م ج 4 43.

- عبد المنعم: معجم مصطلحات صوفية م 103.

لَوْلَا لَنْ هَدَانَا (1) اللَّهُ (2) - قَدْ جَاءَتْ زُلْزَلَتَنَا بِالنَّعْقِ (3).

الساعة الأولى: من يوم الأحد: دعاؤها القائم بها: «رب اغمسيني في بحر نور هيبتك حتى أخرج منه وفي وجهي شعاع من هيبتك يخطف أبصار الحاسدين، من الجن والإنس فيعميهم عن رمي سهام الحسد، في قرطاس نعمتي، واحجبني عنهم بحجاب النور، الذي باطنه النور وظاهره النور، أسألك يا نور النور باسمك النور، وبوجهك النور ان تحجبني في نور اسمك بنور اسمك، حجاباً يمنعني من كل نقص يمازح مني جوهرًا وعرضاً انك نور الكل، ومنور الكل، بنورك يا حق يا مبین يا نور»، من دعا بهذا الدعاء ثمانية وأربعين مرة في هذه الساعة على وضوء بعد صلاة ركعتين رزقه الله تعالى هيبة في قلوب الخلق وسبغ عليه سوابغ الرزق ويناسبه من اذكار القرآن ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (4) ومن الاسماء الحسنی اسمه تعالى النور وماشاكله، من قرأ هذه الأذكار العدد المذكور في بيت مظلم وعيناه مغلقتان شاهد أنواراً عجيبة قد ملأت قلبه ومن كتب ذلك في الساعة المذكورة العدد المذكور وعلقه على نفسه ظهرت عليه قوة وهيبة وقهر لكل من يغالبه وربما برئت به العلل المخصوصة بالرأس متى علق عليه فتبرأ بإذن الله.

الساعة الثانية: دعاؤها القائم بها: رب فرحني بما ترضي به عني فرحاً يبهجني بجميل المسار حتى لا ينشط من وجودي إلا بما نشط به وجودك العلي، رب فرحني بنيل المراد منك بغناء ارادتي حتى لا يكون في كوني ارادة إلا ارادتك محفوظة من عوارض التلوين وابهج لي بذلك سريان الأفراح في الوجودين برزق الباطن والظاهر انك باسط

(1) ط س [هدانا] د م [هدانا]

(2) سقط من ط س.

(3) الاعراف 43.

(4) النور 35.

الرزق والجود، من دعا بهذا الدعاء تسعة وأربعين مرة في هذه الساعة على طهارة بعد صلاة ركعتين أذهب الله تعالى عن قلبه كل هم وحزن وخرج وضيق وهو دعاء يصلح للمسجونين والمأسورين ويناسبه من أذكار القرآن العظيم ﴿قَرِحِينَ يَمَاءَ لَقَاهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾⁽¹⁾. ومن الأسماء الحسنى الباسط والفتاح. من قرأ هذا الذكر العدد المذكور رزقه الله من السرور والانشراح، ما تتعجب نفسه منه ولا يدري ما سببه. ومن كتب هذا العدد المذكور في هذه الساعة، وعلقه على نفسه انشרכת له القلوب المقبوضة عند رؤيته بإذن الله تعالى.

الساعة الثالثة: دعاؤها القائم بها رب قلبي في أطوار معارف أسمائك تقلبها يشهد لي به في دورات وجودي ما أودعته دورات وجود الملك والمكوت حتى أعاين سريان سر قدرتك في معالم المعلومات، فلا يبقى معلوم إلا وبيدي سر دقيقة منه مجذوبة بيد كمال نور الطوع حتى تذهب ظلمة الاكراه فاتصرف في المهج⁽²⁾ بمبهجات الحبة انك انت المحب والمحبوب يا مقلب القلوب من دعا بهذا الدعاء في هذه الساعة ست عشرة مرة على طهر بعد صلاة ركعات قلب الله تعالى له قلب كل من خطر له فيه خاطر سوء إلى كل خاطر جميل وهو دعاء يصلح لهل الاستخارة وقضاء الحوائج ويناسبه من أذكار القرآن العظيم: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَانزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾⁽³⁾ إلى آخر الآية. ومن الأسماء الحسنى اسمه تعالى الودود، من قرأ هذه الأذكار العدد المذكور في هذه الساعة أو كتبه وعلقه على نفسه عصمه الله تعالى في جميع تعلقاته من آفات الوجود حسا ومعنى وهو ذكر يصلح لأرباب التلوين.

(1) آل عمران 170.

(2) المهجة: دم القلب وقيل المهجة خالص النفس. ابن منظور م س ج 370 2.

(3) إبراهيم 32.

الساعة الرابعة: دعائها القائم بها: رب قابلني بنور اسمك العظيم مقابلة تملأ بها وجودي ظاهرا وباطنا حتى تمحو مني خطوط الأشكال كلها فيبدولي وجودي من وجود سر ما كتبه سر تقديرك، من كل مودع في مستقر ومستقر في مستودع، فلا يخفى على ما غاب عني فانظرني بك، وانظر من سواي بنور اسمك حتى أرى الكمال المطلق يا مودع الأنوار قلوب عبادة الأبرار، يا سريع، يا قريب، يا مجيب، من دعا بهذا الدعاء في هذه الساعة ست عشرة مرة على وضوء بعد صلاة ركعتين ثم سمي أي حاجة أراد أسرع الله تعالى له قضاءها ومن خواصه وضع البركة في كل ما يوضع عليه ويناسبه من أذكار القرآن العظيم، ﴿وَعِنْدَهُ مَقَاتِمُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾⁽¹⁾ ومن الأسماء الحسنی - اللطيف الخبير، من قرأ الذكر [المذكور] العدد المذكور أو كتبه وعلقه على نفسه لم يعسر عليه شيء مما يؤمله ويرجوه وهو وذكر يصلح لاهل المكاشفات والحضور والمراقبة.

الساعة الخامسة: دعاؤها القائم بها: رب أسالك مددا روحانيا تقوى بها قواي الكلية والجزئية، حتى أقهر بما [في]⁽²⁾ نفس منفوسة قاهرة فينبض لي بابها انقباضا يسقط [به]⁽³⁾ قواها فلا يبقى في الكون ذو روح إلا ونار القهر أخمدت ظهوره باقهار، يا ذا القوة بامتين، أسالك بما اودعته عزرائيل من قوة أسمائك القهرية فانفعلت له النفوس بالقهر أن تكسوني ذلك السرف في هذه الساعة حتى ألين به كل صعب وأذل به كل مانع بقوتك يا ذا العزة بامتين، من دعا بهذا الدعاء في هذه الساعة تسعة وثمانين مرة على ظهر بعد صلاة عشر ركعات بالفاتحة لا غير ثم دعا على ظالم أخذ لوقته لا تدعو به على من عليه وهن الشيخوخة

(1) الانعام 59

(2) سقط من د.

(3) م [به] ط س د [بها]

إلا وجد في وقته خفقانا بالخاصية ويناسبه من أذكار القرآن العظيم ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهُوَ تَهَامِلَةٌ لِنِ أَخْذِهِ الْيَمِّ شَدِيدٌ﴾⁽¹⁾ ومن الأسماء الحسنى القاهر والقادر، من قرأ هذا الذكر في هذه الساعة العدد المذكور أو كتبه، وعلقه على نفسه ذل له كل جبار عنيد، وفيه تسكين ما يهيج على العبد من ما ورد الشهوات، ومن نقش اسمه تعالى القادر المقتدر في خاتم في هذه الساعة وتختم به البسه الله تعالى مهابة في خلقه.

الساعة السادسة: دعاؤها القائم بها: رب صفني من كدورات الأغيار صفاء من صفته يد عنايتك من نقص التلوين، حتى ينجلي في مرآة قلبي ومستوى نفسي، كل اسم انطبع في قوة جبريل فقوني به على كشف ما في اللوح، من أسرار أسمائك ومجامع رسائلك، الهي حل منطقي بالدقيقة العظمى حتى أتلقى عنك ما به تلقى فهم تملأ به وجودي حتى أتلذذ بمناجاتك تلذذ جبريل برسائلك أنك علام الغيوب. من دعا بهذا الدعاء خمساً وعشرين مرة في هذه الساعة على طهر بعد صلاة ركعتين ألهمه الله رشد في عواقب أموره وله تأثير في حفظ ما عسر عليه حفظه ويناسبه من أذكار القرآن العظيم: ﴿قَوْلَهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ﴾⁽²⁾ عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ⁽³⁾ ومن الأسماء الحسنى. الهادي والرشيد. من قرأ هذه الأذكار في هذه الساعة العدد المذكور فتح الله عليه أبوابا من المعارف ورزقه علما لدنياه وله تأثير عجيب في فهم المشكلات، وهو ذكر يصلح للمساكين بطريق الرياضيات.

(1) مرد 102.

(2) سقط من ط س

(3) سورة الانعام 73.

الساعة السابعة: دعاؤها القائم بها: رب أوقفني موقف العز والكمال والبهجة والجمال حتى لا أجد في نفسي ذرة ولا دقيقة إلا وقد غشاها من عز عزتك مامنهما من الذل لغيرك حتى أشاهد ذل من سواي لعزتي بك، مؤيدا مؤثرا بدقيقة من الرعب يخضع لها كل جبار عنيد وشيطان مريد، وأبق على ذل العبودية في العزة ابقاء، ببسط لسان الاعتراف، ويقبض لسان الدعوى أنك أنت العزيز الجبار، من دعا⁽¹⁾ بهذا الدعاء في هذه الساعة ست عشرة مرة، على طهر وبعد صلاة بحضور قلب وخلو، معدة كساه الله ثوب العزة، ورداه برداء المهابة ويناسبه من أذكار القرآن العظيم: ﴿وَقُلِ الْعَمَلُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا﴾⁽²⁾ ومن الأسماء الحسنی، العزيز، الجبار، الكبير، القهار، من قرأ هذه الأذكار في هذه الساعة العدد المذكور وكان في نفسه مهانة وضعف، قوى وعز. وهو ذكر يصلح لأرباب الملك من دوام على قراءة هذه الأذكار انبسط ملكه، وقامت [سطوته]⁽³⁾ وقد ينتصر به من لا ناصر له.

الساعة الثامنة: دعاؤها القائم بها: الهي اطلع على [وجودي]⁽⁴⁾ شمس مشهودي منك في الأكوان والأكوان والأوان، حتى أمشي بما أشهدتني به في آفاق الملكوت فاكشف منه معنى كلمة التكوين حتى ينفع لي كل مكون انفعاله الكلمة بإذنك الذي سخرت به ما في الوجودين بلا ظلمة وضع ولا ظلم طبع إنك منور الكل بكمالك، ومنور الأنوار بنورك، الذي صدوره على اسمك النور يانور النور، من دعا بهذا الدعاء على

(1) سقط من س.

(2) الإسراء 111.

(3) س [صطوته] ط. د. م. [سطوته].

(4) ط [وجود] س دم [وجودي]

طهر وبعد صلاة تسعة وأربعين مرة كساه الله نوراً يمشي به في الناس يشاهده من نفسه، وتسري بذلك كلمته في انفعال الموجودات سريانا يتعجب منه ويناسبه من أذكار القرآن العظيم، ﴿لَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَهَ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ [يَتَفَقَهُ لِحَالَهُ] ⁽¹⁾ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ نُجْدًا لِلَّهِ وَهُمْ خَائِرُونَ ⁽²⁾﴾ ومن الأسماء الحسنى: العلي، العظيم، الكبير، المتعال، من قرأ هذه الأذكار في هذه الساعة العدد المذكور رزق علماً يطلع به على عجائب المصنوعات، وأسرار المخلوقات، ويعاين تصريف المقدورات، فسبحان من حجب السر القدرى ⁽³⁾ عن الأبصار بنوره، وأخفاه عن البصائر بشدة ظهوره.

الساعة التاسعة: دعاؤها القائم بها: رب أدخلني في سربواطن أسمائك الحسنى من الباب الخاص الذي لا يحجب بنور ولا ظلمة. ولا بشيء منه ولا بشيء خارج عنه، وأطلق به قواي في نيل أنعمه، وأذقني ذوق كل مذوق فيه، حتى أكون بك فيه وأكون فيه بك مبتهجا بحلاوة ذلك منك وبك عنك لطيف عطوف، رحيم رؤوف، من دعا بهذا الدعاء في هذه الساعة أربعين مرة على طهر وحضور بعد صلاة رزقه الله من السرور والأفراح بوجود الروح والأرياح ما يتعجب منه، ويناسبه من أذكار القرآن العظيم ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ⁽⁴⁾﴾ من الأسماء الحسنى الظاهر، والباطن، اللطيف، الخبير، من قرأ هذه الأذكار في هذه الساعة العدد المذكور انبسطت أخلاقه، واتسعت أرزاقه، وهو من أذكار أهل القوة المتصرفين في العالم بالحكمة الأزلية:

(1) ط س [يتفقوا لظلاله] د م [يتفقوا لظلاله].

(2) النحل 48.

(3) ط س د [سر القدر] م [السر القدرى].

(4) فاطر 2.

الساعة العاشرة: دعاؤها القائم بها: يا من نسبة العلوم إلى علمه نسبة لاشيء إلى شيء لا يتناهى أظهرت الحروف بالقلم. فكان لها تصريف في الرواح الملكوت قام لها مقام مخارج الحروف من الحلق والصدر، واللسان واللبات⁽¹⁾، كل اسم منها وجد عنده اسم لا يعلم تركيبه، ملك قلمك وكل نوع صدر عنه مركبا بروح اسرافيل أظهره بقوة في إيجاد كلياته من جزئيات تراكيبه أسألك بهذا السر الخفي الذي وقف العقل دونه، وتقدم إليك السر بسر أودعته فيه يوم إمكان وجوده، [أسألك]⁽²⁾ كشف حجاب الغيب حتى أشاهد الغيب به من الروح الفاني، [ياه ياه]⁽³⁾ يا خالق، يا باري أنت هو أنت أنت هو من دعا بهذا الدعاء في هذه الساعة مائة مرة على طهر وبعد صلاة [لا يسأل]⁽⁴⁾ الله تعالى حاجة إلا قضاها، وهو ذكر يصلح لأهل البلادة والبله، فإنهم يرزقون فتح معاني العلوم المشكلة، ويناسبه من أذكار القرآن العظيم ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ قَبْلِ هَذَا الْقُرْآنِ﴾ الآية⁽⁵⁾ ومن الأسماء الحسنی العالم الشهيد. والحكيم والمحصى، من قرأ هذه الأذكار في هذه الساعة العدد المذكور فتح الله تعالى عليه بفهم لا يستطيع فهمه قبل ذلك، وعلمه ما لم يكن يعلم، وهو من أذكار العزلة والوحشة، فإنهم يجدون به أنسا في خلواتهم، وقوة في الباطن، مما يغنيهم عن ملاحظة انس العالم.

الساعة الحادية عشرة: دعاؤها القائم بها: يا من لوجوده العلمي باعتبار حكمته إلى كل موجود حصل من وجوده اسم يليق به هو مفتاحه الخاص، ومعناه الغيب، وحقيقته الوجودية، فما في الأكوان

(1) اللبات جمع لبة: موضع القلادة من العنق. المعجم الوسيط م س ج 818 2.

(2) م. ط. [اسألك] د م [أسألك].

(3) كذا في كل الأصول.

(4) م. ط. [يسألك] د م [يسألك].

(5) يوسف 101.

جوهر فرد من جواهر آحاد العالم العلوي والسفلي، إلا ومقاليده أحكامه متعلقة باسم من أسمائه واجتماعها [بدقائقها]⁽¹⁾ في سر اسمك الذي استأثرت به عن جميع خلقك، فلم يظهر لهم إلا ما ناسب الأفعال، فاسماؤك إلهي لا تخصي، ومعلوماتك لا تتناهي، أسالك غمسة في بحر نور أسمائك، حتى أعود به إلى الكمال الأول، فاتصرف به في الكون بوصف الكمال تصرفا ينفي النقص عني بالوقف على عبودية النقص، إنك المعز المذل، والحكم العدل من دعا بهذا الدعاء في هذه الساعة ست عشرة مرة على وضوء وبعد صلاة بحضور وجمع همة عصمه الله تعالى من طريان الوسواس وهو من أذكار أهل التلوين والأحوال، ويناسبه من أذكار القرآن العظيم : ﴿وَكَلَّا تَقْصُ عَلَيْنَا مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَقُتِبُ فِيهِ فُؤَادُكَ﴾⁽²⁾ ومن الأسماء الحسنی: المغيث، والقوي، والحسيب، من قرأ هذه الأذكار في هذه الساعة العدد المذكور ثبت الله عقله وشرح صدره.

الساعة الثانية عشرة: دعاؤها القائم بها : تعاليت يا من تقاصر كل فكر عن حصر معنى من معاني أسمائك بكل علو ورفعة، فمن ذلك العلو والرفعة، صدوره ظاهرا أو باطنا تقدس مجدك، يا من استنار عرشه، قد ظهر فيها كبرياؤه ومجده، أسالك بالصفات التي لا تعلق لها بموجود يا ذا العظمة والكبرياء، والجلال والجمال والبهاء، أسالك الأنس بمقابلة سر القدر أنسا يمحو آثار وحشة الفكر، حتى [يطيب]⁽³⁾ وقتي بك، وأصيب طوقتي لك، فلا يتحرك ذو طبع لمخالفتي إلا صغر لعظمتك، وانقصم لكبريائك إنك جبار الأرض والسماء، من دعا بهذا الدعاء في هذه الساعة سبعا وعشرين مرة، أحيا الله تعالى ذكره وإن كان

(1) ط.س. [برقائقها] د، م [بدقائقها].

(2) مورد 120.

(3) سقط من س.

خاملاً، ويناسبه من أذكار القرآن العظيم: ﴿حَتَّىٰ إِذَا [اُمْتِنِينَ] ⁽¹⁾ الرُّضُلُ
وَيُخْشَوْنَ أَنَّهُمْ قَدْ كُفِّرُوا بِنِعْمِهِمْ فَيَسْأَلُونَ عَنِ الْآيَةِ ⁽²⁾﴾ ومن الأسماء
الحسنى، الحي القيوم، الحافظ المانع، من قرأ هذه الأذكار في هذه الساعة
العدد المذكور ثم دعا به على من قصد هلاكه أخذ لوقته، وهو من أذكار
الأولياء المدلين، وبه يستنصرون على من قصد ضرهم ومن نقش اسمه
تعالى الحي القيوم عند طلوع الشمس من يوم الجمعة وهو على طهارة
في خاتم فضة وتختم به أحيا الله تعالى في الأنام ذكره، ومن نقش اسمه
تعالى الحافظ والمحيط في خاتم فضة في الساعة وحمله معه لم ينله مكروه
من جميع ما يخافه في ظعنه واقامته، والله تعالى ولي الحفظ والكلاءة
والتوفيق والهداية بمنه وكرمة.

فصل: في توزيع الساعات على هذه الدعوات بالغاية في التفصيل
والنهايات، فافهم هذا الترتيب، تنل من مقصودك كل عجب عجيب،
أول ساعة من يوم الاثنين، دعاؤها القائم بها: هو دعاء الساعة الرابعة
من يوم الأحد ثم هي على التوالي إلى آخر ساعة منه، وأول ساعة من
يوم الثلاثاء: دعاؤها القائم بها. هو دعاء الساعة السابعة من يوم الأحد
ثم هي على التوالي إلى آخر ساعة منه وأول ساعة يوم الأربعاء: دعاؤها
القائم بها هو دعاء الساعة العاشرة من يوم الأحد ثم هي على التوالي إلى
آخر ساعة منه، وأول ساعة من يوم الخميس: دعاؤها القائم بها هو دعاء
الساعة الأولى من يوم الأحد ثم هي على التوالي إلى آخر ساعة منه.
وأول ساعة من يوم الجمعة دعاؤها القائم بها هو دعاء الساعة الرابعة من
يوم الأحد ثم هي على التوالي إلى آخر ساعة منه، وأول ساعة من يوم
السبت دعاؤها القائم بها هو دعاء الساعة السابعة من يوم الأحد ثم هي

(1) ط. س. [لستينس] دم. [استيناس]

(2) يوسف 110.

الأسماء، حتى أشرقت أنواره في كل مكون إشراقا ظهر منه وجوده بشهوده، فأعترف لك بك اعتراف عبودية وقهر يامنور الأنوار، نورني بنور يبهر أعين الحاسدين، فتنبض قواهم مني انقباض عين الخفاش من نور الشمس حتى لا يطيقون مقابليتي، بتأييدك فانت النور، ووصفك النور وكلامك النور، واسمك النور، وعرشك النور، فاجعل شعري وبشري، وبطني، وظاهري نوراً، وكل نعمة منك على نور على نور إنك أنت العلي الكبير، وأنت على كل شيء قدير. هذا الدعاء له تأثير عظيم وهو من النفحات التي من تعرض لها فتح له باب من أبواب القرب فيفهم فيه عن الله تعالى بمخاطبات الخواطر، وإشارات الهواتف أسرار الحكمة الربانية، ﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾⁽¹⁾ وأول الثلث الأخير من ليلة الثلاثاء يستحب فيه من الدعاء أن يقول: إلهي ما أسرع التكوين بكلماتك وأقرب انفعالاتك بأمرك، أسالك بما أظهرت في العرش من أنوار اسمك بالعلي العظيم، فانتشت ملائكتك انتشاء مناسباً لتلك الحضرة فكل ملك منهم روح، وكل ذكر من أذكاهم روح، وكل منهم أذهلته عظمة جلالك في أسمائك، فانفعلت ذواتهم بتلك الأذكار فهم ذاكرون من الذهول، وذاهلون من الذكر، فذكرهم من حيث الاسم، أنت أنت ومن حيث الذهول، هو هو، ومن حيث العظمة [أه أه]⁽²⁾، ومن حيث التجلي، [هاها]، ومن حيث الستر سبحانك سبحانك، ما أعظم سلطانك وأعز مكانك، أحاط علمك، وسبق تقديرك، ونفذت إرادتك، وجهني وجهة مرضية، من تصريف قدرك، في كل فعل بعزم أو فكر ظاهراً وباطناً، فإن حضرتك لا تقبل الغير، ولا غير حتى أصدر إلى أفعال الأكوان ومن فيهن، وأجد الظهور من غير ستر كالمقبل والمدبر مأخوذ عن

= ﴿مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان﴾ الرحمن 20. المعجم الوسيط ج 1 ص 48.

(1) البقرة 105.

(2) كذا في جميع الأصول.

وصف اسمه وإرادته، محكوم عن عزم شهوته، مقهور بباطن ما ظهر من
 طلفك يا اللطف اللطفاء وأرحم الرحماء من دعا بهذا الدعاء إلى طلوع
 الفجر له من عجائبه أنوار تخرج من فيه لها شعاع يضئ به كل ما حوله
 فمتى ما علتة رعدة ترك الدعاء وسأل من حوائج أخراه ودنياه وما يليق
 بوقته فإذا ارتفع عنه ذلك عاد من لطفك يا اللطف اللطفاء وأرحم الرحماء
 من دعا بهذا الدعاء إلى طلوع الفجر إلى الدعاء ومن كتبه في هذه الساعة
 وعلقه على نفسه تسارعت إليه الخيرات وتكتب الأسماء المذكورة فيه
 كقوله أنت أنت وما عداها ثلاث، وستون مرة كل اسم منها، وإياك
 وحمله وأنت جنب والله تعالى ولي التوفيق، وأول الثلث الأخير من ليلة
 الأربعاء يستحب فيه من الأذكار أن يقول، إلهي إلهي أسألك باسمك
 المكنون الذي فضلت به فواضل التفضيل في الوجودين فتفصل كل
 شيء تفصيلا ظهر في تباينه حكمة العدل فاحتلفت اللغات وظهرت
 الأسماء وتقابلت الفعال وتنوعت الأنواع وتجنست الأجناس وترتبت
 الأفلاك فكل فلك يسبحون^(١) ويقهر عدلك معتدلون، اقبط على ظل
 جسمي إليك قبضا يسيرا وابسط على نور عنايتك بسطا يسيرا فانت
 المصرف المطلق وأنت المصرف المقيد حتى اتلقى عنك بما في شرك معنى
 من معاني علمك فاتانس به في غرة الدنيا انسا يغنيني عن كل مؤنس
 ويبقيني مع كل مانوس به من العوالم [أجمعها]^(٢) حتى تتقرب إلى
 قلبي قوالب الموجودات ﴿خَاشِعَةً أَبْصَارَهَا﴾ وبصائرهما مضطرة لذلك
 بسر القهر وكل موجود سري لشهود سر معناه محكما فيك بحكمك
 الذي لا يرد ولا يدفع إنك تقضي بالحق ولا يقضي عليك يا قاضي بالحق
 أنت الحق واسمك الحق وفعلك الحق حقق لي الحق من نسبة ما أفهم

(١) من قوله تعالى : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ﴾ الآية الأولى من سورة النور وكل فلك يسبحون
 يسبحون ﴿من: ٤٠﴾.

(٢) كنا في جميع الأمور

حتى أعلم ما لم أكن أعلم إنك علام الغيوب، من تمادى على هذا الدعاء إلى طلوع الفجر ألهمه الله تعالى أسباب الخير أجمعها ومن كتبه وعلقه على نفسه ظهر عليه من جميل الصفات وحسن الحالات ما لم يعاهده من نفسه قبل ذلك وأول الثلث الأخير من ليلة الخميس يستحب فيها من الدعاء أن يقول سيدي ما أجمل من تجمل بك وأعز جناب من تعزز بك الفرح والسرور والغبطة والحبور والعطاء والافضال والأنعام والبسط خزائن من خزائن أسمائك الطيفة مفتاحها باسمك الفتاح وما تولد عنه ومنه خواص أسمائك أسألك بما حوته هذه الخزائن من لذات لا مقياس لها ونعمات لا مائلة لها وانبساطات لا مناسبة لها، وطيب حالات لا مجانسة لها، وأسماء مكنونات سريعة الإجابة بسرعة تجلياتها، أن تملأ وجودي لذة تصرفني في الوجود تصرفاً تفني به قصور الاعراض في السكن والحركات فإنه لا مانع لما اعطاه منك ولا معطي لما منعه منك وامر لي من عوالم أسمائك من يشكر كمالك عن تقصيري فتستديم نعمتك علي بذلك الشكر الوفي من العالم الوفي معدوداً بكمالك إلى ما لانهاية له في كل شيء بك ابتداؤه وإليك انتهاؤه.

فلا بداية إلا التفهم، ولا نهاية إلا التعلم، ما ألد سماع الفهم عنك، ياروح الأرواح، وراحة الارتياح، وريحانة قلب المرتاح، ومفتاح كل اسم لا يجود له من جنسه مفتاح، من استدأ على هذا الذكر إلى طلوع الفجر رزقه الله من الفرح والسرور ما يخرج به إلى خرق العادة وهو من أذكار المولاهين ومن كتبه وعلقه على نفسه ظهر له من عجائب الحفظ والكلاءة ما يرغبه في الدرس والتعليم، وربك ﴿الْفَتْاحُ الْعَلِيمُ﴾⁽¹⁾ وأول الثلث الأخير من ليلة الجمعة يستحب فيها من الأذكار أن يقول: تعالى مجدك تعالى مجدك تعالى قدسك تعالى قدسك تعالى قدرك

تعالى قدرك تعالى اسمك تعالى اسمك تعالت صفاتك تعالت أفعالك
 تعالت حضرة جلالك، جلّت حضرة كمالك كملت حضرة جمالك يا
 جميل الاسماء يا جليل الأفعال يا متعالي على كل متعال، كل معراج
 فإلى بابك العلي انتهاءه، وكل اسم للصعود فباسمك عروجه وابتدأه،
 وتجلّيت في أسمائك فظهر التجلي في أفعالك، حتى أشرق كل مكنون
 بإشراق تجليك فكل موجود إنما يوحدك بما ظهر له من تجليك، ويتصرف
 بسر ما أسررت [به] ^(١) من معرفة أسمائك، ويعرفك بما تعلق بما تعلق
 به من تعليم علمك فانت رفيع الدرجات، فالكل بك ترتيبه، ومنك
 تقريبه، أسألك بما حواه هذا الذكر من أسرار علمك، وخصائص اسمك
 أن ترفع وجودي إلى سماء عدتي بك على معراج من معارج عنايتك
 واسمك الرفيع فوقني واسمك القوي تحتي واسمك العلي أمامي واسمك
 الهادي خلفي واسمك الحفيظ عن يميني واسمك المنيع عن شمالي، فلا
 أزال في حضرة أسمائك مستشرفاً على من سواي استشراف الغيب على
 الشهادة فلا تصل إلى خواص النفوس بتأثير غير ما تبهجني به ولا تنال
 من انفعالات منالاً مني إلا يبسطني وشهب حمايتك ترمي من رامي،
 رب إسرافيل وعزرائيل وجبريل، لا قوة لي إلا بك، من استدأ على هذا
 الذكر إلى طلوع الفجر ظهر له من عظمة الله وقدرته ما يذهله عن عوالم
 حسه وعلامة ذلك أن تبدأه صفة إبحاش وارتجاف ولا سيما في الليلة
 المظلمة ومن علقه على نفسه لا يمر على من يريد ضره إلا انبهرت عيناه
 عند رؤيته، وأول الثلث الأخير من ليلة السبت يستحب فيه من الأذكار
 أن يقول: سبحانك إلهي من قاهر ما أقهرك ملأت عظمتك خزائن ما
 أحاط به علمك وتضائل لكبريائك كل من سبق عليه تقديرك ونفذ
 قهرك، في كل ماتقدمت فيه إرادتك، أظهرت شدة بطشك للجبال
 فسكنت، وللبحار فاضطربت، وللتيران فاضربت، فالذي به سكنت، به

تحركت، ما أعظم شأنك، وأعز سلطانتك، وأبدع خفيات أسرارك، إلهي
 هب لي من قوة اسمك القوي قوة أرزق فيها التمكين حتى لا ينغلق في
 وجه توجهي إليك من عالم فعل أو قول منك ولا شر إلا وعندي مفتاحه،
 وكشف عن وقت افتتاحه حتى لا يمتنع مني إجابة دعوة ولا يبعد عني
 مراد عزم فأنال مقاصدي بنيل الفضل منك كما تفعل ذلك بعبادك
 الصالحين، سبحان ربي الأعلى، سبحان من أدار الأفلاك بأذكار الأملاك،
 كما سكن الأرض بأذكار الذاكرين، فالأذكار حاملة للمحمولين،
 ومسكنة للساكنين، ومتحركة للمتحركين، سبحان من ﴿كُلُّ يَوْمٍ
 هُوَ فِي شَأْنٍ﴾⁽¹⁾ أغثني يا غياث المستغيثين من استدأ على هذا الذكر
 إلى طلوع الفجر ويقول في أثره أغثني يا غياث المستغيثين مائة مرة إلا
 أغاثه الله بلطائف من اللطف تذهل منه العقول، ومن علقه على نفسه
 أمن من كل ما يخافه وهو آخر الأذكار والدعاء المذكور، والله تعالى هو
 الحمود والمشكور، واعلم أن هذه الدعوات الماثورة والأذكار المنثورة وإن
 كانت غير مرتبة في اللفظ، عسيرة الحفظ، فإنها جليلة في الاعتداد،
 مركبة من حروف وأعداد، مما يناسب أسمائها وأوقاتها، موقوفة على
 وفق حروفها وميقاتها، لا يستعملها عبد طائع، له قلب خاشع، وطرف
 دامع، وبطن جائع، على طهارة عقب صلاة في بيت مظلم على حصير
 لا شيء عليه جالس على ركبتيه جلوس العبد الذليل مطرق الرأس،
 بعيدا عن الأصوات والأنفاس، ومعه طيب فائق، وفؤاد تائق، إلا عاين من
 أسرار الملك والملكوت ما لا يستطيع نشره، ولا يحل أن يباح سره، فاقنع
 بما فتح الله به عليك من فضله والعق العسل ولا تسئل الشهد عن نحلته،
 فقد آتتك ببضء نقيه قد نقلتها أئمة تقيه، فهي من الكمال في غاية
 لا تحيط بها العبارات، ونهاية لا تدركها الإشارات، على أكمل البيان

والتحصيل، وعلى الله قصد السبيل نفعنا الله تعالى وإياك بالعلم وأهله، وجعلنا وإياك ممن أيده بالصدق في نقله، حتى حمّله على ما يجب في حمّله، بمنه وكرمه وفضله، فسبحان من لا تخفى عنه ضمائر القلوب، حتى يفصح له [عنها] بالنطق والبيان ولم تستتر عنه مضمّنات الغيوب، حتى يعبر له عنها بحركة اللسان، لكنه انطق باللسن بذكره، مفصحة بحمده وشكره، ليستمر بذلك على أول العبودية وتظهره شواهد أعلام الربوبية، وصلى الله على نبينا محمد الناطق بالحق والشاهد بالصدق، وعلى آله وسلم كثيرا وأنشدوا:

وَبُعِدَ اسْمَاعِي عَنِ الْوَاعِظِينَ^(١)
وَانْتَبَهُوا مِنْ رَقْدَةِ الْغَافِلِينَ
نَاجِينَ فِي النَّاجِينَ أَوْ مُعَذِّبِينَ
كَانُوا بِهَا مِنْ قَبْلُكُمْ مُتَّبِعِينَ
يَخْذُوا بِقَوْمٍ مَضَوْا أَجْمَعِينَ
وَضَرَبُوا فِي غَمْرَةٍ حَائِرِينَ
وَدَقَّ شَخْصَ الْحَقِّ فِي الْعَالَمِينَ
يَكْفُهُمْ تَقْوَى حَيَاءٍ وَلَادِينَا
وَأَمَنُوا الدُّهْرَ وَبَفَسِ الْإِمِينَا
فَلَيْتَنِي كُنْتُ مِنَ النَّاصِحِينَ
وَأَنْتَرَفِي صُحُفِ الْغَابِرِينَ
كَمْ حَازِمٍ قَدْ ضَاعَ فِي الْجَاهِلِينَ

مَنْ مُبْلَغُ قَوْمِي عَلَى قُرْبِهِمْ
هُبُّوا فَقَدْ طَالَتْ بِكُمْ نَوْمَةٌ
[خُنُوا]^(٢) مَطَايِ الْجِدِّ تَرْفُلُ بِكُمْ
سَلُّوا قَبَابَ الْمَلِكِ عَنْ مَعْشَرِ
تُخْبِرُكُمْ عَنْ زَمَنِ لَمْ يَزَلْ
قَدْ صَارَ جَدَّ النَّاسِ فِي بَاطِلٍ
وَأَطْبَقَ الشَّرُّ عَلَى أَجْمَعِهِمْ
وَرَكَضُوا فِي الْمَجُورِ رَكْضًا فَمَا
تَسُرُّهُمْ خَضْرَاءُ دُنْيَاهُمْ
فَإِنْ تَكُونُوا مِنْ أَنْاسِ عَقْلِ
مَعْدِرَةٌ مِنِّي إِلَى حَاضِرِ
يَاعَجَبًا مِنْ نَاصِحٍ لَمْ يُطْعَ

(١) من السريح

(٢) ط. س. د. [خنوا] د. [حطوا]



المنهاج الواضح في تحفيقكم لما ترون في محمد صالح

تأليف أحمد بن إبراهيم الماجري

تحفيق

د. عبد السلام السعبي

الجزء الثاني

صحبته
تصغره

١٤٣٤هـ / ٢٠١٣م

منشورات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - المملكة المغربية

الْمِنْهَاجُ الْوَلَدِيُّ
وَيُحْفِظُكُمْ رَبُّكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ فِي الصَّلَاةِ

الْمِنْهَاجُ الْوَلِائِي وَيُخَفِّقُكُمْ لَهَا تَزِي فِي مُحَمَّدٍ صَلَّيْ

تأليف أحمد بن إبراهيم الماجر

تحقيق
د. عبد السلام السعيد

الجزء الثاني

1434 هـ / 2013 م

منشورات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - المملكة المغربية



الكتاب : المنعاج للواضع
في تحقيق كرامات أبي محمد صالح

تأليف: أحمد بن إبراهيم الماجري

تحقيق: عبد السلام السعيد

منشورات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية

الطبعة الأولى : 1434 هـ / 2013 م

الإيداع القانوني : 2013MO2092

ردمك : 1-21-601-9954-978

الإخراج الفني والطباعة

مركز أبي رزق للطباعة والنشر
الهاتف : 05 37 20 75 83 - الفاكس : 05 37 20 75 89
البريد الإلكتروني : abir@abir.com

على صدق الحديث فصدق الحديث إمارة دالة على صدق الرؤيا وفي الصحيح واللفظ للبخاري في ما أسنده إلى أبي هريرة قال، قال الطحاوي : « إذا اقترب الزمان لم تكذب رؤيا المؤمن ورؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة »⁽¹⁾ وفي صحيح مسلم قال الطحاوي : « لم يبق من المبشرات إلا الرؤيا الصالحة »⁽²⁾ وفي لفظ آخر « ذهبت الرؤيا وبقيت المبشرات »⁽³⁾ فإذا ثبتت فضيلة الرؤيا فهل يثبت بذلك فضل السبب الموصل إليها وهو النوم فقد اختلف الناس في ذلك فمن ذاهب إلى أنه فضيلة وقد تخصص رجالان إلى حكيم فقال أحدهما النوم [خير]⁴ من السهر، لأنه عصمة عن المعاصي، وقال الآخر هو غفلة عن ذكر الله تعالى ومعرفته فقال الحكيم لمن فضل النوم: الموت خير لك من الحياة، وقال للآخر: الحياة خير لك من الموت. وقد كان شاه الكرمانى⁽⁵⁾ تعود السهر [فغلبه النوم مرة فرآى الحق]⁽⁶⁾ في النوم. فكان بعد ذلك يتكلف النوم

(1) لم يرد في البخاري كتاب التعمير، باب الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة، إلا الشطر الثاني من هذا الحديث أما عند ابن ماجه فقد ورد نص الحديث في الصيغة التالية: « إذا اقترب الزمان لم تكذب رؤيا المؤمن تكذب، وأصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا، ورؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة، راجع:

— ابن ماجه، مصدر سابق، كتاب الرؤيا، باب اصدق الناس رؤيا أصدقهم حديثا، ج 2، ص 1289.

(2) ورد هذا الحديث عند البخاري ونصه هو: لم يبق من النبوة إلا المبشرات، قالوا وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة: راجع: — ابن حجر: فتح الباري، كتاب التعمير، باب المبشرات، م ج 12 ص 375.

(3) ابن ماجه: مصدر سابق، ج 2، ص: 1283.

(4) س [أفضل] ط د م [خير]

(5) شاه الكرمانى أبو الفوارس، كان من أبناء الملوك ومن تلامذة أبي تراب النخشي، وأبي عبيدة اليسري، قال الشعراني: « كان من أجل الفتیان وعلماء هذه الطريقة وله رسائل مشهورة وهو صاحب المثلثة التي سماها: «مرآة الحكماء» وتوفي قبل الثلاثمائة هجرة، راجع: — السلمي: طبقات الصوفية، م س ص: 192.

— القشيري: الرسالة القشيرية / م س ص: 136. — أبو النعيم: حلية الأولياء، م س ج 10، ص 237.

— الشعراني: الطبقات الكبرى، م س ج 1، ص: 90.

— ابن الملقن: طبقات الأولياء، م س، ص: 360.

(6) راجع: الهجويري: كشف المحجوب، م س، ص: 350.

فقليل له في ذلك فانشأ يقول:

رَأَيْتُ سُرُورَ قَلْبِي فِي مَنَامِي فَأَخْبَيْتُ الْمَنَامَ وَالنَّعَاسَ⁽¹⁾

ففي هذه الرؤية درجة ومزية كريمة. وليس ذلك موجودا في اليقظة. وأفضل درجات أهل الجنة وهو النظر إلى مولاهم. والذي ظهر لي في ذلك أن الإنسان، متى غلب عليه في حالة النوم رؤية الحث سبحانه، والأنبياء عليهم السلام والملائكة والعرش والكرسي وما ناسب ذلك، فينبغي أن يكون النوم في حقه فضيلة، وكرامة وإلا فاليقظة فضيلة في حقه، وقد رأى أبو بكر الأجوري⁽²⁾ الحق تعالى في المنام، فقال، اسئل حاجتك، فقال اللهم اغفر لعصاة أمة [سيدنا ي محمد فقال أنا أولى بهذا منك سل حاجيتك، وقال أبو يزيد رأيت ربي في المنام فقلت كيف الطريق إليك؟ فقال: اترك نفسك وتعال، وقيل رأي أحمد بن حضرويه⁽³⁾ ربه في المنام فقال يارب كم لي أدعوك فلا تستجيب لي فقال يا أحمد كل الناس يطلبون مني إلا أبا يزيد فإنه يطلبني، وقال يحيى ابن سعد القطان⁽³⁾: رأيت ربي في المنام فقلت يارب كم لي أدعوك فلا تستجيب لي فقال يا يحيى إني أحب أن أسمع صوتك. فإما حقيقة الرؤيا فهي خواطر، ترد على القلب من خيالات تتصور في الوهم. فتارة

(1) هو أبو بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الأجوري الفقيه الشافعي العابد المشهور، له كتاب الأربعين حديثا كان يحدث في بغداد، قبل إقامته في مكة التي توفي بها سنة 360هـ 970م، راجع:

- ابن خلكان: وفيات الأعيان، م س ج 4، ص 292.

- ابن العماد: شذرات الذهب، م س ج 3 ص: 35.

(2) هو أحمد بن حضرويه البلخي أبو حامد، من كبار زهاد خراسان، وتلميذ أبي تراب النخشي وحام الأسم، كما كان له اتصال بالهي زيد البسطامي وزار أبا حفص الحذاء، وتوفي سنة 240هـ 854م: راجع:

- السلمي: طبقات الصوفية، م س، ص: 103.

- القشيري: الرسالة القشيرية، م س، ج 1، ص: 103.

- أبو النعمان: حلية الأولياء / م س ج 10، ص: 42. الشعرائي: الطبقات الكبرى، م س ج 1، ص: 82.

- ابن الملقن: طبقات الأولياء / م س، ص: 37.

(3) ترجم له في الفصل الأول من المصدر

تكون من هواجس النفس، وتارة تكون من لمة الشيطان. وتارة تكون من لمة الملك. وتارة تكون تعريفاً، وإلهاما من الله تعالى، كما ورد في الحديث: «الرؤيا من الله والحلم من الشيطان»^(١) قال الإمام أبو حامد الغزالي رحمه الله: أرباب القلوب يكشفون بأسرار الملكوت تارة على سبيل الإلهام، فيخطر لهم على سبيل الورود علم من حيث لا يعلمون، وتارة على سبيل الرؤيا الصادقة لأنها، من أجزاء النبوة وتارة في اليقظة. على سبيل كشف المعاني، بمشاهدة الأمثلة. كما يكون في المنام. وهي أعلى الدرجات، لأنها من درجات النبوة، واعلم أن من الشروط اللازمة، والأحكام الجازمة عند علماء الآخرة، وجميع شيوخ المتصوفة المتقدمة منهم والتاخرة، انه متى ورد بعض هذه الواردات في منام أو يقظة عند من يجد ذلك بمخاطبات في الباطن، أو مطالبات ترد على الظاهر بقول كالهواتف، أو إشارات كالإمارات، أن توزن بميزان الشرع، فما كان منها لطلب حق استعمله، وما كان منها لطلب حظ أهمله، لأن إمضاء خاطر الحظ ذنب من ذنوب الأحوال، تجب منه التوبة والاستغفار، كما تجب من ذنوب الأفعال والأقوال، وقد يرد منها ما يجب نفيه متى ورد بفضول المباح، وقد يرد ما يجب اتباعه، وهو ما كان من أسرار المعاملات كفرض أمر به، أو فضل ندب إليه، أو مباح يعود صلاحه عليه، وقد يرد تارة سرور، وتارة بوارد سرور، وتارة بوارد حزن، وتارة بوارد بسط، وتارة بوارد قبض، على قدر منح ومواهب من معط كريم، وجواد حكيم ﴿وَمَا يَفْقَهُمُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا

(١) في البخاري: الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان راجع: - ابن حجر: فتح الباري، م ج ١٢،

الفصل الأول

في ذكر بعض رؤيا شيخنا رحمه الله ،
في بداية أمره ، من مبشرات تدل على علوم مقامه
وجلال قدره

فمن ذلك ما حدثني به غير واحد، ممن أدركته من شيوخ تلاميذه، وقد أضربت عن ذكر أسمائهم، لاختلافهم في تحرير ذلك وتقييده، وقد اعتمدت فيما أذكره من ذلك على نقل، ما وجدته في ذلك مسطورا، ورجوت أن يكون المؤلف، قد حرره تحريرا، وقلما يوجد مؤلف، يعتمد تقصيرا، ثم اعتمدت في النقل على نسخة⁽¹⁾ كانت بيد الشيخ الصالح أبي يعقوب بن أبي بكر الصنهاجي الشهير [ببلد] تنكرماط موضع من عمل سجلماصة المحروسة. وقد اجتهد رحمه الله في نسخها وتصحيحها في رباط الشيخ مع من حضر معه من كبار أصحابه وشيوخ أترابه. فمما نقلته من كلام الشيخ رحمه الله في التصنيف المذكور، أنه قال لما قدمت من بلاد المشرق وأخذت في استعمال هذا الطريق، أنكر على ذلك فقهاء الوقت وبدعوى حتى ضاق صدري، وعيل صبري، فدعوت الله تعالى، أن كان ما أنا عليه من هذا الطريق مما يقربني إليه، فييسره علي. فرأيت فيما يرى النائم قائلا يقول [إلى]⁽²⁾ لا تلتفت إلى هؤلاء الفقهاء المنكرين، ولا تسألهم إلا في مسائل، الفقه فكلهم أرضيون، ما فيهم سماوي ثم عليك برسالة القشيري وحقائق⁽³⁾ السلمي ومنهاج⁽⁴⁾ العابدين: ففيها ما تطلبه وخذ الطريق عن أربابه مثل محمد بن واسع وسفيان الثوري،

(1) لم أفد على هذا الكتاب.

(2) سقط من م.

(3) لعله يقصد «حقائق التفسير» ذكره نور الدين شريعة، ضمن الكتب التي ألفها السلمي مشيرا إلى عدد نسخه الموجودة في مصر، والمتحف البريطاني، راجع: نور الدين شريعة، مقدمة تحقيق طبقات الصوفية، للسلمي، م م ص: 35.

(4) ذكره محقق طبقات الصوفية، مع ذكر عدد نسخ المخطوطات المحفوظة في خزانة برلين وميونخ، راجع: نور الدين شريعة، نفس المرجع، ص: 42.

ومالك بن دينار، والجنيد وشقيق^(١) وإبراهيم والفضيل^(٢) وغيرهم، فاستخرت الله في ذلك. واستعانت به وعالجت منه ما قدر، حتى فتح الله لي بما هو حظي منه، فهذه حكاية، مشهورة، وفضيلة مشهورة، وقد تناولها الجهم الغفير، والخلق الكثير، ولقد سمعتها من لفظ الشيخ الفاضل الصالح أبي الربيع سليمان بن ينصارن، وقال سمعته يقول ذلك بهذا المساق المذكور وفيها دلالة على قوة عزمه، وجلادة حزمه، والتأييد في حال البداية، وحفظ الله تعالى له بالتوفيق والهداية، ولقد رزق في هذه الرؤيا، من الثبات في التعليم، ما اوجب لقدره العلي التشريف، والتعظيم، ومتابعته في هديه المستقيم، ولكنه أفرد في بدايته [ليتثنى]^(٣) له الأنس في نهايته، ومتى عز المطلوب قل الطالب، ولما عظم مهر الحسنة فقد الخاطب، والله در القائل:

فَرِيدٌ عَنِ الْخَلَالِ^(٤) فِي كُلِّ بَلَدَةٍ إِذَا عَظَّمَ الْمُطْلُوبُ قُلَّ الْمُسَاعِدُ^(٥)

ومنها ما نقلته من هذا التأليف، لما عرفت على هذا التأليف انه قال رحمه الله: نمت ليلة في ابتداء أمري فدفعت لي رقعة في النوم فأخذتها

(١) شقيق البلخي، ترجم له.

(٢) هو أبو علي الفضيل بن عياض بن مسعود التميمي، ولد سنة ١٠٥ هـ ٧٢٣ م، كان يقطع الطريق في بداية أمره، غير أنه تاب وكرس بقلبي حياته للزهد، فدرس الحديث وروى عن جماعة مثل الأعمش وعبيد الله بن يحيى بن سميد وروى عنه الثوري وابن المبارك فاصبح له جاه كبير عند الخليفة العباسي هارون الرشيد. ثم انتقل إلى مكة وبها ألف كتاب حجاب الانظار، وتوفي سنة ١٨٧ هـ ٨٠٢ م، راجع:

— السلمي: طبقات الصوفية، م س، ص: ٦.

— ابن النعيم: حلية الأولياء، م س ج ٨، ص: ٨٤.

— ابن كثير: البداية والنهاية، م س ج ١٠، ص: ١٩٨.

— سزكين: تاريخ التراث العربي، مرجع سابق، ج ٢، ص: ٤٣٢.

(٣) د. [ليثني] ط س [ليتستا]

(٤) الخلائق: النصيب ١٨٧ ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ﴾

البقرة: ١٠٢ مختار الصحاح م س ١٨٧. البيت للمتنبي.

(٥) من الطويل

فإذا فيها مكتوب ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾⁽¹⁾ على الله تركلنا ربنا لا رب غيره رضىنا بما قسم الله لنا من الرزق، وما قسم الله لنا من الرزق لا يفوتنا ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾⁽²⁾ في هذه الرؤيا من التنبهات الباهرة، والمعجزات الظاهرة، ما لا يسعه قلب غافل، ولا يفهمه عقل جاهل، مما لا يمنحه إلا سعيد تقي، ولا يجحده إلا غوي شقي، قد انطوت على سر من أسرار التوحيد، وحوت علما من علوم التسديد، وهو أصل ينبعث منه كل حال علي، ومقام جلبي، متى انجلي بنور اليقين عن القلب صدى الفهم، وأشرق بضياء الحقيقة سراج الوهم، فيستقر به في القلب، ويرسخ في اللب أن الله تعالى لو خلق الخلق جميعا على عقل اعقلهم، وصورهم على كمال أكملهم، ثم منحهم أضعاف ذلك حكمة وعلما، وزادهم في اللطف قوة وحلما، ثم كشف لهم، عن عواقب المصالح، وأمرهم أن يدبروا ذلك بالتدبير الصالح، لما دبروه باحسن ولا أحكم ولا أتقن ولا أعدل مما هو عليه، ولا أضافوا له من الأحكام العجيبة أكثر مما أضيف إليه، من غير نقصان فيه ولا زيادة، ولا إكمال بتحسين ولا إجادة، ولا عدلوا في القسمة عن قسمة ما قسمه من الرزق والأجل، ولا صدروا عن تقدير ما قدره وقضاه في القول والعمل، بل جرى جميع ذلك عدلا لا جور فيه، وحقا صادقا لا عقل ينافيه، محكم بحكمة حكيم عليم، ومقدر بقدرة قدير عظيم، ومبدع بإبداع متفضل كريم، لم ييخل عليهم بشيء يستحقونه، من كل ما قسم لهم حورا⁽³⁾ كان أو كورا، ومن أصلح المصالح المدبرة، أن جعل لكل شيء قدرا، فهذا من أسرار القدر الذي لا يطلع عليه إلا العالمون

(1) الفاتحة.

(2) التغابن 13.

(3) حار الشيء نقص ويقال حار بعد ما كثر: نقص بعد ما زاد واعوذ بالله من الحور بعد الكور: المعجم

العاملون، ولا يدركه بالتوفيق [والهداية] ⁽¹⁾ إلا المقربون الواصلون، فيثمر لكل سعيد من التوكل، والرضا ما تطمئن به نفسه، عند مجاري القضاء. وهي الحالة التي فضل بها شيخنا رحمه الله، ومنح بها وخص بالتدب إليها، ولم يفارقها، حتى قبض عليها، الحقنا الله تعالى بهديه وسننه، ولا خالف بنا عن طريقته، في الحياة والمات، بفضلته ومننه. وأنشدوا:

قَلْبِي عَلَى حُبِّكَ الْمَقْصُودُ مَوْقُوفٌ وَالْعَيْنُ [عَيْرِي] ⁽²⁾ وَالذَّمْعُ مَذْرُوفٌ ⁽³⁾
 إِنْ كُنْتُ [بِالْحُسْنِ] ⁽⁴⁾ قَدْ وَصَفْتُ لَنَا فَإِنِّي بِالرَّجَاءِ فِيكَ مَوْصُوفٌ
 يَا حَسْرَتِي حَسْرَةَ أُمُوتٍ بِهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لِي لَدَيْكَ حَظٌّ مَعْرُوفٌ

وما نقلته مما قد ذكرته من التأليف، وأودعته مقررا في صحف هذا التصنيف، انه قال رحمه الله تمت ليلة في ابتداء أمري. فقليل لي في النوم خزائن الأرزاق، في جميع الآفاق، بيد الرزاق ﴿وَاللَّهِ الْمَشْرِقُ﴾ ⁽⁵⁾ هذه الرؤيا من التحريض على [التسليم] ⁽⁶⁾، وآداب التعليم، [برهان] ⁽⁷⁾ التكريم، ما اوجب له التوقير والتعظيم، ويشهد له عند الاعتبار بصدق الولاية ويعترف له بقوة الحفظ و[الكلاية] ⁽⁸⁾، وفيها تسكين للنفس عند الحزن والاعتباط، حالتي القبض والانبساط، وهي من رؤياه الفاضلة، ومن عجائبه الكاملة، وكراماته الجليلة، وحالاته الجميلة، قد انطوت مع علم التوحيد، على تعليم التوكل والتزهد، بطلب السكون في الباطن،

(1) سقط من ط.

(2) ط س [عير] د م [عبراء]. والعين عيراي: أي جرى دمعها، مختار الصحاح، م س 408.

(3) من المنسرح

(4) ط س [بالحسن] م [في الحسن].

(5) البقرة 115.

(6) م بالبشاشة ط س د [التسليم]

(7) م [بركان] ط س د [برهان]

(8) ط س د [الكلاية] م [الكلاءة]

بقطع النظر عما سوى الرزاق، في جميع أسباب الارزاق، وطلب السكون في الظاهر بقطع النظر عن ملاحظة حركات الآفاق، ليكون في حضرة القرب حاضرا مراقبا، وشاهدا لمنح المواهب لاغائباء، فهذه درجة عظيمة، وصفة كريمة، قد ندب إليها في أول بدايته، فناهيك بمواهب الله [له] (1) في نهايته، وانشدوا:

فَأَصْبَحَتْ مَوْلَاهَا مِنَ النَّاسِ كُلِّهِمْ وَاخْطَى وَلِيًّا أَنْ يَهَابَ وَيَكْبُرَا (2)

ومنها، ما نقلته من التأليف المذكور ولم أزل أسمع من الفقراء مذكورا أنه قال رحمه الله: مكثت مدة في ابتداء أمري مقتصرًا فيها على ثمان أواق من الطعام ثم عزم على ترك ذلك. فرأيت فيما يرى النائم قائلا يقول لي: من أكل أكثر من ثمان أواق (3) من الطعام، فإنه يصلي إلى غير القبلة، في هذه الرؤيا حكمة عظيمة ومنحة كريمة وفي طيها، سر من أسرار الملاحظة وتأييد بالكلاية، وتمام المحافظة، وهي من الأسرار التي ترد مترجمة بظاهر اللفظ، على وجه الاستعارة والرمز توغلا في الحفظ وتسددا في الحرز (4) وفائدتها التمكن بالوقوع في القلب، بواسطة البحث عن جواهر اللب. والرمز متى اشتد خفاؤه، وبلغ أشده في التستر وحان استواؤه، ظهر خالصه وصفائه، وهو من اختيار البواطن تفضلا منه تعالى ومننا، ﴿وَلْيَبْلُغِ الْغَوْنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا﴾ (5) فسماع القول من حيث الفهم، على قدر المعرفة، بالكلام والمعرفة بالكلام، على قدر المعرفة بالمتكلم، ووجوه الفهم لا تنحصر اتساعا، وكذلك معاني الكلام. لا تنحصر اختراعا، وإنما يفتح لكل قلب بقدر ما يرزق من

(1) سقط من س.

(2) من الطويل.

(3) ذكر الأستاذ المنوني أن يعقوب المنصور بن عبد الحق الريني حدد الأوقية بمقدار تسعة وستين درهما من الدراهم. راجع: رقائق الحضارة المغربية، منشورات كلية الآداب بالرباط، مطابع الأطلس 104.

(4) من حرز خزا اشتد ورعه. والحرز الوعاء الحصى يحفظ فيه الشيء. المعجم الوسيط م ج 1 ص 166.

(5) الأنفال: 17.

نور الهداية، وتوفيق العناية وتصديق الولاية، وقد يحتمل أن يكون من بعض أسرار، ما خوطب به في منامه، ويلحظ على وجه الظاهر، من تأويل ما رمز له في كلامه، أن القبلة هي الجهة وسميت قبلة لأن المصلي يقابلها وتقابله، وكان رحمه الله قد استقبل وجهة مخصوصة، بالتوفيق وقد أبلغته إلى كعبة التحقيق، وأنزلته في حرم التصديق، فعندما وقعت من نفسه التفاتة بطبعها إلى انحصارها، وهمت بالركون إلى سعة من شدة قبضها واقتصرها، خوطب بلفظ الصلاة التي هي صلة الوصول، ووسيلة الحصول، ونسبه في ذلك على أنه متى رجع عما كان [استقبله] ⁽¹⁾ إلى ما خلفه، وعطف على ما تركه، رغبة عما أسلفه طالبا لراحة النفس ركونا إليها كان كمن تحول في صلاته عن قبلته التي كان عليها وفي هذه المخاطبة إشارة إلى أن هذا الفعل كان منه مرادا محبوبا، وحقا لازما مطلوباً مندوباً لاستغراق لفظ الصلاة. فهذا من صنع الله تعالى بأوليائه، وخاصة أصفياه، ينبههم مع ما ستر عليهم من صحة أحوالهم، ويوقظهم مع ما حجب عنهم من رؤية أعمالهم، ليقع اجتهداهم حقا من حقوق الربوبية، وسمة ظاهرة من سمة العبودية، غير معلول بعللة الطمع، ولا مشوب بشوائب الهوى المتبع، فيفهمون في مخاطباتهم ما يلهمون إليه مما لا يفقههم إلا العاملون ﴿وَبَلَّغَ الْإِنشَاءَ نَصْرِيهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَقُولُوا إِلَّا الْعَامِلُونَ﴾ والله در القائل:

لَعَمْرِي مَا اسْتَوْدَعْتُ سِرِّي وَسِرَّهُ	سِرَاتَنَا حِذَاراً أَنْ تَذَاعَ السَّرَائِرُ
وَلَا لَأَحْظَنَتْهُ مُقْلَتَايَ بِنَظَرَةٍ	فَتَشْهَدُ نَجْوَاهَا الْعُيُونُ النَّوَظِرُ
وَلَكِنْ جَعَلْتُ الرُّوْحَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ	رُسُولاَ لِكُلِّ مَا تَكُنُ الضَّمَائِرُ

ومنا ما حدثني به غير واحد ممن أدركته من فضلاء عصره، وشيوخ مصره، ولم أتبع في النقل، إلا ما وجدته مقيدا في التأليف المذكور،

(1) م [استقبله] ط س د ل [استقبله]

والتصنيف المشهور، قال رحمه : نمت ليلة في بداية أمري فرأيت في المنام قائلاً يقول لي قم يا صالح واطرح ما عليك لله فقممت وأسبغت الوضوء وصليت ركعتين واستخرت الله في ذلك، ثم نمت فقبل لي إنما تطلب الخير فيما تجهل عواقبه، فقلت وما أستر به نفسي فقيل لي الأديم الذي تحت جنبك وكان تحت جنبي أديم جراب قد شققته ليحول بيني وبين برد الأرض فاخذته وتحزمت به وخلعت ما على وطرحته بين يدي فكلمتني أهلي وقالت : يا صالح هل سمعت ما قد سمعته؟ فقلت وما الذي سمعت؟ قالت سمعت قائلاً يقول : بالصبر والقناعة والسخاء يدرك ما عند الله تعالى، ثم لمستني فقالت : وأين لباسك؟ فاعلمتها بما رأيت، فقامت حينئذ وخلعت ما عليها واستترت بشق غرارة خلق كانت تحت جنبها فلما أصبحت أرسلت إلى الفقراء فباعوا تلك الثياب واشتروا بثمانها بقرة صفراء ودقيقاً وعسلًا فذبحوا البقرة وكانت أول بقرة ذبحت للفقراء بالرباط بسببي فلم تزل البقر تذبح بعدها إلى هلم جرا. هذه رؤيا صحيحة في طيها حكمة ونصيحة تدل على صدق الولاية، وتحقيق العناية، وقوة العزم، وشدة الحزم، وكثرة الفهم، واتساع العلم، حسبما زرقا في هذه الرؤيا بما خصه الله تعالى به من الفضل والمنة، باستعماله مندوبات السنة من الطهارة والصلاة والاستخارة، قارعا بذلك باب الإذن والاستشارة حتى تحقق بذلك صدق رؤياه، واختبر بمحك الشرع صحة ما رأياه، وقد قال **الطبري** «من هم بأمر فشاور فيه وفقه الله لرشده»⁽¹⁾ فوقع منه التردد استغذانا ومشاورة وانتظارا لما يرد عليه وحيا أو إشارة. قال أحمد ابن حنبل : كنت يوما مع جماعة يتجددون ويدخلون الماء فاستعملت خبر رسول الله ﷺ «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا

(1) عند ابن ماجه في السنن، كتاب الادب، ج 2، 1233، نقرأ حديثا في نفس المعنى : «إذا استشار أحدكم أخاه فليستشر عليه»

يدخل الحمام إلا بمئزره⁽¹⁾ فلم أتجرد، فرأيت في تلك الليلة في المنام قائلاً يقول لي: أبشريا أحمد فإن الله قد غفر لك باستعمال السنة فقلت من أنت؟ فقال: جبريل وقد جعلك إماما يقتدى بك. وقد اختلف قول المشايخ في هذه الواردات متى وردت أيهما يتبع فقال الجنيد: الأول، لأنه إذا بقي رجع صاحبها إلى التأمل بشروط العلم. وقال عطاء: الثاني أولى لأنه زاد قوة بالاول فلاجل هذا تردد شيخنا رحمه الله فلما أذن له ثانيا في اقتحام الفعل الذي ندب إليه بالأمر، لم يمنعه ما هو فيه من القلة والفقر عن السهر باقتحامه إلى درجات اليقين والصبر، قال سهل بن عبد الله لا يتمكن العبد من العبادة حتى لا يجزع من أربعة أشياء: الجوع، والعري، والفقر، والذل. وقال أيضا لا يصلح تعبد العبد حتى يكون بحيث لا يرى عليه أثر المسكنة في العدم ولا أثر الوجود في الغنى والله در القائل:

وَشَاهِدَ وَعَدَ اللَّهُ عَيْنَ يَقِينِهِ فَلَا وَفَرَفِي أَمْنٍ وَلَا خَوْفَ فِي فَقْرٍ⁽²⁾

فلما بادر إلى ما أمر به بطرح كل ما كان عليه اجتبا، ربه فجعله من الصالحين، وتقبل فعله فكان مشبوثا في الرياحين، ورفع ذكره فارتع في [أسماع]⁽³⁾ السارحين والرائحين، فإن قلت كيف استعمل الشيخ رحمه الله مع قوة علمه، وسعة فهمه، ما يخالف ظاهر الشريعة وهو من الطرق المذمومة الشنيعة، لما تحتمله الرؤيا من تلاعب الشيطان، في أضغاث الوسنان⁽⁴⁾، وكثيرا ما يتمثل للأولياء، ويأتيهم من باب البر وطريق الخير. فإن كان في تلك الرؤيا من الندب إلى السخاء والزهد والصبر على شدة

(1) النسائي، راجع: سنن النسائي كتاب الفسل باب الرخصة في دخول الحمام، ج 1، ص: 198.

(2) من الطويل

(3) م [أسماء] ط س د [أسماع].

(4) الوسنان: الوسن والسنة النعاس وقد وسن الرجل يسن وسنا فهو وسنان، وقوله تعالى: ﴿لَا تَأْخُذْهُ

وَلَا نَوْمٌ﴾ البقرة 254. المختار الصحاح م ص 722.

الفقر والجهد، ففيها من الإسراف والتبذير ما يؤدي بصاحبه إلى التحوج والتقتير. وهو فعل مذموم منهى عنه، وتركه أفضل منه، قلت قد تمسك رحمه الله بأفعال الزاهدين، وسلك طريق العابدين، لو ثوقه بضممان مولاه ونيتة خالصة داخل بفعله في مدح ﴿وَوَفَّرْنَا عَلَيْهِمْ أَفْقَامًا﴾ (1) وله في ذلك إسوة حسنة، وطريقة مشروعة وسنة، وهي مبادرة الخليل عليه السلام إلى ذبح ولده تصديقا لما أمر به في رؤياه، وتحقيقا منه لصحة ما رآه، لا يقال إن الرؤيا في حقه عليه السلام كانت وحيا حينئذ وقد كان بعض الأنبياء يوحى إليهم منا ما يومئذ، لأننا نقول لو كانت وحيا لما عبر عنها بال المنام والرؤيا في قوله تعالى: ﴿أَنبَا إِبْرَاهِيمَ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا﴾ (2) معناه اعتقدت صدق الرؤيا فبادرت إلى فعل ما أمرت به قاله أهل التأويل (3) فكان ابتلاؤه عليه السلام بذلك اختبارا، ومبادرته لما أمر به اختيارا، لتعجب الملائكة من قوة صبره مع صدق ولده عليه السلام في حال صغره فتدبروا ما في القدرة والعلم من الحكمة واللفظ بالتمييز لما بين القوة والضعف فالقوي مأمور بذبح الولد ولم يؤثر ذلك في أحواله والضعيف مأمور بخلع ما هو نسبة لشكله وأمثاله طلبا لتشريع الاقتداء وتحريضا على سبيل الاهتداء، فلا حرج في فعله عليه السلام، ولا في فعل من اتبعه لقوله تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ (4) وأما الطريقة المشروعة، والسنة المتبوعة، فقد ورد أن ثابت ابن قيس (5) لما استشهد رآه رجل من بعد

(1) الحشر 9

(2) الصافات 104، 105.

(3) القرطبي: راجع: الجامع لاحكام القرآن، سورة الصافات، ج 15، ص: 102.

(4) المتحنة 4.

(5) هو ثابت بن قيس بن شماس بن زهير الأنصاري كان خطيب الانصار، وخطيب الرسول شهد احدا وما بعدها روى عنه انس بن مالك، واستشهد يوم اليمامة في خلافة أبي بكر، راجع:

- ابن عبد البر: مصدر سابق، ج 1، ص 195.

- ابن الأثير: مصدر سابق، ج 1، ص: 274.

موته، في المنام فقال له: اعلم أن فلانا رجل من المسلمين، نزع درعي فذهب بها، وهي في ناحية من العسكر، وعنده فرس يستن وعلي درعي برمة فات خالد بن الوليد فأعلمه حتى يسترد درعي وليأت أبا بكر خليفة رسول الله ﷺ ويقل له إن علي دينا حتى يقضيه عني وإن فلانا من عبيدي عتيق. فأخبر خالد أبا بكر رضي الله عنهما بتلك الرؤيا فقضى دينه وأجاز وصيته. قال مالك (يحيى) ⁽¹⁾ لا أعلم وصية أجزيت بعد موت صاحبها إلا هذه ⁽²⁾ ولما وأخى رسول الله ﷺ، بين مصعب وبين عوف بن مالك ⁽³⁾ قال أحدهما لصاحبه من مات منا يتراءى له الآخر فمات مصعب قبل عوف، فرآه في منامه فقال: كيف أنت يا أخي؟ فقال بخير، فقال له ما صنعت؟ فقال: غفر لنا يوم دعونا الله تعالى عند حانوت فلان ولم يكن في أهلي (مصيبة) ⁽⁴⁾ إلا لحقني أجراها حتى هرة ماتت منذ ثلاثة أيام وابنتي تموت إلى ستة أيام، وإذا بحلقة سوداء في عنقه مطوق بها فقال ما هذه الحلقة [دين] ⁽⁵⁾ على دنينيرات أخذتها من فلان اليهودي جاري، وهي بخاتمها في قرن معلق فخذها، وادفعها له. فلما قص عوف ذلك على أهله، وجدوا ذلك كله حقا فدفعوا إلى اليهودي دنانيه. وجه الاستدلال بكل ما ذكرناه وجملته ما أوردناه خروج المال عن المالك برؤية منام، وأضغاث أحلام، كما قدرتموه وزعمتموه. وقد أنفذت تلك الوصايا، وأجزيت تلك العطايا من غير تردد ولا ريب ولا

— ابن حجر: الإصابة، م س ج 1، ص: 195.

(1) [يحيى] م س د م [رحمه الله]

(2) عن هذه القصة انظر الإصابة، لابن حجر، م س ج 1، ص: 274.

(3) هو عوف بن مالك الأشجعي أبو عبد الرحمن، شهد خيبر وسكن الشام، روى عن النبي ﷺ، وروى عنه أبو هريرة والمقدام وأبو أيوب النصاري وغيرهم، وتوفي سنة 73 هـ 692 م.

— ابن الأثير: مصدر سابق، ج 4، ص: 12.

— ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س: 8، ص: 168.

(4) م [معيبة] ط م س د [مصيبة].

(5) سقط من م

إنكار ولا عتب، ولو استقصينا، ما ورد في ذلك من حكايات الصالحين،
والتابعين لعجزنا، فيه عن الحصر والعد، ولخرجنا في الاختصار عن الحد،
والزيادة على هذا خروج في الاختصار عن الغرض المقصود، والله تعالى
هو المشكور والمحمود، وانشدوا:

يَقُولُ صَحْبِي اَتَرَى اَثَرَهُمْ	نَعَمْ وَلَكِنْ لَا رَأْيَ الْقَطِينَا ⁽¹⁾
لَوْ لَمْ تَجِدْ رُبُوعَهُمْ كَوَجَدْنَا	لِلْبَيْنِ لَمْ تُبَلِّ كَمَا بُلِينَا
اَكُلْنَا لَأَخَ لَغِينِي بَارِقٌ	[مكي ⁽²⁾] أَهَذْتُ سَرِّي الْمُصُونَا
لَا تَأْخُذُوا قَلْبِي بِذَنْبِ مُقَلَّتِي	وَعَذُّوا الْخَائِنَ لَا الْآمِينَا ⁽³⁾

(1) القطين: نطن المكان أقام به وتوطنه نهر قاطن والجمع قطان وقاطنة وقطين. مختار الصحاح م ص 544.

(2) كذا في كل الاصول.

(3) من الرجز

الفصل الثاني

فيما تحقق من أفعاله وأقواله
مما يوجب التصديق لمتابعات الكتاب والسنة
في جميع أحواله وأعماله

فمن ذلك ما حدثني به الشيخ الفاضل أبو محمد عبد الواحد ابن يا جريان الجلاوي⁽¹⁾ قال: سمعت الفاضل الفقيه أبا علي تاليت ابن علي ابن صالح بن عبد الرحمن بن إسماعيل الصودي⁽²⁾ يقول: سمعت إبراهيم ابن أحمد بن أبي محمد صالح يقول: وقد سئل عن القصر في الصلاة في السفر، أهو أفضل من الإتمام؟ فقال: نعم. فقالوا لأي شيء كان الشيخ رحمه يأمرنا. عند توجهنا إلى الحج بالإتمام. وهو سفر طويل وفيه مشقة فقال: كان جدي رحمه الله رجلا عالما لا يصح عنه هذا النقل، ولئن صح عنه ذلك فإنما راعى مقالة بعض فقهاء المغرب أن سفر [الحجاج]⁽³⁾ من المغرب معصية، لعدم شروط الاستطاعة فراعى هذا القول، على أن العاصي لا يرخص له. والقصر رخصة على بعض الأقوال فأمر بالإتمام لوجود الخلاف في ذلك ومنها ما حدثني به الشيخ الفاضل أبو الربيع سليمان بن ينصارن رحمه الله قال، كنا في بداية أمرنا، عند عقد توبتنا على الشيخ رحمه الله، لحقنا فتور في أوردانا، من أشغالنا، ونحن إذ ذلك قلة فاجتمع رأينا على أن نرتبط ونلتزم، على كل من فاتته الحزب منا أو صلاة الجماعة حقا يؤديه لنا طوعا أو كرها، لعل ذلك يوجب اجتهادنا على محافظة أوردانا، ثم أوقفنا ذلك على مشورة الشيخ رحمه الله فلما قدمنا عليه، وأعلمناه بحالنا وما شرطناه على أنفسنا، منعنا من فعل ذلك، ولم نجد فيه عنده رخصة، وقال لنا:

(1) ترجم له

(2) الصودي: قال الأستاذ أحمد التوفيق: الصودي بنطق الصاد زايا وأصله أو زوض والقبيلة التي ينسب إليها من قبائل المصامدة، ما زالت تحتل جزءا من المنطقة التي كانت فيها، وتسمى مزوضة، راجع: إحالة رقم 417 من تحقيق التشوف، ص: 194.

(3) ط. م [الحجاز] دم [الحجاج].

يا أولادي لا يحل أكل مال المسلم إلا بطيب من نفسه، قال فتركنا ذلك فالقى الله تعالى ببركة كلام الشيخ في قلوبنا، الاجتهاد حتى كان مسجدنا أكثر المساجد جمعا وجماعة وأفضلهم ملازمة ومحافظة، هذه حكاية صحيحة النقل، قد حوت فوائد متى اعتبرت بالعقل، فمنها ما يأخذه الفقراء من الفقير متى وقعت منه زلة، أودعته إلى إهمال آداب الطريق غفلة، ثم استغفر وتاب، وندم على ما وقع منه وأتاب، وقد اصطلحوا عليه وسموه شكرا فهو جائز متى وقع على ما أذكره ولا أنكره واري جوازه والله أعلم من الشريعة، ما ورد من أقوال المفسرين، في قوله تعالى ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾⁽¹⁾ فسبب نزول هذه الآية، أن أقواما تخلفوا عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، ثم ندموا على ذلك فاوثقوا أنفسهم بسواري المسجد وطلبوا الاعتذار من رسول ﷺ وأن يطلقهم فأبى عليهم حتى يؤمر بذلك فنزل فيهم قوله تعالى ﴿وَالْخَبْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا مَعَ الصَّالِحِينَ وَالْخَبْرُونَ عَنِ اللَّهِ أَنْ يَثُوبَ عَلَيْهِمْ﴾⁽²⁾ فأرسل إليهم ﷺ فاطلقهم وأعذر إليهم فقالوا يا رسول الله هذه أموالنا التي خلفتنا عنك تصدق بها عنا وطهرنا بها واستغفر لنا فقال ﷺ: ما أمرت أن أخذ من أموالكم شيئا⁽³⁾ فنزل قوله تعالى ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾⁽⁴⁾ قال ابن عباس كانوا عشرة رهط سبعة قد ربطوا أنفسهم بسواري المسجد وتخلف منهم ثلاثة دون ربط قال

(1) سورة التوبة ص: 103.

(2) سورة التوبة ص: 102.

(3) ابن العربي: راجع: أحكام القرآن، م ص ج 2، ص: 1009.

(4) سورة التوبة 103.

زيد بن أسلم⁽¹⁾ منهم كردم⁽²⁾ وأبو قيس وأبو لبابة⁽³⁾ وقال قتادة: وفيهم الحر بن قيس وأما الثلاثة ففيهم كعب بن مالك وهلال ابن أمية الواقفي، ومرارة بن الربيع العامري قال ابن عباس فأخذ ^{الخطبة} ثلث أموالهم مراعاة لما في الآية من التبعض⁽⁴⁾ فكان ذلك كفارة للذنوب، التي أصابها قاله الحسن وقاتدة⁽⁵⁾ فهذا على جواز ما ذكرنا من أخذ الشكر من التائب، إذا أعطاه بطيب من نفسه. وهذا كله من الذنب الشرعي إذا كان على وجه التعمد، دون الخطأ وأما ما اعتاده الفقراء في زماننا من أخذ ذلك كرها. من صاحبه فلا خفاء في تحريره، ويفهم من فعل النبي ^{الخطبة} في أخذ ثلث المال، مع خروجهم عنه أنه القدر الذي يجوز للفقراء أخذه وإن تبرع الفقير بنصف ماله، أو كله فلا بأس أن يرد إليه ويؤخذ منه ثلثه تبركا باتباع السنة، ولقد عاينت فقراء عصرنا متى تاب الفقير واستغفر عن ذنب أصابه وليس له ما يستربه عورته، أو ثياب ضرورته لدفع حره أو برده ينتزعون ذلك قهرا، وتباع ويمد بها سமாطا ويأكلونه ويفي الفقير بينهم عريانا، وربما ألجأوه إلى أن يسأل ولم يكن ذلك منه عادة

(1) زيد بن أسلم العدوي أبو أسامة، ويقال أبو عبد الله المدني مولى عمر، روى عن أبيه وابن عمر وأبي هريرة وعائشة، وعنه جماعة منهم عبيد الله بن عمرو وابن جريج ومحمد جعفر، وكان فقيها ثقة عالما بالتفسير وتوفي سنة 133 هـ 799 م، راجع:

- الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م س ج 3، ص: 139.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 3، ص: 391.

- ابن القيسراني: الجمع بين رجال الصحيحين م س ج 1، ص: 144.

(2) كردم بن سفيان الثقفي روت عنه ابنته وعبد الله بن عمرو بن العاص، راجع: ابن الأثير: أسد العادة، ج 4.

(3) أبو لبابة رفاعه بن عبد المنذر استخلفه الرسول على المدينة عند خروجه إلى بدر وشهد العقبة، وكان من جملة من تخلف عن عزوة تبرك فربط نفسه.

ورد عند أبي الأثير: «فجاء النبي ﷺ وحله بيده» بعد أن نزلت فيه وفي باقي أصحابه: ﴿وَلَا يَرْجُوا لِعَذَابِهِمْ﴾ الآية : وتوفي أبو لبابة في خلافة علي راجع: ابن الأثير: مصدر سابق، ج 5 ص:

2650.

(4) السيوطي راجع: لباب النقول في أسباب النزول 157.

(5) البغوي: راجع معالم التنزيل، هامش الخازن، م س ج 3، ص: 143.

ويعلمونه بذلك الإلحاح في السؤال والتبرم وأكل الغصب، وهذا كله مخالف لطريق شيخنا رحمه الله، بل هو مخالف لأصل الشريعة، لا ينبغي للمتورع ولا لشرعي الحضور عليه فكيف استعماله فمن تمسك من الفقراء بهذا الأصل، وقاس عليه كل فعل من غير جامع بينهما ومن غير فرق ولا فصل، فقياسه ساقط عند الانتقاد، واجتهاده غلط في الاعتقاد، قال أبو بكر بن العربي في قوله تعالى ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾⁽¹⁾ (نهى الله تعالى أن يؤخذ من أحد ماله على وجه لا يجوز شرعا كالتعدي، والتسبب إليه مما لا يحله الشرع، ولا يجوز ذلك وأن طابت به نفسه)⁽²⁾ والله تعالى يعصمنا وإياهم من جميع المهالك، ويسلك بنا أوضح الطريق وأنهج المسالك، بمنه وكرمه، وأما مهاجرة الشيخ للفقير على ما يعتريه من الأوزار، وما يتصف به من أفعال الأشرار، فله في الشريعة دليل وهو ما ورد من فعل النبي ﷺ بثلاثة الذين خلفوا وقد تقدم ذكرهم وأسمائهم وكلهم من أهل بدر فهجرهم ﷺ خمسين يوما ونهى الناس عن مكالمتهم ومجالستهم وأمر نساءهم باعتزالهم حتى شفهم القلق وضائق عليهم الأرض بما رحبت قال كعب بن مالك الساعدي لما مضت خمسون ليلة من حين هجرنا رسول الله ﷺ ونهى الناس عن كلامنا صليت الفجر على ظهر بيت لنا ثم جلست وأنا كما قال تعالى ﴿حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾⁽³⁾ إذ سمعت النداء من ذروة سلع⁽⁴⁾ أبشر يا كعب بن مالك فخررت لله تعالى ساجدا. وعلمت أن الله تعالى قد أتى بالفرج. ثم جاء رجل يركض فرسا له فبشرني، فأعطيته ثوبَيَّ، بشارة، ولبست

(1) سورة البقرة 188.

(2) أبي العربي: راجع: أحكام القرآن تفسير سورة البقرة م س ج 1 ص: 97.

(3) سورة التوبة 25.

(4) سلع: جبل متصل بالمدينة المنورة. راجع: الروض المعطار م س 318.

ثوبين آخرين، فانطلقت حتى أتيت النبي ﷺ وهو قاعد في المسجد وحوله المسلمون، فسلمت عليه ووجهه يستنير كاستنارة القمر، فقال أبشر يا كعب بخير يوم أتى عليك منذ ولدتك أمك، فقل يا نبي الله أمن عند الله أم من عندك؟ فقال بل من عند الله ثم تلا ﷺ: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾⁽¹⁾ إلى آخر الآية - فقلت يا رسول الله إن من توبتي ألا أحدث الأصدقاء وأن أنخلع من مالي كله فقال له أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك فقلت يا رسول الله إني أمسك سهمي الذي بخبير⁽²⁾ ففي هذا دليل على جواز مهاجرة من هاجر الشيخ رحمه الله. وإن طالت مدته وإباحة ما يخرج منه النائب من ماله بعد التوبة على وجه التبرع. وقد ورد في قول ابن عباس نوع من هذا وهو قوله من أحدث حدثاً ثم استجار بالبيت فهو أمان له وهذا في قوله تعالى ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾⁽³⁾ قال وإن الأمر في الإسلام على ما كان في الجاهلية، ولم يزد الإسلام البيت إلا تعظيماً وتشريفاً، ألا يجب على المسلمين ألا يبايعوه ولا يكلموه ولا يؤووه حتى يتبرم ويخرج من الحرم فيقام عليه الحد⁽⁴⁾ وقاله عبيد بن عمير⁽⁵⁾ والشعبي وعطاء والسدي وغيرهم فهذا أيضاً دليل على جواز المهاجرة للفقير المذنب وفيه شرط أن يكون ذلك المذنب مما يتعلق بحق المعبود وأما إن كان للشيخ فيه هوى كما إذا قلل⁽⁶⁾ معه الأدب أو أمره بماله فيه

(1) سورة التوبة 117

(2) ابن الأثير: راجع: أسد الغابة، م س ج 4 ص: 189.

(3) آل عمران 97.

(4) الطبري: راجع جامع البيان، م س ج 4 ص: 9

(5) عبيد بن عمير بن قتادة اللبني أبو عاصم، قاضي أهل مكة، وهو من كبار التابعين الثقات توفي سنة

687هـ راجع: - العجلي: تاريخ الثقات، م س ص: 321. - الدارقطني: ذكر أسماء التابعين، م

س ج 1، ص 258.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 7، ص: 71.

(6) قلل: الشيء: جعله قليلاً وفي التنزيل: (ويقللکم فی أعینهم) راجع: المعجم الوسيط، ج 2 ص 762.

منفعة فخالفه فهذا هو الهوى المتبع فلا ينبغي ذلك فهذا القدر كاف، لكل قلب صاف، وأنشدوا:

فَلَمَّا كُنَّا إِذَا مُتْنَا تُرْكُنَا لَكَانَ الْمَوْتُ رَاحَةً كُلُّ حَيٍّ (1)
وَلَكِنَّا إِذَا مُتْنَا بُعِثْنَا وَنُسْأَلُ بَعْدَهُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ

ومنها ما حدثني به الحاج الفاضل المتبعد ويسعدن (2) بن الحاج الفاضل أبي زكريا يحيى الصنهاجي الملقب بلفظ أعبون قال سمعت والدي يحيى يقول: سمعت الشيخ أبا محمد رحمه الله يقول: هي وصية قد أوصانا بها: اتركوا ثلاثة أشياء مخافة من الوقوع في ثلاثة آخر فقلنا وما هي قال اتركوا شراب الرب (3) مخافة أن يجركم شرابه إلى شرب الخمر واتركوا الاشتغال بصناعة الكيمياء (4)، لأنها توقع في العش، والتدليس وإياكم ومجالسة العجائز، فإنها تستدعيكم إلى مجالسة الصغار منهن قلت هذه وصية جليلة تدعو إلى التمسك بالشرعية، ووسيلة تبلغ إلى الطريقة الرفيعة، مبنية على مذهب مالك رحمه الله في سد الذريعة، يعرف بيان حقيقتها عند بيان فصولها، ويعلم صحة قواعدها عند الوقوف على أصولها، حتى يشهد لها بالاستقامة والصواب، ويعقل متابعتها للسنة والكتاب، فمن الدليل على الجملة في سد الذرائع، والاحتماء عن الوقوع في الموانع، إذ هو عبارة عن أمر غير ممنوع لنفسه محتمى بتركه عن الوقوع في محظور من جنسه قوله

(1) من الوافر.

(2) نسبة إلى قبيلة يسعدن وهي أسعد بناحية تارودانت

(3) الرب: الطل الحائر، وقيل: هو ديس كل ثمرة، وهو سلافة خثارتها بعد الاعتصار والطبخ، والجمع الهوب والرباب ومنه سقاء مهروب إذا ربهته أي جعلت فيه الرب وارتب العنب إذا طبخ حتى يكون ربا يؤندم به راجع:

— ابن منظور: لسان العرب، م س ج 1 ص 405

(4) يبدو أن الكيمياء في هذه الفترة كانت مشوبة بشعوذة السحر، وظل صوفية المغرب يحذرون من استعمالها، ويكرهون المشتغلين بها، وهو ما تؤكدته إشارة ابن تيمية في الإنشاد، راجع ذلك في النص الحق، ص 208

تعالى: ﴿وَلَا تَسْئُلُوا الَّذِينَ يَذْغَبُونَ مِنْ خِزْيِ اللَّهِ قَيَسْبُورَ اللَّهِ عَذْرًا يَقْنِصَ عِلْمٌ﴾⁽¹⁾ وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انْهَضْنَا وَإِنَّمَا لَكُمْ فِيهِ مَبَازِينٌ﴾⁽²⁾ وقوله عليه السلام: «الراعي حول الحمي يوشك أن يقع فيه»⁽³⁾ وقوله عليه السلام: «لا يكون الرجل من المتقين حتى يترك ما لا بأس به حذرا مما به البأس»⁽⁴⁾ فهذه نصوص ظاهرة على وجه الندب، إلى ترك هذه الأشياء، وإن كانت مباحة لما تؤول إليه فمتى اعتبرت ما في هذه الرصبة، من الفوائد في الغالب، انحصرت من غير مشاحة في ثلاثة مطالب:

المطلب الأول:

شراب الدبس⁽⁵⁾، وهو المسمى عندنا بالرب، من كلام شيخنا رحمه الله، أنه توقف في جواز شربه فلاجل ذلك ندب الفقهاء إلى تركه وتوقفه رحمه الله يحتمل أن يكون مراعاة لاختلاف أقوال العلماء في جواز شربه، واختلافهم في نفي السكر عن كثيره، ولا سيما ما ذكره الزمخشري في تفسيره عند ذكر تحريم الخمر وتحضيره (فقال الخمر ماغلا واشتد وقذف بالزبد من عصير العنب، وهو حرام، وكذلك نقيع الزبيب والتمر الذي لم يطبخ، وأما ما طبخ حتى ذهب ثلثاه وذهب خبثه وزال نصيب الشيطان منه فقد حل شربه ما دون السكر إذا لم يقصد بشربه لهو ولا طرب عند أبي حنيفة)⁽⁶⁾. وقال بعض أصحابه لأن أقول مرارا هو

(1) سورة الأنعام 108

(2) سورة البقرة 104

(3) لم أقف على مصدر هذا الحديث

(4) المناوي: راجع قبض القدير، م س ج 6 ص: 443

(5) الدبس: والدبس والديبس عسل الثمر وعصارته وهو عصارة الرطب من غير طبخ، ابن منظور لسان العرب م س ج 6 ص 75.

(6) أبو حنيفة النعمان بن ثابت أحد الأئمة الأربعة المشهورين في الفقه، ازداد سنة 80 هـ 699 م، توفي سنة 146 هـ 767 م، وهو صاحب المسند المعروف باسمه وصاحب الفقه الأكبر والسند، وقد طبعت جل كتبه عدة مرات، راجع:

- سزكين: تاريخ التراث العربي، م س ج 2، ص: 31

حلال أحب، إلى من أول مرة هو حرام، ولأن آخر من السماء فاتقطع قطعاً، أحب إلي من أن أتناول منه قطرة واحدة. ثم قال أكثر الفقهاء على أنه حرام كالخمر⁽¹⁾. هذا نص الكتاب ويتخرج من مجموع هذا الكلام ما يوجب التوقف عن القول بجواز شربه للمتنوع من أوجه: الأول: عدم الإجماع على القول بجوازه، حتى في مذهب أبي حنيفة كما ذكره. الثاني قوله مادون السكر يفهم منه، أن علة السكر باقية فيه وما علم أن السكر فيه من الأشربة، حرم [قليله وكثيره] لا عند من يقول بتحليل ما دون السكر من الأشربة من غير خمر العنب، وهو مذهب بعض العراقيين، ذكره ابن عطية وقال التعالبي في تفسيره: اختلف العلماء في المطبوخ فمنهم من قال كل عصير [طبخ]⁽²⁾ حتى ذهب نصفه فهو حلال [إلا أنه يكره وإن طبخ حتى ذهب ثلثاه فهو حلال]⁽³⁾ والمسكر منه حرام فهذا يدل على أن السكر لا يفارق المطبوخ ولو ذهب ثلثاه، ويؤيد هذا أيضاً ما أورده عبد الملك بن الطفيل⁽⁴⁾. قال: كتب إلينا عمر بن عبد العزيز لا تشربوا الطلاء⁽⁵⁾ حتى يذهب ثلثاه ويبقى ثلثه، وكل مسكر حرام، ففيه إشارة إلى أن التبالغ في الكثير منه ربما يؤدي إلى السكر، وإلا لم يكن لقوله، وكل مسكر حرام فائدة. الثالث قوله: إذا لم يقصد بشربه لهو ولا طرب، هو من باب سد الذريعة في القليل، وإن لم يسكر، لأنه من باب التشبيه وفي الغالب، أن كل ما يقصد بشربه اللهو والطرب، لا بد أن يكون فيه من الأسباب ما يستجلب اللهو والطرب. وليس يعرف في الأشربة ما يوجب اللهو والطرب، سوى السكر غالباً، ومطلق العادة تصدقه والاستقراء يحققه. الرابع: قوله أكثر الفقهاء على

(1) الزمخشري: راجع الكشف، م س ج 1 ص 356

(2) م د [كثيره وقليله وكثيره]

(3) سقط من د م

(4) هو عبد الملك بن الطفيل

(5) الطلاء ما طبخ من عصير العنب حتى ذهب ثلثاه، مختار الصحاح، م س 397.

أنه حرام كالخمر، وهذا نص في تحريمه ورجحان الاكثريين يعضده وأما الطريقة المعروفة، في المذهب ففيها أيضا ما يوجب التوقف، كما ذكرناه أولا على المتورع وبيانه على ما ذكره ابن يونس⁽¹⁾ في كتابه الموضوع على المدونة⁽²⁾ وفيه قال مالك: (كنت أسمع أن المطبوخ إذا ذهب ثلثاه لم يكره ولا أرى ذلك ولكن إذا طبخ، حتى لا يسكر كثيره حل وإن أسكر كثيره حرم قليله). هذا الكلام فيه إجمال موجب للتوقف. ثم ذكر مالك، رحمه الله، حديث عمر بن الخطاب، وفيه أن أهل الشام شكوا إليه، وباء الأرض وفعلها وقالوا لا يصلحنا إلا هذا الشراب. فأمرهم بشراب العسل فقالوا لا يصلحنا العسل، فقال: رجل من أهل الأرض، هل لك أن أجعل لك من هذا الشراب شيئا لا يسكر قال فطبخه حتى ذهب ثلثاه. وبقي الثلث فأتوه به فادخل عمر إصبعه ثم رفع يده فاتبعها، فتمطط فقال هذا الطلاء. هذا مثل طلاء الإبل، فأمرهم عمر أن يشربوه، فقال له عبادة بن الصامت: أحللتها لهم والله ياعمر فقال عمر [كلا]⁽³⁾ والله. اللهم إني لا أحل لهم شيئا حرمته عليهم، ولا أحرم عليهم شيئا حللته [لهم]⁽⁴⁾ هذا كلام ظاهر، في جواز شربه لتحديد الثلث الباقي [ولكن لم يعتد به مالك]⁽⁵⁾ رحمه الله وإنكار عبادة بن الصامت لذلك حجة للمتوقف. وقد علل مالك رحمه الله إنكار عبادة بن الصامت، أنه أتقى ألا يبالغ في طبخها. وهو تأويل مرجوح. والأخذ بالظاهر أرجح وأحوط. فالتوقف عن شربه أليق بأهل الدين وأحفظ، قال محمد بن يونس وأكثر ما يعرف

(1) لعنه محمد بن عبد الله بن يونس التميمي، أبو بكر الصقلي له كتاب في الفرائض وكتاب جامع المدونة، وكان قد توفي سنة 451هـ 1059م راجع [حالة معجم المؤلفين، ج 10، ص: 252].

(2) لعنه بقصد كتاب «الجامع لمسائل المدونة والمختلطة» أشار فؤاد سزكين، إلى أن كراسة واحدة منه توجد في خزانة ابن يوسف بمرآكش: راجع: سزكين: تاريخ التراث العربي، مرجع سابق، ج 2 / ص: 142.

(3) في كل الأصول طلاء.

(4) ط د م [لهم] س [عليهم]

(5) السيوطي: تنوير الحوالك، كتاب الأشربة، ج 3، ص: 56-57.

(6) سقط من م.

من العصير إذا طبخ فذهب ثلثاه أنه يحل ولا يحرم لأنه لا يسكر وليس ذلك في كل شراب، ولا في كل عصير فاما الموضوع المعروف بذلك، فلا بأس إن شاء الله تعالى هذا كلام ظاهر في الجواز لولا ما أعقبه بالإجمال لعدم تعيين المواضع المعروفة بذلك وصفة أصناف العصير حتى يرتفع الشك الموجود في النفوس هنالك. فوقع الإجمال، فوجب التوقف قال أشهب⁽¹⁾ ولو ذهب تسعة أعشاره. فيقول أشهب هنا رد على من يحد بالثلثين، فمن أجل هذا الاختلاف والإجمال كان شيخنا رحمه الله، لا يرخص فيه الفقهاء ولا حجة تمنع الاحتمال لمن يدعي أن التابعين قد شربوه من الفقهاء. والعلماء لاحتمال أن يكونوا حينئذ عارفين بالأراضي والعصير، والمقادير التي ينتهي إليها. ولم ينقل لنا في هذا العصير شيء من ذلك سوى الاستعمال في شرابه، ثم الناقلون أيضا هم الذين علموه بمعرفة الأراضي، وأصناف العناب والتقدير بالكثرة، بكلام مجمل لا حجة فيه ويعضده ما ذهب إليه شيخنا رحمه الله من التوقف، توقف مالك رحمه الله لما سئل عن خنزير الماء وقال انتم تقولون خنزير، مع ما فيه من الإباحة المطلقة، في صيد البحر كتابا وسنة واتفاه ابن القاسم⁽²⁾ وإن كان يقني بحله ويحتمل أن يكون شيخنا، رحمه الله قد راعى فيه وجهها

(1) أبو عمر وأشهب بن عبد العزيز بن داود القيسي، ولد سنة 145هـ 762م، بمصر، تلمذ على ابن وهب ومالك، وبعد من المحدثين الثقات والفقهاء الكبار له كتاب الحج برواية سحنون مخطوط وتوفي سنة 204هـ 819م. راجع:

— ابن النديم / الفهرست، م س، ص: 281.

— ابن خلكان: وفيات الأعيان، م س ج 1، ص: 238. — الزركلي: الاعلام، م س ج 1، ص: 335.

(2) أبو عبد الله عبد الرحمن بن القاسم بن خالد المعتمدي، ولد بمصر سنة 32هـ 749م، تلمذ على مالك وروى عنه بعد عن انتقل إلى المدينة، والمكوث بها لمدة عشرين سنة، وبعد ابن القاسم من شيوخ سحنون، وتوفي سنة 91هـ 806م، وحسب سزكين فإن أبا القاسم خلف كتبها منها: المدونة - مجموعة من الأسئلة وجهها إلى مالك بن أنس - رسالة تنسب إليه في الفقه المالكي، راجع: — ابن النديم: الفهرست م س ص: 199. — ابن فرحون: الدباج، م س ص: 136. — الزركلي: الاعلام، م س ص: 97. — سزكين: تاريخ التراث العربي، مرجع سابق، ج 2، ص: 132.

آخر وهو ما ذكره أشهب في مختصر الثماني لأبي زيد⁽¹⁾ يكره شراب النبيذ الحلو مخافة التهم، فإذا كان هذا مكروها، مع هذه الصفة فهو في المطبوخ أولى وأحرى، لأن التهمة فيه أشد فالقول بالتوقف عنه أحوط واوكد ومن توقف فيه حتى أنكره، في عصرنا الفقيه الجليل المتورع أبو زيد عبد الرحمن بن إلياس⁽²⁾ الرجراجي، حدثني الشيخ الفاضل أبو مروان عبد الملك بن يغديون الرجراجي⁽³⁾ قال: سمعت الشيخ الفاضل وحيد عصره أبو زيد عبد الرحمن بن إلياس رحمه الله يقول: ما أظن أباحه الفقيه أبي عبد الله بن ياسين⁽⁴⁾ لهذا الرب، وتجويزه لشرابه، في بلادنا إلا من زلة العالم⁽⁵⁾ التي حذر منها رسول الله ﷺ. وحدثني أيضا الفقيه أبو محمد بن عبد الحق بن موسى الريراكي⁽⁶⁾ بذلك، عن رجل عنده ثقة عن الشيخ الفقيه، أبي زيد رحمه الله أنه سمع ذلك منه كما ذكره عبد الملك [سواء]⁽⁷⁾. وحدثني أبو محمد عبد الواحد بن ياجريان الجلاوي⁽⁸⁾ فقيه [متورع]⁽⁹⁾ قال سمعت الفقيه أبو يعقوب يوسف بن

(1) أبو زيد القيرواني صاحب مختصر المدونة المتوفى سنة 326هـ 996م

(2) لعلة عبد الرحمن بن إلياس الرجراجي الحافظ ذكر بن القاضي، أنه كان يعقد مجالس علمية بفاس، بمسجد الصاغة وإن وفاته كانت سنة 718هـ 1318م ووصفه ابن إبراهيم بأنه كان فقيها متورعا، وقال نقلا عن صاحب الدوحة: «وهو المعروف عند العامة بأبي زيد، إلياس، وقبره بوادي شوشاة من عمل مراكش، وقد انتهى مقامه إلى القطبية: راجع:

— أحمد بن القاضي المكتاسي: جذوة الاقتباس القسم الثاني، م س ص: 401.

— المباسي، إبراهيم: الإعلام، م. س، ج 8، ص: 98.

(3) قال الأستاذ أحمد التوفيق في شرح «يغديون» جمع واغديون، نوع من الزنابير وبنواحي امي ن تانوت مكان يسمى ايغديون، راجع:

— أحمد التوفيق: مقدمة تحقيق التشوف، رقم 106، ص: 356.

(4) في الاعلام لابن ابراهيم، ج 8، ص: 98. إن اسمه هو محمد بن ياسين.

(5) في موضوع زلة العالم، التي حذر منها الرسول ﷺ وودت احاديث كثيرة انظر ذلك عند الفزالي في إحياء علوم الدين كتاب العلم الباب الرابع في سبب إقبال الخلق على علم الخلاف وتفصيل آيات المناظرة والجدل وشروط إباحتها، ج 1، ص 42 - 43.

(6) لم أقف له على ترجمة.

(7) زائد في ط س.

(8) لم أقف له على ترجمة

(9) ط س م [متورع]د [المتورع]

محمد بن راشد يقول سمعت الفقيه أبا محمد عبد الواحد الهرتناني يقول وقد سألته عن شراب الرب هل يستعمله قال كان أبو عبد الله في المنام بعد موته فقلت له ما فعل الله بك فقال عاقبني على هذا الشراب يعني الرب عقابا شديدا وقال لي يا شيخ سوء لولا العلم الذي أودعته فيك لعذبتك عليه عذابا شديدا فعلى الجملة من بلي بشراب هذا الرب فليتنجب ما عمل من أعناب الجبال الباردة، لأن أعنابها لا تتزيب وكل ما لا يتزيب من العناب، قلت حلاوته واشتدت مرارته، فلا يذهب عنه السكر، متى تزيب ولو ذهب تسعة أعشاره، في غالب العادة، عند أهل التجارب، وأما أعناب السواحل، فهي شديدة الحلاوة، تزيب في أغصانها وتتعمل. فأرى أنها إذا أحكم طبخها، لا يبقى فيها سكر والله أعلم، وعلى كل تقدير فمن زعم انه في شيخنا رحمه الله [معتقد وبه مقتد]⁽¹⁾، لا يستعمله جبلا ولا ساحلا، لا لنفسه ولا لحشمه ولا لولده ولا يليق به بيعه، ولا الانتفاع بشيء من ثمنه. فهذا غاية ما بلغه الاجتهاد، في هداية إخواننا الفقراء أهل الأوراد، والله تعالى هو المقصود بذلك وهو المراد، وأنشدوا :

وَتَفْسُكَ أَكْرَمَ عَنْ أُمُورٍ كَثِيرَةٍ فَمَالَكَ نَفْسٌ بَعْدَهَا تَسْتَبِيرُهَا⁽²⁾
وَلَا تَقْرُبِ الْأَمْرَ الْحَرَامَ فَإِنَّهُ حَلَاوَتُهُ تَفْنِي وَيَبْقَى مَرِيرُهَا

المطلب الثاني :

وهو ترك الاستعمال لصنعة الكيمياء وهي من اكبر بواب الفتنة وأسباب المحنة ولها ضراوة الخمر، كضراوة الخمر وبابها أعظم أبواب الشر، قد يفتتن بسماع أوصافها الصالح والطالح، ويميل إلى زهرتها بالطبع الغريزي، العقل الراجح، يحتمل أن يكون شيخنا رحمه الله تعالى، نهى

(1) ط س [معتقدا وبه مقتديا] د م [معتقد وبه مقتد]

(2) من الطويل

عنها وحذر منها، لاحد ثلاثة أوجه : إما لكونها من المستحيلات كما ذكره ابن سينا⁽¹⁾ مستدلاً بقوله تعالى : ﴿لَا تَبْعِلْ خَلْقَ اللَّهِ﴾⁽²⁾ وكما أنه ليس في قدرة المخلوق أن يبدل القرد إنساناً والذباب غزالاً، كذلك ليس في قدرته أن يبدل الرصاص ذهباً، والنحاس فضة. وذكر ابن عبد البر عن القاضي أبي يوسف أنه قال من طلب الدين بالكلام تزندق، ومن طلب المال بالكيمياء⁽³⁾ افتقر، ولقد سمعت والدي إبراهيم بن أحمد رحمة الله عليه يوماً يباحث رجلاً بصحتها وزعيم بصنعتها فقال الرجل : أتتكر في الشاهد ما نشاهد من صنعة الصبغ. وهي تغير الجسد الأبيض أحمر أو أصفر أو أسود، فقال الشيخ لا أنكر ذلك لأنه ليس بتغيير أصل، وإنما أنكر أن ثوب الصوف الأبيض، ترده صنعة الصبغ قطناً، أحمر أو أصفر وثوب الكتاب حريراً أخضر، ولا يبقى معه لبس وأما الصبغ فلا أشك أن النحاس يصير أبيض ولا يخرج ذلك عن أصله، ولا يسلب عنه اسم النحاس، بل يقال فيه نحاس أبيض كما لا يسلب صبغ الصوف عنه اسم الصوف. وفي الاحتمال كما غيرته الصنعة، قد ترده صنعة أخرى إلى أصله، فانقطع الرجل، وقد حدثني بعض من تمهر في هذه الصنعة وكان اسمه عبد الله بن الأحرش قال دخلت بلدة سبتة⁽⁴⁾ فاجتمعت أنا

(1) أبو الحسن ابن عبد الله ابن سينا الفيلسوف والشيخ المشهور المتوفى سنة 428هـ 1036م. راجع : ابن خلكان : وفيات الأعيان، م س ج 2، ص 76.

(2) الروم 30.

(3) الكيمياء : المقصود بها، كما ورد في النص القدرة على تبديل الرصاص ذهباً، والنحاس فضة. بينما المقصود بها عند الصوفية، كيمياء الخواص أي تخلص القلب من الكون، باستثناء النفس، باجتناب الرذائل واكتساب الفضائل وتحليتها بها.

- القاشاني : اصطلاحات الصوفية، م س 10 - عبد المنعم : معجم مصطلحات الصوفية م س 226.

(4) سبتة : من أهم مدن المغرب الشمالية الساحلية على شواطئ البحر المتوسط، تقع على خط العرض 37 وخط الطول 5، وقبالة الجزيرة الخضراء، فموقع سبتة الاستراتيجي، جعلها تحظى بمكانة عظيمة ودور هام في المجالات الاقتصادية والعسكرية والسياسية طيلة تاريخها الإسلامي، لكونها كانت تشكل همزة وصل بين الأندلس وباني دول المغرب الكبير، كما كان لها ماضٍ مجيد في الثقافة الإسلامية، حيث نبغ منها العديد من رواد العلوم والمعارف، وقد استولى عليها البرتغال في القرن الخامس عشر ثم الإسبان، وما تزال تحت سيطرتهم إلى اليوم.

ورجل بالصاغة منها ومعه دراهم [جديدة] ⁽¹⁾ الضرب يريد صرفها فحين رأيته علمت انها مصنوعة فقلت له هذه صنعة جيدة. فقال ليس هذا مصنوعا، وغنما هو حجر معدني. فقلت له ما منعك ان رددت هذه الدراهم، إلى أصلها فقال: كل ما شرطته على فدخلنا إلى حانوت صائغ من أصحابه، وأخذت درهمين وقلت للصائغ احمها ثم أخذت عقارا كان عندي، معدا لذلك فخللته في ماء وقلت للصائغ أطف الدراهم في هذا الماء فطفأها فإذا هي نحاس أحمر، قد رجع إلى أصله فتعجب الصائغ. من ذلك واعترف الرجل أنها من النحاس. قد عملت، فقلت له علمني تلك الصنعة، وأعلمك هذه. فعلمنيها وعلمته، أنا تلك الصنعة أيضا ولقد رأيته وهو في قطر بجاية المحروسة، سنة خمس وتسعين وستمائة، يأخذ الرصاص والقزدير إذا [أراد] ⁽²⁾ فسادهما فيذيبهما، ثم يضع عليهما عقارا فيحملها حتى يصيرا ماء كالدهن، فيريقهما ولم تبق فيهما منفعة، وأوردت هذه الحكاية تصديقا لمقالة والدي ابراهيم، رحمة الله تعالى عليه (الوجه الثاني) أن يعتقد الشيخ رحمه الله في هذه الصنعة، أنها جائزة الوجود لكنها معدومة الوجود كما ذهب إليه أبو الفرج بن الجوزي ⁽³⁾ رحمه الله فقال ثلاثة متفق على وجودها

وللمعرفة المزيد عن موضوع سبته راجع المصادر الآتية على سبيل المثال لا الحصر: ابن حوقل في صورة الأرض، والبكري في المغرب في ذكر بلاد افريقية والمغرب، والإدريسي في نزهة المشتاق. والمجهول في الاستبصار. والمقدسي في احسن التقاسيم، والحميري في الروض المعمار. والانصاري البستي في اختصار الاخبار، وابن فضل الله العمري في مسالك الابصار. والقلقشندي في صبح العشى، والحموي في معجم البلدان وأبي عقاري في البيان وابن بطوطة في تحفة النظار وابن مرزوق في المسند الصحيح والحسن الوزان في وصف افريقيا ومحمد بن تاريت: تاريخ سبته و dufourcq : la question de ceuta au XIII^e s. وغيرها.

(1) دم [جديدة] ط م س [جديدة].

(2) س [ارد] ط د م [أراد]

(3) جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي القرشي البكري البتدادي الحنبلي، وصفه السيوطي «بالحافظ عالم العراق وواعظ الآفاق، صاحب التصنيف السائرة في فنون العلم» توفي ببغداد سنة 597هـ 1200م، مخلفا العديد من الكتب، التي تم طبع جلها في دور الطبع المختلفة، ومنها: زاد المسلم في التفسير - جامع المسانيد - المعنى في علوم القرآن - الوجوه والنظائر في الله - المنتظم في التاريخ وغيرها -

في الغالب، وقد اتفق على عدم رؤيتها أهل المشرق والمغرب الغول والعنقاء، والكيمياء وأخبارها، كلها على وجه السماع والاسنادات وحكايتها كالموضوعات عن العجماوات والجمادات (الوجه الثالث) أن تكون صنعتها عنده رحمه الله من المعلومات الموجودة، لكنها في مذهب الفقهاء من الحرمات والمحظورات، كما حدثني به الفقيه العالم الأستاذ أبو علي [ناصر]⁽¹⁾ الدين منصور بن أحمد بن عبد الحق الزواوي المشدالي. وقد سألته عن القول بتحليلها أو تحريمها، فقال: لا أعلم قائلا بتحليلها. ولقد سألت الفقيه العالم مفتي المسلمين ببلد إسكندرية المحروسة أبا إسحاق التونسي⁽²⁾ رحمه الله عن ذلك لو دبرت الفضة أو غيرها من الأجساد حتى تصير ذهباً خالصاً لا شك فيه فمتى لم يقل بائعها لمبتاعها هذا كان فضة أو جسداً من الأجساد فدبرته حتى صار ذهباً كما ترى لكان غاشاً مدلساً ومتى ذكر ذلك لم يشتريه منه بفلس ويقول كذلك يدبره غيرك فيرجع إلى أصله ومعتاد الناس أنهم يتبايعون بالأصول المعدنية ذهباً وفضة لا بالأحجار المصنوعة فكل من باع المصنوع على أنه معدني ولم يعلم المبتاع بذلك داخل في قوله **المنه**: «من غشنا فليس منا»⁽³⁾ فهذا أجمعت عليه علماء السنة فتكون صنعتها متى حكمناها بوجودها وصحتها حراماً بهذا القول فراعني شيخنا رحمه الله هذه الوجوه فحرضهم على تركها وربما تصحب هذه الوجوه منه مقاصد

=راجع: - ابن خلكان: وفیات الاعيان، م س ج 3، ص 140.

- ابن كثير: البداية والنهاية، م س ج 10، ص 180.

- ابن العماد: شذرات الذهب، م س ج 4، ص 329.

- السيوطي: طبقات الحفاظ، م س ص: 480.

(1) م [ناصر] ط س د [نصر]

(2) أبو إسحاق التونسي بن حسن بن عبد الرفيح الربيعي التونسي الفقيه المالكي، تولى القضاء سنة 699هـ

وتوفي سنة 733هـ 1333م، راجع: ابن قنفذ: وفیات ابن قنفذ، م س، ص: 344.

- الونشريسي: الف سنة من الوقایات، م س، ص: 185.

(3) ابن ماجه: راجع: سنين ابن ماجه، كتاب التجار، باب النهي عن الغش، ج 2، ص: 749.

أخرى وهي عدم الاشتغال بطلب الدنيا كما هو معروف من سيره وعادته ولقد حدثني بعض الفقهاء أن بعض من ادعاهما هاجر إليه ليعلمه إياها فلما حل في مجلسه فضحه الشيخ رحمه الله بكلام مجمل فقال في الناس من يقطع الفياقي والقفار، ويهاجر إلى أخيه المسلم ليتحفه بما يشغله عن الله كما سيأتي مكملًا في موضعه من الكرامات إن شاء الله وقد كان رحمه الله يقول في وصاياه كل ما شغل عن الله من أهل ومال فهو مشغوم فتلطف رحمه الله في التعليم وأنكر ما ظهر إنكاره على وجه التفهيم ثم جعلها وسيلة إلى المحرم وسببًا للتحريم فمن ادعى أنه له قدرة، ورغب أن يقتبس من شعلته جذوة، فلا يتحدث بها فضلًا عن الاشتغال بها وقد قيل للبعض الفضلاء لم لم تتحدث بهذه الصنعة فإن فيها تسلية للخاطر فقال قيل للحمار لماذا لم [تجتهد]⁽¹⁾ فقال إني أكره مضغ الباطل، وفي معناه أنشدوا:

فَقُلْتُ لِأَصْحَابِي هِيَ الشَّمْسُ ضَوْؤُهَا قَرِيبٌ وَلَكِنْ فِي تَنَاوُلِهَا بُعْدٌ⁽³⁾

المطلب الثالث:

هو تركهم لمجالسة القواعد⁽³⁾، ومجانبة الحضور معهم في مجالس المواعد، حذرا من أن يستدعيه ذلك بالطبع والعادة إلى مجالسة من تبطل بمجالستها صحة العبادة فهذا أفضل ما تحصن به متحصن في سد الذريعة، وأجمل ما تعبد به متعبد في أصل الشريعة، ولا سيما عند ظهور ما ظهر في عصرنا من الأمور الفظيعة، وابتدع في أمصارنا من الأفعال الوضيعة، كأخذ العهود على النسوان، وندبهن إلى صحبة

(1) ط. سد. د [تشتت] م [تجتهد].

(2) من الطويل

(3) وقعدت المرأة من الحيض والولد تقعد قمرودا. وهي قاعد: انقطع عنها والجمع قواعد وفي التنزيل: «والقواعد من النساء» لسان العرب م س ج 3 ص 361.

الإخوان، ومعاهدتهن بمباشرة اليدان، وتحريضهن على حضور المجالس، وهن معطرات مزينات كالعرائس، وقد ظهر ذلك في زماننا وانتشى وكثر استعمال عند مشائخ مصرنا حتى انتشر وفشا، ولقد كانت هذه الطائفة أولى الناس بالاحتياط لديانهم، وأحقهم باتباع السنة في سرهم وإعلانهم، وقد ورد في «حديث ابن وهب عن مالك عن ابن شهاب عن عروة أن عائشة رضي الله عنها أخبرت عنبيعة النساء قالت ما مس رسول الله ﷺ يد امرأة قط إلا أن يأخذ عليها فإذا أخذ عليها فأعطته قال اذهبي فقد بايعتك»⁽¹⁾ «وفي لفظ يونس بن يزيد⁽²⁾ عن ابن شهاب عن عروة قال قالت عائشة رضي الله عنها والله ما أخذ رسول الله ﷺ على النساء قط إلا بما أمره الله وما مست كف رسول الله ﷺ كف امرأة قط وكان يقول لهن إذا أخذ عليهن قد بايعتكن كلاما»⁽³⁾ وفي سنن أبي داود، أن أبا هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . لقي امرأة فوجد منها رائحة طيبة ولديها أعطار فقال يا أمه الجبار جئت من المسجد قالت نعم قال وله تطيبت قالت نعم قال إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : «لا يقبل الله لا امرأة صلاة تطيبت للصلاة في المساجد، فكيف بمن تطيبت لحضور [المشاهد]»⁽⁴⁾ وتزينت للتبرج إلى نظر الغائب والهاشد» وفي سننه أيضا عن أم سلمة زوج النبي ﷺ أنها قالت : «كنت عند النبي ﷺ وعنده ميمونة فأقبل ابن أم مكتوم⁽⁵⁾ وذلك

(1) أحمد بن حنبل، راجع مسند أحمد بن حنبل، م س ج 6، ص: 114.

(2) يونس بن يزيد بن أبي السجاد الأبهلي مولى معاوية بن أبي سفيان، محدث ثقة، توفي سنة 159 هـ 775 م، راجع:

- العجلي: تاريخ الثقات، م س ص: 255.

(3) ابن ماجة: راجع سنن ابن ماجة: كتاب الجهاد باببيعة النساء، ج 2، ص 960.

(4) د.م [المشاهد] ط س [المساجد]

(5) اسمه عمر بن قيس بن زائدة وهو ابن أم كلثوم استخلفه الرسول على المدينة ثلاث عشرة مرة في غزوانه

شهد فتح القادسية إلا أنه استشهد فيها راجع:

- ابن الأثير: الإصابة، م س ج 3، ص: 760.

بعد أن أمرنا بالحجاب فقال **الطه** احتجبا منه فقلنا يا رسول الله ليس هو أعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا فقال **الطه** أفعميا وان أنتما ألتتما تبصرانه،⁽¹⁾ فقد نهى **الطه** أزواجه الطاهرات أمهات المؤمنات عن النظر إلى رجل أعمى صحابي وكان نهيه **الطه** بما أمره الله تعالى به وفي قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ أَحْمَزَ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِمْ﴾⁽²⁾ إشارة إلى أنه لا ينبغي لأحد أن يثق بنفسه فيخلو مع من لا تحل له ومجانبة ذلك [أحصن]⁽³⁾ للنفس وأطهر للقلب⁽⁴⁾ وقد نهى الله تعالى أمهات المؤمنين، إذا سئلن أن يخضعن بالقول لما فيه من أسباب الطمع الموجود في قلوب أهل الريبة فقال تعالى: ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾⁽⁵⁾ فما بالك بمن يمازهن ويحدثهن بكل ما يستدعي هواهن وضلالهن وقال ابن مسعود **رضي الله عنه** لأن أراحم جملا هنئ⁽⁶⁾ بالقطران أحب إلي من أراحم امرأة [عطرة] هذا قول صحابي فاضل في جواز الطريق، فما ظنك بالجلوس معهن في أركان البيوت ومواضع المضيق، قالت عائشة رضي الله عنها لو رأى رسول الله **ﷺ** ما أحدث النساء بعده لمنعهن المساجد. وقال أبو بكر ابن العربي في قوله تعالى: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ﴾⁽⁷⁾ (إن الله تعالى أكد الأمر بابتداء تحريم الدخول في بيوت النبي **ﷺ** وأمر نساءه بالحجاب لما يحدث في القلوب من رؤية النساء فوجب التنزه عن ذلك

(1) أبو داود: راجع نفس المصدر كتاب اللباب باب قل للمؤمنات يقضن من أبصارهن، م س ج 4، ص: 63 - 64.

(2) الأحزاب 53.

(3) م [أحسن] ط س د [أحصن]

(4) ابن العربي: راجع: أحكام القرآن سورة الأحزاب، م س ج 3، ص: 1579.

(5) الأحزاب 32.

(6) الهنيء: الطلاء بالقطران: المعجم الوسيط، ج 2، ص 1007.

(7) الأحزاب 53.

كله [لكنهن]⁽¹⁾ وكذلك في جميع المسلمين⁽²⁾ فمن أجل هذا الكلام كله كان شيخنا رحمه الله كثير التشدد على الفقراء في هذا الباب وقد ذكرت عنده رحمه الله بعض المتعبدات من أهل زمانه . فقال متى بلغت إلى حد تطير فيه بين السماء والأرض ففروا من تحتها لئلا تقع عليكم فتهلككم وما كانت فتنة هاروت وماروت⁽³⁾ إلا بسبب امرأة حتى كان من أمرهما ما كان . وفي الحكمة : المرأة فخ منصوب ، وداء عطوب ، لا يقع فيه إلا من اغتربه فمتى قل ورع الفقير في مثل هذه الأمور لم تكن له هيبة ، ولم يسلم من أن تظن به ريبة ، قال أبو الحسن القصار⁽⁴⁾ : مررت بالبصرة في بعض الشوارع فإذا [شيوخ]⁽⁵⁾ قعود وصبيان يلعبون بين أيديهم فقلت : أما يستحون من هذه الشيوخ فقال صبي منهم هؤلاء شيوخ قل ورعهم فقلت هيبتهم وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه (من وقف موقف الظن فلا يلومن من أساء به الظن)⁽⁶⁾ . وما ورد في مثل هذا المعنى لا ينحصر ، ومادون فيه لا يبلغ كنهه ولو اختصر ، ولما رزق شيخنا رحمه الله بقوة العلم اطلاعا على هذا الظن الموجود ، وخاف على الفقراء من فتنة هذا الجنس المعهود ، تطفل في الكلام بالنصح الصادق ، كما يتلطف بالعليل الطيب الحاذق ، حتى سلك بهم طريقا حاد بها عن جملة المهالك ، فالله تعالى يثيبه على ذلك هنا وهناك ، ويجعلنا ممن يتبع أثره في جميع ما سلك من المسالك ، والله در القائل :

(1) مكرر في ط .

(2) ابن العربي : راجع أحكام القرآن سورة الأحزاب ، ج 3 ، ص : ابتداء من ص : 1574 .

(3) ورد ذكرهما في القرآن سورة البقرة 102 ، وعن قصة فتنتها انظر : النيسابوري ، قصص الانبياء 44 .

(4) أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن الفصاح البغدادي من كبار فقهاء المالكية ، تولى قضاء بغداد ، وهو صاحب كتاب « عيون الأدلة في مسائل الخلاف بين فقهاء الأمصار » ، مخطوط بالقرويين بناس حسب

إشارة سزكين

(5) ط س [شيوخ] م [الشيوخ]

(6) ابن الجوزي : راجع مناقب عمر ، م س ص : 208 .

(7) من الطويل . والشرط الثاني من هذا البيت من قوله تعالى : ﴿ كل من باع دينه ﴾ الطور 21 .

فَنَفْسُكَ فَأَنْكِسِبَهَا السُّعَادَةَ جَاهِدًا فَكُلُّ امْرِئٍ رَهْنٌ بِمَا هُوَ كَاسِبُهُ⁽¹⁾

ومنها ما حدثني به غير واحد، ممن أدركته من شيوخ هذه الطائفة⁽²⁾ قال صاحب الشيخ رحمه الله رجل من أبناء الدنيا، وكان محبا فيه، وله اعتقاد جميل. فأتى ذات يوم بدرع وسوارين ودفعهما للخادم، وقال هذا برسم العجوز، ثم جلس عند الشيخ ساعة وهو يتحدث إلى أن قال الرجل للشيخ لا تهتم بشيء، من جميع أمور الدنيا مادامت لك حيا فقد تكلفت بقضاء جميع مآريك. فقام الشيخ من ساعته عنه مغضبا، إلى منزله وأتاه بالدرع والسوارين، وطرحهما بين يديه ثم قال: أتريد أن تسقطني من عين الله تعالى، ثم عقد مع الله عقدة أن لا يقبل منه شيئا أبدا. فخرج الرجل من عنده خجلا، وعلى ما صدر منه وجلا. هذه حكاية صحيحة سمعتها، من خلق كثير، قد التحقت بالتواتر، ولذلك لم أسم أحدًا من رواها لوجود التكاثر، وقد أنساني الشيطان أن أسمي الرجل. وفيها دلالة على قوة العلم، وشدة الحزم، وصبر أولي العزم، قد اتصف في فعله بما انتمى إليه، ﴿رَجُلٌ صَدَقَ قَوْلُ مَا عَاهَدُوا لِلَّهِ عَلَيْهِ﴾⁽²⁾ ولم يمنعه جهد الحال، وعدم الاحتيال من رد هدية الرجل الجاهل، و[يسهو] عنه في آداب الطريق سهو الغافل، بل أدبه فيما اعتقده بردها عليه وأقمعه في مقالته بعدم الرجوع إليه. فخرج عنه وقد نبهه من غفلة الوسن⁽³⁾ ومن سبقت له السعادة في الأزل نفعه الدعاء الحسن والله در القائل:

وَهَذَا مَقَامٌ لَا يَفُوزُ بِذُخْرِهِ سِوَى وَرَعَ فِي صَفْوِ بَاطِنِهِ بِخَرٍّ⁽²⁾

(1) دم [الطائفة] ط [الطريقة].

(2) الأحزاب 23.

(3) الوسن: النعاس. مختار الصحاح 722.

(4) من الطويل.

وَلَا وَرَعَ حَقًّا وَلَا مُتَوَرِّعٌ إِذَا لَمْ يَكُنْ بِالصَّبْرِ مُنْتَظِدُ الْأَزْرِ
وَصَبْرٌ عَلَى التَّعْمَاءِ إِلَّا إِذَا سَمَتْ إِلَيْهِ سُمُّ الصَّيْدِ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ
وَصَبْرٌ عَلَى الضَّرَاءِ يَبْلُغُ أَنْ يُرَى سَوَى لَدَيْهِ زَارِدُ الثَّنْفِ وَالضَّرِّ
فَلَا يُفْتَدَى إِلَّا بِمَا بَانَ أَصْلُهُ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا لِيَالِي فِي الشَّهْرِ

فإن قلت كيف وقع الرد من الشيخ رحمه الله مع قوة علمه وشدة حلمه وصدق حاله في توكله⁽¹⁾ لما أتاه من غير مسألة وقد ندب الشرع إلى أخذه وقبول الهدية من إدخال السرور على أخيه المسلم مع إجبار قصده وقد كان ~~الطحاوي~~ يقبل الهدية ويثيب على العطية⁽²⁾، ومن شروط التوكل عند علماء التصوف ألا يرد، لأن الرد عندهم من سوء الأدب، ولا سيما على تعمد، وكيف وقد قال رحمه الله: خزائن الله تعالى في السموات ما قسمه من الرزق، وخزائنه في الأرض ما في أيدي الناس، فهذا القول مع فعله في الرد متنافيان، وكلاهما في الحقيقة مع ما اشترطوه في التوكل متناقضان، قلت قد وقع القبول منه كما ندب الشرع إليه، وبعد التملك صار مخيرا في صرفه وإمساكه عليه وصرفه على مذهبه مستفاد من فعله ~~الطحاوي~~ في النساء، اللاتي وهبن له أنفسهن فإنه مخير

(1) التوكل: هو أعلى مقامات اليقين. وأشرف أحوال المقربين. وهو غير التواكل، الذي هو سلبية وكسل وإهمال. وبعد عن الحق. قال عز وجل: ﴿إِنِ اللَّهُ يَهَبِ لِلتَّوَكِّلِينَ﴾ آل عمران 159. وقال: ﴿مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ الطلاق 3. وفي التوكل يجب على العبد، أن يسقط التبرير مع الله. فلا يدخل قلبه شك ولا نقصير ولا قصور. وأن يثق في الله لأنه وكيله / ولا يطمئن إلا إليه. فيعتقد في قوته وعظمته وشفقته ورحمته ولا يكون متوكلا إلا إليه ولا مسلما أمره إلا عليه. فالؤمن، الذي قوى إيمانه وورعه ويقينه بأن الله سبحانه وتعالى، هو صاحب القدرة، والإرادة والحركة والعلم، وسائر الصفات. يصل إلى أعلى درجات التوكل: راجع:

- أبو طالب المكي: قوت القلوب م س ج 2 ص 2.

- الكلاباذي: التعرف لمذهب أهل التصوف، م س 100

- القشيري: الرسالة م س ج 1 415.

- النزالي: إحياء علوم الدين، م س ج 4 ص 243.

- الشرنقاوي: معجم الفاظ الصوفية. 93.

(2) ابن حجر: راجع: فتح الباري كتاب الهبة، وفضلها والتحرير عليها، ج 5، ص: 197. راجع: كذلك سنن الترمذي كتاب البر والصلة باب ما جاء في قبول الهدية والمكافأة عليها، ج 4، ص: 298.

بين إمساكهن وتركهن. قال أبو بكر بن العربي، ولما كان في العادة أن الهبة على الواهب هبة⁽¹⁾ وإذاية للقلوب. وقد بين الله تعالى ذلك في حق نبيه ﷺ ليرتفع الحرج في ذلك، ويبطل ما استقر في نفوس الناس من القبح في عوائدهم هنالك، وقد رد ﷺ مفاتيح خزائن الأرض⁽²⁾ التي أتاه بها جبريل ﷺ وإن كان في ذلك كله فخر ففيه دلالة على رد المتوكل ولو رجع صاحبها بردها متغيراً، ثم رده رحمه الله يحتمل وجوها إما تأديباً وتعليماً فإنه رحمه الله كان في مقام التعليم والتأديب، منتصباً للإرشاد بالرياضة والتهذيب والرد أوقع في النفوس، وأبلغ في العقوبة عند أهل العقول، من الإنكار بالقول مع وجود القبول، لاسيما في حق بني الدنيا لعزة نفوسهم، فالرد أبلغ في الزجر من الكلام وتغليظ الملام ولا سيما مع كبر رؤسهم، (الوجه الثاني) أن يلاحظ بعين البصيرة من الرجل المن في هديته وصدقته الذي فيه بطلانها⁽³⁾ وقد قبل في المن معناه تعداد المعطي على المعطى ما أعطاه قاله ابن عرفة⁽⁴⁾ وفي صحيح مسلم من حديث أبي ذر⁽⁵⁾ قال: قال رسول الله ﷺ «ثلاثة لا يظلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم المنان الذي لا يعطي شيئاً إلا منه، والمنفق سلعته بالحلف الفاجر، والمسبل إزاره⁽⁶⁾» وقال أبو حامد الغزالي رحمه الله: (حقيقة المن أن يرى لنفسه إحساناً وتفضلاً على غيره وعلامة ذلك أن يتوقع منه الشكر ويستنكر تحقيره في حقه أو مولاته لعدوه استنكاراً

(1) الهبة: العيب والفتح: يقال في كلامه مُجَنَّة. المعجم الوسيط ج 2، ص 984.

(2) لم أقف على مصدر هذا الحديث.

(3) وعن بطلان الصدقة بالمن. راجع: إحياء علوم الدين للغزالي، كتاب أسرار الزكاة، الفصل الثاني في الأداء وشروطه: الوظيفة الخامسة ج 1، ص 216.

(4) ترجم له في الفصل الثاني من القطب الثاني.

(5) أبو ذر جند بن عمرو الغفاري الصحابي المشهور عرف بصدق لهجته، توفي بالمدينة سنة 32 هـ 652 م.

(6) مسلم: راجع: صحيح مسلم باب بيان غلظ تحريم إسبال الإزار والمن بالعطية، ج 2، ص: 114.

يزيد على ما كان يعاهده من نفسه قبل التفضل والإحسان⁽¹⁾ فلما عاين الشيخ رحمه الله في هبة الرجل بعض هذه الآفات أراد جبر هذه الهبة فردها عليه من حيث أن يصرفها إلى غيره وقد أدبه أدبا لا يمن معه بها على أحد بعده وهذا مقصد سنّي، وحال علي، ودرجة عظيمة في حسن المعاشرة لما فيه من أسباب تؤدي إلى جبر أعمالهم، وإصلاح فساد أفعالهم، وإن كان فيه رغم للنفوس، وإكراه للقلوب ﴿وَتَعَسَىٰ لَئِنْ تَكَرَّهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾⁽²⁾.

(الوجه الثالث) أن يلاحظ ما في الرجل، بعد بطلان هبته، بالمن والإعجاب المهلك في دعواه لضمّان الأمور، في حق غيره، مع حقيقة عجزه عن ذلك في حق نفسه وقصوره، فأراد أن يجمع تلك النفس المعجبة كل الأقماع، ويبأس الشيطان منه حتى لا يبقى له فيه وجه للاطماع، وهذا أيضا وجه صالح، وقد قال الشيخ: [لا يكمل المؤمن حقيقة الإيمان حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه]⁽³⁾ قال الحسن رحمه الله: من أخلاق المؤمن قوة في الدين، وحزم في اللين وقال الزمخشري في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾⁽⁴⁾ (واجب على كل مؤمن ألا يتضعف في دين الله ولا يتهاون بل يستعمل فيه الجِد والحزم ولا يأخذه فيه لين ولا هواة)⁽⁵⁾ وذلك لأن الجاهل لإفراط جهله [متى] لم يجمع كل الأقماع عن فعله لا تزال نفسه تتخطى إلى مركزها، وتشمخ في طغيان تعززها، حتى يصير فعله وإحسانه في التمثيل كما

(1) الفزالي: راجع إحياء علوم الدين كتاب اسرار الزكاة، باب دقائق الآداب الباطنية في الزكاة، ج 1، ص 216.

(2) البقرة 216.

(3) في البخاري: «لا يؤمن أحدكم، حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه» راجع: ابن حجر: فتح الباري كتاب الإيمان باب الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه، ج 1، ص 57.

(4) النور 2.

(5) الزمخشري: راجع: الكشف، سورة النور، م 3، ج 3، ص 47.

ذكر وقيل :

وَمَا سَبَقَتْ مِنْ جَاهِلٍ قَطُّ نِعْمَةٌ إِلَى أَحَدٍ إِلَّا أَضْرَبَهَا الْجَهْلُ⁽¹⁾
 وورد في الآثار، أن رجلا من أهل الدنيا عرض نفسه وماله، على
 الجنيد رحمه الله وسأله أن يبسطه، في كل ما سئح له، من حوائجه
 فقال له الجنيد : لعلك محتاج إلى ما معك، فقال الرجل لا أحتاج، إليه
 فأني موسر ومالي صامت⁽²⁾ وعقار وضياع، فقال الجنيد : ومع هذا تريد
 الزيادة ؟ قال نعم فاخرج الجنيد خرقة، وعليها عقد ففتحها، وأخرج
 منها شيئا وقال : خذ هذا وأضفه إلى ما عندك، فإنك محب في الزيادة
 محتاج إليها. وأنا غني غير محتاج، إليها فخجل الرجل. فقيل هذا على
 أن صاحب الحال يؤثر على صاحب المال، لن صاحب المال ينفق من
 نعمة، وصاحب الحال ينفع الخلق بهمة، فهمم الناس أحوج منهم إلى
 صاحب المال.

أربح بمال فتى يمسي على ثَمَّةٍ إِنَّ الَّذِي قَسَمَ الْأَرْزَاقَ يُرْزَقُهُ⁽³⁾
 فَالْعَرَضُ مِنْهُ مَضُونٌ بِمَا يَدْبُسُهُ وَالْوَجْهُ مِنْهُ جَدِيدٌ لَيْسَ يَخْلُقُهُ
 إِنَّ الْقَبَاعَةَ مَنْ يَحْلُلُ بِسَاحَتِهَا لَمْ يَلْقَ فِي دَهْرِهِ شَيْئًا يُورَقُهُ

(الوجه الرابع) أن يلاحظ ما في الرجل من صفة البخل، وإمساك
 هدية البخيل وقبولها منقصة عند الفضلاء، وطعامه قساوة للقلب، في
 همة العقلاء. وقد ورد في حديث عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله
 ﷺ «طعام الجواد دواء وطعام البخيل داء»⁽⁴⁾ وقلما يوجد في الناس،
 من يهب هبة أو يهدي هدية فيعتذر، عنها أو يذكرها أو يعظمها إلا

(1) من الطويل

(2) يقال : ماله صامت ولا تطلق قالصامت الذهب والفضة. والناطق الإبل والغنم ويقولون ماله صامت ولا
 ناطق : لا يملك شيئا. المعجم الوسيط، ج 1 ص 524.

(3) من البسيط

(4) المناوي : راجع لبض القدير، م س ج 4، ص 265.

كان بخيلا وفي معناه أنشدوا:

وَأَنْ أَمْرُؤُ أَهْدَى إِلَيَّ [هَدِيَّةٌ] (2) وَذَكَرَ بِرَبِّهَا مَرَّةً لَبْخِيلُ (3)

(الوجه الخامس) أن يكون رحمه الله قد شعر من نفسه ركونا عند مقالته، وتشوفا في الباطن مما قد يغيره عن مراده أو حالته، فأراد أن يقمع النفس بقطع عادة الرجل عنه قطع الاموات، حتى يصيره في الحقيقة من جملة الجمادات، حتى لا يبقى للنفس اعتمادا إلا على ربها، ولا تشوف ولو إلى [عملها] وكسبها وهو المفهوم من قوله رحمه الله أتريد أن تسقطني من عين الله تعالى؛ لأن هذا في الحقيقة خطاب لنفسه لأن فعلها وقصدها هو الذي يسقط لأفعل الرجل فهذه وجوه كلها صحيحة القواعد، جميلة المقاصد، ينتفع بها العاقل، ويتبصر بها الغافل، ويتخلص بها من شرك الهلاك العامل، والله در القائل:

يَسْرُ الْفَتَى مَا قَدْ تَقَدَّمَ مِنْ نُقَى إِذَا عَرَفَ الدَّاءَ الَّذِي هُوَ قَاتِلُهُ (4)

وأما قول علماء التصوف، من شروط المتوكل أن لا يرد فهذا معلوم عندهم لكن بشرط آخر وهو قطع النظر والتشوف وعدم الالتفات وإلا لم يكن عدم الرد شرطا بل الرد أولى عند تشوف النفس كما ورد أن أحمد بن حنبل رحمته الله اشترى ذات يوم دقيقا من عند أيوب الحمال (4) فحملة له ودفع إليه أجره فلما دخل الدار رمق خبزا كان مطروحا على سرير فرآه أحمد بن حنبل قد نظر إلى ذلك الخبز فقال لابنه صالح (5) ادفع

(1) ط س لأضيعة دم [هدية]

(2) من الطويل

(3) من الطويل

(4) أيوب، أبو سليمان الحمال أحد الزهاد وصاحب كرامات يعد من قدماء مشايخ بغداد، وهو من أقران

السري السقطي ومشر الحافقي، راجع: الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، م س ج 9، ص: 317.

(5) الفضل صالح أحد أبناء أحمد بن حنبل، ولد سنة 203 هـ 818 م، روى عن أبيه وأبي داود الطيالسي،

وبعد أن درس علوم الفقه في بغداد تولى قضاء اصفهان وطرسوس، له كتب منها: سيرة أحمد بن

حنبل - توجد له محفوظة في مكتبة حسن حسني عبد الوهاب، وكتاب محنة أحمد بن حنبل، تم =

إلى أيوب من الخبز فدفع له رغيفين فردهما ولم يقبلهما فقال أحمد بن حنبل لابنه : ضعهما ثم صبر ساعة ثم قال، لابنه : قم وألقه بهما . فلما لحقه بالخبز قبله منه ، فرجع صالح متعجبا ، من ذلك ، فقال له أحمد بن حنبل : أعجبت من رده وأخذه . قال نعم قال يا صالح هذا لما رأى الخبز استشرفت نفسه إليه ، فلما أعطيتاه مع الاستشراف رده فيئست نفسه منه فرددناه إليه بعد اليأس فقبله . هذا حال أرباب الصدق والتوكل وقد ورد في حديث ابن شهاب⁽¹⁾ عن السائب⁽²⁾ بن يزيد عن حويطب بن عبد العزيز⁽³⁾ عن عبد الله السعدي⁽⁴⁾ عن عمر بن الخطاب أنه « قال كان رسول الله ﷺ يعطيني العطاء فاقول أعطه يا رسول الله من هو

= طبعه مؤخرا ، بالقاهرة ، راجع :

- الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ، م س ج 9 ، ص 317 .

- ابن العماد مصدر سابق ، م س ج 2 ص 1493 .

- سزكين : تاريخ التراث العربي ، م س ج 2 ، ص 209 .

(1) مكرر هو عبد الله بن شهاب الخولاني أبو الحزول الكوفي روى عن عمر وعائشة راجع :

- الدارقطني : ذكر أسماء التابعين ، م ، س ، ج 2 ، ص : 133

- ابن القيسراني : الجمع بين رجال الصحيحين ، م ، س ، ج 1 ، ص : 274

(2) هو السائب بن يزيد بن سعيد له صحبة ، روى عن الرسول وعن أبيه وعمر وعثمان وروى عنه الزهري

ويحمى بن سعد الأنصاري ، وبعد من الثقات وهو آخر من مات بالمدينة من الصحابة ، وقد اختلف في

تاريخ وفاته 81 هـ 700 م ، 82 هـ 701 م ، وقيل 84 هـ 703 م . راجع : - العجلي : تاريخ الثقات ، م ، س ،

ص : 176 - ابن حجر : الإصالة ، م ، س ، ج 2 ، ص : 12

(3) هو حويطب بن عبد العزي بن أبي قيس العامري ، أبو محمد ، أسلم يوم الفتح ، وشهد حنيناً مع النبي

ﷺ ، وهو من الذين أمرهم عمر بتجديد أنصاب الحرم ، روى عن عبد الله بن السعدي ، وروى عنه

السائب بن يزيد وابنه أبو سفيان ابن حويطب ، وكان عارفاً بأصول مكة وهو ممن اتفق عليه البخاري

ومسلم ، توفي سنة 41 هـ 673 م ، راجع

- الدارقطني : ذكر أسماء التابعين ، م ، س ، ج 1 ، ص : 120

- ابن الأثير : أسد الغابة ، م ، س ، ج ، ص : 552

- ابن حجر : تهذيب التهذيب ، م ، س ، ج 1 ، ص :

- ابن القيسراني : الجمع بين رجال الصحيحين ، م ، س ، ج 1 ، ص : 197

(4) عبد الله السعدي ، اسمه عمر وقيل قدامة وقيل وقذان بن عبد شمس القرشي العامري ، روى عن النبي

ﷺ وعن عمر بن الخطاب ، وروى عنه حويطب والسائب وآخرون وتوفي سنة 57 هـ 676 م ، راجع :

- ابن الأثير : أسد الغابة ، م ، س ، ج 3 ، ص : 157

- ابن حجر : تهذيب التهذيب ، م ، س ، ج 5 ، ص : 235

أحوج إليه مني فقال خذه فتمول أو تصدق به وما جاءك من هذا المال وأنت غير متشوف ولا سائل فخذه ومالا فلا تتبعه نفسك⁽¹⁾ فهذا قدر نافع لكل صادق قد استعمله أو قصده، أليس الله بكاف عبده؟

رَأَوْا رَجُلًا عَنْ مَوْقِفِ الذَّلِّ أَحْجَمًا⁽²⁾،
وَمَنْ أَكْرَمَتْهُ عِزَّةُ النَّفْسِ أَكْرَمًا
وَلَا كُلُّ مَنْ لَاقَيْتُ أَرْضَاهُ مُنْعِمًا
عَنِ الذَّلِّ اعْتَدَ الصَّيَانَةَ مَغْنَمًا
وَلَكِنْ نَفْسَ الْحَرِّ تَحْتَمِلُ الظَّنَّ
أَقْلَبُ كَفِّي لِثَرِّهِ مَتْنَدَمًا
وَإِنْ مَالٌ لَمْ أَتَّبِعْهُ هَلَا وَلَيْتَمَا
إِذَا لَمْ أَنْتَلِهَا وَافِرُ الْعِرْضِ مُكْرَمًا
وَإِنْ أَتَلَقَى بِالْمَدِيحِ مُذْمَمًا
مَخَافَةَ أَقْوَالِ الْعِدَا فِيمَ أَوْلِمَا
بَدَا طَمَعٌ صَيْرْتُهُ لِي سُلَمًا
لَاخِذَمَ مَنْ لَاقَيْتُ لَكِنْ لَاخِذَمَا
إِذَا فَاتَبَاعَ الْجَهْلُ قَدْ صَارَ أَحْزَمًا
كَبَاحِينَ لَمْ يَحْرَسْ حِمَاهُ وَأَسْلَمَا
وَلَوْ عَظُمُوهُ فِي النَّفُوسِ لَعَظَمَا
مُحْيَاهُ بِالْأُطْمَاعِ حَتَّى تَهْجَمَا

يَقُولُونَ لِي فِيكَ انْقِبَاضٌ وَإِنَّمَا
تَرَى النَّاسَ مِنْ دَانَاهُمْ هَانَ عِنْدَهُمْ
وَمَا كُلُّ بَرْقٍ لَاحٍ لِي بِمُسْتَفْزِئِي
وَمَا زِلْتُ مُنْحَارًا بِعِزِِّي جَانِبًا
إِذَا قِيلَ هَذَا مُورِدٌ قُلْتُ قَدْ أَرَى
وَإِنِّي لَمَّا فَاتَنِي الْأَمْرُ لَمْ أَبْتَ
وَلَكِنَّهُ إِنْ جَاءَ عَقْرًا فَقَبِلْتُهُ
وَأَقْبِضْ خَطْوِي عَنْ خَطْوِ قَرِيبَةٍ
وَأَكْرِمْ نَفْسِي إِنْ أَضَاحَكَ عَابِسًا
أَنْتَهِيهَا عَنْ بَغْضٍ مَا لَا يَشِينُهَا
وَلَمْ أَقْضِ حَقَّ الْعِلْمِ إِنْ كُنْتُ كُلَّمَا
وَلَمْ أَبْتَدِلْ فِي خِدْمَةِ الْعِلْمِ مُهْجَنِي
أَغْرُسُهُ عِزًّا وَأَجْنِبُهُ ذُلًّا
فَإِنْ قُلْتُ جَدُّ الْعِلْمِ كِتَابٌ فَإِنَّمَا
وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْعِلْمِ صَانُوهُ صَانَتُهُمْ
وَلَكِنْ أَهَانُوهُ فَهَانُوا وَدُنُّوا

(1) نص الحديث عند البخاري هو كالتالي : "سمعت عمر يقول : كان رسول الله ﷺ يعطيني العطاء فاقول اعطه أفقر إليه مني فقال النبي ﷺ لم خذه فتموله وتصدق به فما جاءك من هذا المال وأنت غير متشوف ولا سائل فخذه، ومالا فلا تتبعه نفسك" راجع ابن حجر : فتح الباري كتاب الاحلام باب رزق الحاكم والعاقلين عليها، ج 13، ص : 150

(2) من البحر الطويل

ومنها ما حدثني به محمد بن مسعود خادم الفقراء وهو ثقة قال :
سمعت الشيخ الفاضل أبا الربيع سليمان بن ينصارن يقول : سمعت
الشيخ رحمه الله يقول وهو في مرضه الذي توفي منه لولده أبي العباس
وقد سألته أن يوصيه فقال : لا تقصد غير الله ، ولا ترج غيره ولا تلتفت
إلى سواه ، ولا ترجو ولا تخاف إلا إياه ، اقطع طمعك من المخلوقين بمرة ،
فإنهم ﴿ لَا تَمْلِكُونَ لَكُمْ ﴾ ⁽¹⁾ ضَرْلاً وَلَا نَفْعاً ⁽²⁾ ، فمن لا ترجو
نفعه ، ولا تخاف ضره ، خيره وشره سواء ، إذا أعطاك مولاك لم يقدر أحد
أن يمنحك ، وإذا منعك لم يقدر أحد أن يعطيك ، ﴿ وَلَنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ قَلِيلاً كَاثِيفٌ لَهُ إِلَّا هُوَ ﴾ ⁽³⁾ ﴿ وَلَنْ يَرِيحَكَ بِخَيْسٍ قَلِيلٍ وَلَا يَفْضِلَهُ ﴾ هذا كلام لا يخفي على أحد فضله ، ولا يجهله من وسعه
عقله ، وانشدوا :

بِرَبِّكَ ثِقْ لَا بِالْأَنَامِ فَإِنَّهُمْ بَطَاءٌ عَنِ الْإِقْيَاسِ إِنْ أَظْلَمَ الْخَطْبُ ⁽⁴⁾

ومنها ما حدثني به الحاج الواعظ عبد الله بن عبد الصمد قال :
سمعت والذي يقول سمعت الشيخ يقول لولده أبي العباس لما أراد أن
يقطر في فمه ماء عندما رأى يبس شفته لشدة كربه كما يفعل بالمحتضر
ونحن حوله ففتح عينيه ثم قال يا ولدي أجمعت العلماء والحكماء ،
على أن نعيم الآخرة ، لا يدرك إلا بترك نعيم الدنيا . دعني يا بني لعلي
ألقي الله عطشاناً .

هذا كلام يدل على قوة العلم ، وذكاء الفهم وحضور القلب ،
وحسن المنقلب على ما حوى في التذكير من الإيجاز والاختصار ، وما

(1) م [لك] ط . س . د [لكم]

(2) المائدة الآية : 76

(3) الانعام الآية : 17

(4) من البحر الطويل

انطوى عليه من يبلغ الإنذار باللمح القصار، ولم يمنعه ما هو فيه، من
شدة الموت ومعاناة كربه، من نصح الأمة حتى عند القدوم على ربه،
وانشدوا :

وَعَاوَدَنِي هَوَاكَ كَمَا بَدَأَنِي ⁽¹⁾	عَلَانِي مِنْ صُدُودِكَ مَا عَلَانِي
قَدَيْتُكَ لَا تَحُولُ عَنِ الضَّمَانِ	وَأَنْتَ ضَمِنْتَ أَنَّكَ لِي مُجِبٌّ
مَكْبَانًا لَيْسَ يَعْرِفُهُ جَنَانِي	لَقَدْ اسْكَنْتَ حُبَّكَ فِي فُؤَادِي
فَغَيَّرَكَ لَا يَمُرُّ عَلَى لِسَانِي	كَأَنَّكَ قَدْ خَنَمْتَ عَلَى صَبِيرِي

الفصل الثالث

في ذكر شيء مما يتعلق بالبدايات
من أحوال تدل على صحة الكرامات

فمن ذلك ما نقلته من التأليف المذكور، مع أنه عند الفقراء من الخبر المشهور، قال رحمه الله: مكثنا مدة من اثني عشر يوماً لم يفتح لنا فيها بشيء. فاشتد حالنا حتى كان بعض الأولاد يلحس الرحي، وبعضهم يلحس الرقعة، من شدة الجوع. فناجتني النفس قم يا صالح وتسبب لهذه الأولاد، فإن الله تعالى قد أمرنا بالتسبب. قال فخرجت إلى باب الدار فتذكرت قوله تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾⁽¹⁾ فقلت شيء في السماء [أين]⁽²⁾ أطلبه في الأرض. فرجعت إلى البيت. ثم رأيتهم يتضرعون، من الجوع. فناجتني النفس، قم يا صالح وتسبب، فإن الله أمرنا، بالتسبب. فخرجت إلى باب الدار، وأنا متحير، إلى أن غلبت على قوة اليقين. فقلت ما أنا، بارحم لهم ممن خلقهم. ثم قذف إلى [في روعي]⁽³⁾ قوله تعالى: ﴿وَلَسْ أُنْزِلَ إِلَيْكَ بِالصَّلَاةِ وَالضُّمْنِ عَيْنًا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى﴾⁽⁴⁾ فسررت بهذه الآية حتى شطحت⁽⁵⁾، وأمرتهم أن يتوضأوا كلهم. ودخلنا إلى البيت وجعلنا نصلي فيه. وإذا بالباب يضرب. فخرجت فوجدت رجلاً معه

(1) سورة الذاريات 22.

(2) م [أي] ط س م [أين]

(3) ط. س. [زوعي] م. د. [في روعي]

(4) طه 132.

(5) الشطح : شطح يشطح إذا تحرك وقاض على جنبه. وكذلك حال المريد، إذا زاد وجده، ولم يستطع حمل ما يريد على قلبه من سطوة أنوار حقائقه.

وقيل هو كلام يترجمه اللسان عن وجد، يفيض عن معدنه مقرون بالدعوى، ظاهره يخالف الشريعة. وحسب صاحب كتاب حياة القلوب يصدر منهم - أي من المردين - في حال غيبتهم بما يرد عليهم، وحال سكرهم بالهوية.

- عماد الدين الأموي : حياة القلوب م س جاشن قوت القلوب ج 2، ص 273.

- عبد المنعم : معجم مصطلحات الصوفية، م س 140.

- الشرقاوي : معجم الفاظ الصوفية، م س 182.

حمل دقيق ووعاء من سمن. فقال خذ هذا يا صالح فقلت: ومن أنت فقال أنا عبد الله، بن عبد الله لا تسألني ما ليس لك به علم، إني أعظك أن تكون من الجاهلين، قال فاخذت الدقيق والوعاء وطرحته في البيت، ثم عدت إليه فلم أجده، فما رأينا جوعا بعد ذلك اليوم إلى هلم جراء. هذه حكاية صحيحة منقولة من لفظه، معروفة من قوله، عنيت بشرحه وتفسيره، عن قول غيره وتعبيره، وليس فيها ما يحتاج إلى التبين، سوى قوله رحمه الله فشطحت. فلا بد من البحث عن ذلك، لئلا يظن الجاهل من الفقراء. أن معناه القفز، والرقص فيزعم أن الشيخ رحمه الله كان يرقص، ويقفز وليس الأمر كذلك. فنقول وبالله التوفيق: الشطح لغة، هو الحركة، يقال شطح يشطح، إذا تحرك. ويقال لما يحرك به الدقيق مشاطح، فالشطح لفظه، مأخوذ من الحركة، وهي عبارة عن صفة موصوف ينعت ببعض الفضيلة. عند مضيق الحمل عن ذلك. ومنه قولهم شطح الماء في النهر، إذا ضاق النهر عن الماء حتى فاض، عن جانبيه. وكذلك المريد إذا ضاف، عن حمل ما يرد، عليه من المواهب تحركت [جوارحه]¹ من شدة الامتلاء فيلفظ اللسان عند حركته بعبارات مشككة إلا على أربابها، لما منحوا من فهم معانيها فيسمى ذلك شطحا وقوله رحمه الله فشطحت عن ذلك معناه امتلات فرحا وسرورا، حتى ضاقت الجوارح، عن كتم ذلك. وربما وقعت في باطنه من [المبشرات]⁽²⁾ الإلهية، والعلوم الدنية، ما امتلأ الباطن به، حتى ضاق عنه ذلك بقوله، فشطحت. هذا هو الذي يليق بمنصبه، وهو المعروف من حاله في شدته، ومقامه في حال جده أو خصبه، نفع الله تعالى به، وأنشدوا:

سُبْحَانَ مَنْ جَعَلَ [الْأَرْضَ مَضِيقَةً] عَلَى أَنْاسٍ هُمْ فِيهَا مَصَابِيحُ⁽³⁾

(1) م [جوارحه] ط س م [الجوارح]

(2) ط س [المبشرات] م د [المبرات]

(3) من البسيط

سُدَّتْ عَلَيْهِمْ شِعَابُ الرِّزْقِ اجْمَعُهَا وَبَابُهَا لِتَبْنِي الْأَزْدَالَ مَفْتُوحٌ
ومنها ما حدثني غير واحد ممن أدركته قال: كان للشيخ أضحية
قد فتح له بها يوم العيد ولم يكن عنده ما يذبحها به ولم تكن عادته
أن يطلب شيئاً من غيره فخرج والناس مشتغلون بذبح ضحاياهم [على
أن] ⁽¹⁾ يتوضأ من البحر لركوع الضحى. فبينما هو يتوضأ إذا بموج قد
رمى بين يديه سكيناً فأخذها، واتى بها إلى منزله فذبح بها أضحيته،
وهذه السكين الآن موجودة عند أولاده. فبها يذبح كلهم ضحاياهم
وبعض الناس يطلبونها لأجل البركة، ويذبحون بها إلى هلم جرا. وهم
متفقون على صحة هذه الحكاية. ومنها ما حدثني به غير واحد ممن
أدركته، قالوا سمعنا الشيخ رحمه الله يقول: خرجت مرة في ابتداء
أمري مع رفقاء من جيراني قرب عيد الأضحى، بعيداً عن العمارة، صالحاً
للعادة، فتأقت نفسي إلى الإقامة فيه طلباً للزيادة، فقلت لأصحابي قد
بلغنا موضوع الاكتساب، فما يمكننا سوى الافتراق لطلب الأسباب،
وهذا المسجد يكون جمعنا عند رجوعنا فيه إن شاء الله قالوا نعم،
فتفرقنا ثم رجعت إلى المسجد بعد انصرافهم، وبقيت فيه متعبداً إلى
حين إيابهم ورجوعهم من أسبابهم، وكل قد أتى بزيادة لعائلته، بقدر
ما فتح له من الرزق في قسمته، فوجدني على تلك الحالة وليس معي
زيادة فأخذوا في لومي ومعاتبتي فقلت أدركني ضعف حتى لم أقدر
على سبب فرجعنا إلى أهلنا حتى إذا بلغنا الموضع نزلت إلى ساحل
البحر مستخفياً ونويت أن لا أدخل على أهلي والأولاد قد لبسوا كسوة
ومعهم خير كثير وضحية فقالوا قد وصل ما بعثته مع الرسول وقال هو
على أثري ونحن منتظرون لك فحمدت الله تعالى على ذلك وما خرجت
بلا سبب بعدها إلى هلم جرا وانشدوا:

فَلَا أَلَيْسَ النُّعْمَى وَغَيْرُكَ مَلْبَسِي وَلَا أَقْبَلُ الدُّنْيَا وَغَيْرُكَ وَاهِبُ⁽¹⁾

ومنها ما اشتهر بين الفقهاء ذكره، وذاع في الأكثرين نشره، أنه قال رحمه الله: كنت معتكفا في بداية أمري في بعض المساجد وكنت نويت إقامة أربعين يوما فيه وقبل تمامها أتتني امرأة عند الفطر بزبدية طبيخ ورغيف خبز وليس هنا عمارة فحطته بين يدي فما التفت إليها ولا عرجت عليها حتى إذا كان من الليلة الثانية أتتني أيضا بزبدية طبيخ ورغيف خبز فوجدت الأول بحاله فطرحته بين يدي فلم التفت إليها ولا عرجت عليها حتى كان في الليلة الثالثة أتتني خادما سوداء، كوخش الرقيق ثم قالت خذ يا صالح أنا الدنيا لو أقبلت علي بالأمس وأنا على تلك الصورة لكنت مفتونا بي طول حياتك، والآن قد أمرت أن أخدمك مادمت حيا فحمدت الله تعالى على ما وهب لي من ذلك ثم انصرفت راجعا، ومنها ما حدثني به غير واحد ممن أدركته من شيوخ هذه الطائفة أنه قال رحمه الله دخلت مسجدا للمبيت وأنا في سياحة وكنت صائما وليس معي شيء سزى كتاب المنهاج⁽²⁾ كنت أنظر فيه، فلما صليت العشاء إذا بأناس قد أوامهم المسجد للمبيت أيضا، فمدوا بين أيديهم سباطا، ثم نظروا إلي فأروني قاعدا وليس معي شيء، فاستدعوني إلى طعامهم، فتزهدت عنه فأكلوا ثم ناموا فاخذت في تمهيد مضجعي فإذا برائحة خبز [نفحت]⁽³⁾ علي من قبل الحائط فمددت يدي فوقعت على رغيف خبز سخن كادت يدي تمتنع منه لشدة حرارته، فأخذته وقسمته نصفين، ثم أكلت نصفه ووضعت النصف الآخر في شكارة الكتاب استعدده لفظوري من الغد إن شاء الله تعالى [فحمدت الله]⁽⁴⁾ على ما وهبني من ذلك. ومنها ما

(1) من الطويل

(2) هناك العديد من الكتب تحمل نفس العنوان راجع كشف الظنون، ج 2 ص 1871.

(3) ط س د [نفحت] م [نهجت]

(4) م [فحمدت] ط س د [ثم حمدت]

حدثني به الحاج أبو عثمان سعيد ابن يعقوب الرجراجي⁽¹⁾ قال سمعت شيوخنا ممن أدركتهم من تلامذة الشيخ يتحدثون أن الشيخ رحمه الله قال لما صحبت أبا العباس المريني⁽²⁾ في بعض سياحته اعتكفت معه شهر رمضان في مسجد الزرقون وهو مسجد معروف ما بين رجراجة⁽³⁾ وحاجة⁽⁴⁾ على ساحل البحر ولم نزل هنالك إلى أن قرب موسم شاكر، فتأقت نفسي إلى الموسم وكنت لا أتركه، فقال لي أبو العباس: أتريد أن تحضر موسم شاكر، وقد تعلق خاطري بذلك. فقلت نعم. فقال: كلنا نحضره إن شاء الله تعالى. فما زال يعلنني بذلك إلى ليلة سبعة وعشرين، وقد وقع لي منه اليأس حتى إذا صلينا العشاء قال لي: قم يا صالح بنا نحو شاكر قال فخرج وتبعته فمشينا بعض الخطوات وإذا نحن على الساحل بوادي تانسيفت⁽⁵⁾ تحت المسجد فقلت ندخل المسجد فقال ليس هذا وقت دخول المسجد فبقينا هنالك إلى ثلث الليل الأخير، فإذا

(1) لم أقف له على ترجمة

(2) لم أقف له على ترجمة

(3) رجراجة: قال الأستاذ أحمد التوفيق في أصل هذه التسمية: «رجراجة جمع رجراجي وأصلها إريكراكن، ومفردها أركراك وهو من فعل أرك الذي معناه بارك ومنه تاركت وهو مركب التبريك وأركراك هو المتبرك به، ولعل لهذه التسمية علاقة بما يذكر لهم من السابقة في الإسلام، وكان موطنهم ممتدا على مناطق واسعة وتقلص اليوم إلى جبل الحديد حول القمود، راجع: - أحمد التوفيق: حالة 13 التشوف، ص: 86.

(4) مجموعة قبائل من القبائل المصمودية تقطن بين الصويرة وأكادير، وحسب الأستاذ أحمد التوفيق «اسمهم الأصلي إباحان، وهو جمع والمفرد إباحي، والراجع أنهم تسموا بذلك لتطعنهم الخاء حاء والنسبة إليهم بالعربية، إلحاحي نسبة إلى قبيلة حاحا... وإلهم انتسب عدد من الأعلام من أمثال أبي عبد أبي عبد الله العبدري صاحب الرحلة الشهيرة» راجع:

- أحمد التوفيق حالة 719 من تحقيق التشوف، ص: 282.

- عبد الوهاب بن منصور، حالة 156 تحقيق أخبار المهدي بن تومرت، ص: 70.

- عبد العزيز بن عبد الله: معلمة للندن والقبائل ملحق 2، ص: 179.

(5) وادي تانسيفت نهر شهير ينبع من الأطلس الكبير، يبعد عن مراكش بـ 8 كلم شمالا، ويبلغ طوله 276 كلم ويصب في المحيط الأطلسي، قال الأستاذ أحمد التوفيق: «وصيفته مؤثت تانسيف أي النهر وتطلق اليوم حذفت منه النون فيبقى أسيف، راجع: أحمد التوفيق، مصدر سابق، حالة 128 و126.

بنور غشي المسجد، كأنه قبة قد ضربت عليه فقال: قم يا صالح ندخل المسجد، فدخلنا فيه وركعنا ثم قام وقمت فصعدنا على سطح المسجد، فإذا رجل قاعد عليه وحده، وصفته آدم اللون شديد الأدمة، وعليه مرقعة فسلمنا عليه، ثم قعدنا حوله ساعة، من غير أن يقع منه كلام. ثم أشار إلى أبو العباس إلى القيام فقام وقمت، فلما بلغنا رأس الدرج ألقى الله تعالى في باطني أن ذلك الرجل هو القطب. فقلت لأبي العباس رأيت القطب وكأنه عبد فقال قد اغتبهته⁽¹⁾ يا صالح، ارجع إليه واستغفر منه. قال فرجعت إليه وقبلت ركبتيه، وقلت يا سيدي قد جرى مني قول كذا وكذا فقال لي أبو العباس ارجع إليه، حتى تستغفر منه، وأنا استغفر الله تعالى، فيما قلت. فقال لي غفر الله لك يا صالح، فقلت يا سيدي ادع الله تعالى لي. فقال جعل الله قلبك شمساً يضيء به المشرق والمغرب. قال فانصرف عنه. ثم وجدت أبا العباس واقفاً. حيث تركته فقال لي: كيف صنعت، فاعلمته باستغفاره، ودعائه قال فبكى أبو العباس ثم قال: يا صالح قد نلت منه في ساعة ما نلت أنا منه في معرفته ثلاثون سنة. فحمدت الله تعالى على ما وهب لي، من ذلك هذه حكاية صحيحة متداولة بين الفقراء، ومشهورة عند الكبراء وأنشدوا:

جَنُتُ مُسْتَخْفِيًا وَقَدْ عَرَفُونِي	هَآ أَنَا تَائِبٌ [تَرَى يَقْبَلُونِي] ⁽²⁾
وَقَلْبِي ⁽³⁾ وَقَفَّ عَلَيْهِمْ دَهْرًا	كُلَّمَا رَمَتْ وَضَلُّهُمْ ابْتَعَدُونِي
ابْتَعَدُونِي وَقَرَّبُوا الْغَيْرَ دُونِي	وَنَحَّ نَفْسِي هَجَرْتُ مِنْ دُونِ مَيْنِ
لَمْ أَكُنْ لِلرِّصَالِ أَهْلًا وَلَكِنْ	أَتَيْتُمُ بِالرِّصَالِ أَطْمَعْتُمُونِي
وَلِغَيْرِي قَدْ قِيلَ أَهْلًا وَسَهْلًا	وَأَنَا الْيَوْمَ يُغْلَقُ الْبَابُ دُونِي

(1) اغتبهته: اغتابه: ذكر من ورائه عيوبه التي يسترها ويسوؤه ذكرها. المعجم الوسيط ج 2 673.

(2) من الخفيف: ولعل الصواب هو [تري يقبلوني].

(3) لعل الصواب: وفؤادي بدل [قلبي]

يَزْنِجِي عَفْوُكُمْ بِكُمْ فَارْحَمُونِي
 طَالَ شَوْقِي لَهُمْ وَقَدْ تَرَكُونِي
 وَنَحَ قَلْبِي وَمُنْهَجِي هَجَرُونِي

فَاجْبِرُوا كَسَرَ مُذْنِبٍ قَدْ آتَاكُمْ
 دَمْعُ عَيْنِي أَرْقَتْهُ فِي هَوَاهِمِ
 يَا جُفُونِي عَلَى الْبُكَاءِ سَاعِدُونِي

الفصل الرابع

في شواهد دالة على جلال قدره
[وعظيم] ⁽¹⁾ أمره

(1) ط د م [عظيم] س [عظيم]

فمنها ما حدثني به الفقيه الفاضل المتعبد، أبو زكريا يحيى بن عبد الله المطارحي قال : كنت ببلد القاهرة المحروسة ملازما للشيخ الفاضل العالم المحدث، قطب الدين القسطلاني⁽¹⁾ بمدرسة الحديث⁽²⁾ قراءة عليه . وكان كثير الاعتناء بأصحابنا المغاربة، ولا سيما بطائفة شيخنا رحمه الله . وقلما كان يرى أحدا منهم حتى يترحب به، ويسأله عن الشيخ وعن فضائله . وكنا نتعجب من ذلك فقال لي بعض الفقهاء يوما، وقد سأله عن سبب ذلك فقال رؤيا رآها في منامه، فاعملنا بها قال : رأيت فيما يرى النائم، كائني دخلت دارا، ما رأيت أحسن منها قط، وفيها مجلس ما رأيت مجلسا أحسن منه قط، فإذا النبي ﷺ قاعدا في وسطه مع جماعة من أصحابه فدخلت فسلمت عليه ثم قعدت مع خذ الباب . وإذا بشيخ قد دخل فسلم على النبي ﷺ وقعد بين يديه . فوضع رسول الله ﷺ يده المباركة على رأس الشيخ ثم قال لي : أتعرف من هذا الشيخ ؟ قلت : لا يا رسول الله، فقال لي : هذا هو الشيخ أبو محمد صالح المغربي، أتعرف ما فعله ؟ قلت : لا يا رسول الله، قال إنه كان يحرض الناس على زيارتي . فلأجل ذلك اعتقدت هذا الشيخ وأصحابه، قلت في هذه الحكاية من

(1) هو محمد بن أحمد بن علي القيسي أبو بكر قطب الدين القسطلاني، ولد بمصر سنة 614هـ - 1218م، ونشأ بمكة ثم رحل إلى بغداد والشام والجزيرة، وأخذ عن علمائها قال السيوطي : « وكان ممن جمع العلم والعمل وألف في الحديث والتصوف، وولي مشيخة دار الحديث الكمالية، من مؤلفاته التي طبع البعض منها : الإفصاح عن المجمع من الغامض، والمبهم - اقتداء الغافل باقتداء العاقل - في التصوف - رسالة في تفسير القرآن - لسان البهان عن اعتقاد الجنان، وتوفي سنة 686هـ - 1287م، بالقاهرة، راجع : - السيوطي : حسن المحاضرة، ص ج 1، ص : 419 .

- ابن العماد : شذرات الذهب : م ص ج 5 ص : 394 .

- الزركلي : الأعلام : م ص ج 3، ص : 219 .

(2) هي دار الحديث الكمالية بالقاهرة أشار إليها السيوطي في سياق ترجمة الدين القسطلاني الذي كان تولى المشيخة فيها، راجع السيوطي : حسن المحاضرة، ص ج 1، ص : 419 .

الشواهد الدالة على فضيلته والبراهين القاطعة بجلاله على ما رواه هذا الفقيه الصالح ورواه هذا العالم الناصح وذلك من أوجه:

الأول: قرب رسول الله ﷺ بالجلوس، بين يديه وفيه دلالة على قوة متابعتة إليه ﷺ. ومن كان في المجلس أقرب كان في المتابعة أنسب ويؤيد هذا قول أبي ذر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لأصحاب رسول الله ﷺ «أنا أقربكم مجلسا من رسول الله ﷺ يوم القيامة». قيل: وكيف ذلك؟ قال ألم يقل ﷺ: «إن أقربكم مني مجلسا من تركته على حالة فلم يتغير عنها حتى يلحقني»⁽¹⁾ كلكم نخل الشعير غيري.

الوجه الثاني: اعتناؤه ﷺ بالتعريف به لمن لا يعرفه. وذلك دليل على شهرته وارتفاع ذكره، وقد خص بذلك في عصره، من إيداع اسمه في الخلق ونشره، فهو أكبر آية في محبته، وأصح دلالة على صدقه في دعوته.

الوجه الثالث: وضع يده المباركة على رأسه في التعريف، وهي زيادة في التكرم والتشريف، لأن في وضع اليد معنى من الحياة والتملك، والقرب والمتابعة في التسليك، فكانه ﷺ أشار بأنه من جملة من حازه بالنعمة والسمت، كما خص سليمان بقوله ﷺ «سلمان منا أهل البيت»⁽²⁾.

الوجه الرابع: تسميته ﷺ بالشيخ، في التعريف وفيه دلالة التقدم على من سواه في عصره، والفخر عليه بإعطائه ﷺ المشيخة على أهل مصره، وفيه معنى للإذن [في]⁽³⁾ ذلك فهو أولى بها من كل من ادعاه لنفسه، أو دعاه بها أبناء جنسه، وقد كان يوسف بن عبد

(1) الإمام أحمد بن حنبل: راجع مسند أحمد بن حنبل، م ج 5، ص 165

(2) درويش: مرجع سابق، ص: 122.

(3) ط [عن] د س م [في]

الله بن سلام⁽¹⁾ يفتخر على من سواه ويقول أنا الذي سماني رسول الله ﷺ يوسف، وأقعدني في حجره، ومسح على رأسي بيده، وناهيك بذلك فخرا.

الوجه الخامس: تعريفه عليه السلام، له بالاسم والكنية والنسبة، حتى لا يبقى معه تردد لسائل، ولا احتمال لقائل، ولا ريب لجاهل، ومن عادات السادات والفضلاء تكريم المخاطب عند التفخيم لقدره والتعظيم لحرمة، وبياناً لمزيتة عندهم ومرتبته، أن لا يواجه باسمه بل بكنيته فإن الاسم علم للتعريف، والكنية سمة التشريف، قال تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّفِئَلِ مِثْلَ دُعَاءِ الْكَافِرِينَ﴾ بِقَضَائِهِمْ ⁽²⁾ وفي تكميلته عليه السلام له دلالة في التعريف على غاية التشريف.

الوجه السادس: شهادته له عليه السلام، بالتحريض للناس على زيارته، وندبهم إلى تعظيم شرعته وسنته وفيه دلالة على رضاه عليه السلام لذلك الفعل وقبوله، وفيه شهادة للشيخ بالفناء، وعدم الجفاء لقوله عليه السلام: «من حج ولم يزرني فقد جفاني»⁽³⁾ وفيه دلالة على التحريض في المتابعة والندب، إلى التعلق بأسباب الشفاعة وكل ذلك قد شوهد منه رحمه الله في حال حياته:

أَلَا حَبِذَا مَنْ لَيْسَ يَغْدِلُ قُرْبَهُ لَدَيْ وَإِنْ شَطَّ الْمَزَارُ نَعِيمٌ⁽¹⁾
وَمَنْ لَأَمْنِي فِيهِ حَبِيبٌ وَصَاحِبٌ فَرْدٌ بَعِيبٌ صَاحِبٌ وَحَمِيمٌ

(1) يوسف بن عبد الله بن سلام بن الحارث أسلم أبوه لما قدم الرسول إلى المدينة مهاجراً، قال ابن الأثير: ولد في حياة النبي ﷺ واجلسه في حجره، ومسح رأسه وسماه يوسف، وروى عن النبي أحاديث، وروى عنه محمد بن المنكدر وآخرون، راجع:

— المجلد: مصدر سابق، ص: 486.

— ابن الأثير: مصدر سابق، ج 3، ص: 160، ج 4، ص: 753.

(2) النور 63.

(3) الألباني: راجع سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة، المكتبة الإسلامية / ج 1، ص: 61.

ومنها ما حدثني به الفقيه الفاضل الحاج المتعبد أبو عبد الله محمد ابن عبد الله بن أبي بكر الغرناني⁽²⁾ قال : سمعت جملة وافرة ممن أدركته من شيوخ هذه الطائفة يقولون لما قدم الشيخ رحمه الله بلد آسفي لازم مسجداً، وكان يقرأ فيه السبع صلاة الغداة والعصر، فأنكر ذلك عليه الفقيه المدرس أبو صالح الدكالي⁽³⁾ من أدرجان فخذ⁽⁴⁾ من أفخاذ القبيل المذكور وهو مشهور، فنهاه عن ذلك فلم ينته، فدخل المسجد ذات يوم فوجده يقرأ السبع ومع الفقيه طلبة فأمرهم بإخراج الشيخ من المسجد فلما قروبوها منه إذا بالفقيه قد رمت به الأرض نحو السقف فوق رأسه في سمت السقف فخرج مخه على أنفه ووقع مغشياً عليه فرفعه الطلبة إلى منزله فما بلغ حتى قضى عليه رحمه الله. ولم يقدر أحد بعد ذلك اليوم يعترض على الشيخ، حتى اشتهر حاله في قراءة السبع ولم تزل الفقراء والعامّة في [البلد]⁽⁵⁾ يقولون كان الفقيه أبو صالح ذبيح قراءة السبع ومنها ما حدثني به الطالب المريد أبو عبد الله محمد بن أبي طلاق⁽⁶⁾ ببلد مراکش المحروسة قال سمعت الفقيه الحاج المدرس أبا عبد الله اليقوري⁽⁷⁾ يقول لما قدمت القدس في بلاد الشام، دخلت على الشيخ الفاضل أبي يعقوب الفكرتي الحياحي⁽⁸⁾. وأنا زائر له فسألته عن شيخه في الطريق. فقال ما أدركت شيخاً وإنما شيعت حكاية ثم قال : لما قدمت هذه البلاد اعتقدت [اني]⁽⁹⁾ أخذ بيد الشيخ الفاضل الفخر الفارسي فأدركته قد

(1) من الطويل

(2) م [الغرناني] س. ط. [الغرناني]

(3) لم أقف له على ترجمة

(4)

(5) م [في البلد] ط س [بالبلد]

(6) أبو عبد الله محمد بن أبي طلاق، ترجم له العباس بن إبراهيم في الاعلام، ج 7، ص : 286، في سطر ونصف وقال عنه : الطالب المريد لقبه بمراكش صاحب المنهاج الواضح وحدث عنه فيه.

(7) لم أقف له على ترجمة

(8) الحياحي : صيغة تستعمل أو يقال في حالة الفرح أو حالة استجلاء الجراد أو في حالة إطفاء النار.

(9) ط [التي] س د م [اني]

مات فعاشت جملة من أصحابه فسمعتهم يقولون كتب الشيخ الفارسي [إلى] ⁽¹⁾ الشيخ أبي محمد صالح ببلاد المغرب، كتابا يقول فيه كيف الوصول إلى الطريق، فلما نظر الشيخ أبو محمد فيه أخذ قرطاسا أبيض وطواه، ثم طبعه وأعطاه للرسول، فلما قدم الرسول بالكتاب على الفخر الفارسي، فتحه فوجده قرطاسا أبيض فتغير حاله لذلك ثم دخل خلوة، ومكث فيها ما شاء الله، ثم خرج منها متهللا مسرورا. قالوا: فسألناه عن سبب انقباضه عند دخوله في الخلوة وعن سروره عند خروجه من الخلوة، فقال: كتبت للشيخ أبي محمد فلما لم يجبني، بشيء اتهمت نفسي، في ذلك فدخلت الخلوة، ممتحنا لها. ففتح على في خلوتي بفهم جواب الشيخ. فإذا هو يقول بلسان حاله في بطاقته اطرح عنك ما سواه يصفو لك الوقت، كما هذا القرطاس، فسررت بفهم ذلك، كما ترون، قال أبو يعقوب: فاتخذت هذه الحكاية شيئا واطرحت، عني كل ما سواه، ومنها ما حدثني به الحاج أبو زيد عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر الماجري رجل من أهل الرباط قال سمعت الشيخ الفاضل أبا موسى عيسى بن عاصم الزناتي يقول: كنت منقطعا مع الفقراء في رباط الشيخ رحمه الله ففتح لنا بشيء صالح وذلك بعد اعتزال الشيخ عنا في منزله، فتقاسم أهل الرباط الفتوح على طبقاتهم، فاستأثر أهل البلد بجمل ذلك عن الغرباء حتى أنهم أخذوا عشرة دنانير لكل واحد منهم والغرباء خمسة دراهم فأدركني من ذلك غم فأتيت الشيخ رحمه الله في منزله وقلت يا سيدي لو رأيت ما أحدث الفقراء، بعدك بالرباط فتح لهم بشيء صالح، فاستأثرت به أهل البلد عن الغرباء. فأخذ أهل البلد عشرة دنانير وأخذ الغرباء خمسة دراهم فقال: لعلك من أهل خمسة دراهم، قلت: نعم، فقال يا عيسى ماذا؟ كنت أحسبك من أبناء الآخرة وإنك لمن أبناء الدنيا حين تعرف فضل ما بين العشرة دنانير، والخمسة

(1) انظر التعريف به في إحالة الفصل الثالث القطب الثاني من النص.

دراهم، لا تصلح للأخرة ارجع إلى بلدك واكتسب خير لك، فقلت: يا سيدي ادع الله تعالى أن يمحو ذلك من باطني، فدعا لي ثم انصرفت وقد وجدت بركة ذلك الكلام والدعاء حتى لا أفرق بين الذهب وحصباء الأرض:

وَكَايَ شَرِبْتُ عَلَى لَذَّةٍ وَآخَرَى تَذَاوَيْتُ مِنْهَا بِهَا⁽¹⁾

ومنها ما حدثني به الشيخ الفاضل الحاج أبو اسحاق ابراهيم بن عبد السلام اليزيدي الدرعي⁽²⁾ قال: سمعت الحاج الفاضل أبا اسحاق بن ابراهيم ابن أبي بكر الدرعي⁽³⁾ يقول: رأيت فيما يرى النائم، كأنني دخلت تربة الشيخ في الرباط زائرا، وإذا به قاعد، وعليه ثياب بيض تضيء الروضة من بياضها فدنوت منه، وقبلت يده، ثم نظرت إلى قدمه، فهممت أن أقبلها، فإذا به يحركها ويقول: هذه قدم لا ترفع عن الصراط حتى يجوز كل من اعتقدها وأحبها في الله ومنها ما حدثني به الشيخ أبو علي الحسن ابن عبد الله بن موسى⁽⁴⁾ قال مرضت مرضة شديدة فاشتد علي الحال فزارني رجل ممن له بركة، فأمرته أن يمسح بيده المباركة علي جسدي فلما خرج أغمي علي حتى ظن أهلي أنني قد مت، فإذا بي قد

(1) من المتقارب

(2) لم أقف له على ترجمة، نسبه إلى درعة، وعند البكري يقال لها تيموتين وهي «مدينة أهلة عامرة بها جامع وأسواق ومتاجر»، وذكر الحميري أن بينها وبين سجلماسة ثلاث مراحل ويحيط بها سور، وقد نبغ من درعة العديد من العلماء وهي عند ابن خلدون «ذات النخل المخصوصة بنيات النيلج وصناعة استخراجها في شجره»، وهي قصور ذات نخل موضوعة في سلح جبل درن من آخره، وأشار عبد العزيز ابن عبد الله إلى أن مدينة درعة أصبحت مندرسة وأنها كانت تقع بالقرب من الرصاتي، راجع:

— البكري: مصدر سابق، ص: 155.

— الحميري: مصدر سابق، ص: 235.

— ابن خلدون: المعبر، ج 6، ص: 202.

— عبد العزيز بن عبد الله: مرجع سابق، ص: 195.

(3) لم أقف له على ترجمة

(4) لم أقف له على ترجمة

حملت إلى قبري وطرحت، فيه وإذا هو مملوء [حيات] ⁽¹⁾ وعقارب الله أعلم كيف كانت، من عظمتها. فبينما أنا بين تلك الحيات والعقارب، وإذا بملكين قد أخذاني وطوقاني بالسلاسل، وحملاني حتى أوقفاني، بين يدي الله رب العالمين، فقال لي: اليس قد قرأت القرآن، فقلت بلي يارب، فقال ألم تقرأ ﴿إِنَّ الْغَنِينَ يَكْفُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ كُلَّمَا إِنَّمَا يَكْفُلُونَ فِي بُهْمِهِمْ ذَارًّا وَيَتَّضَلُّونَ شِعْرًا﴾ ⁽²⁾ قلت بلى يارب. فأمرني فأخذت وصفدت يداي ورجلاي وضربت لي أربعة أوتاد ثم بطحت ³ بينهم، وجعل علي صدري صخرة من نار. فبينما أنا كذلك إذ بجمع وفيهم والذي عبد الله بن موسى متشفعين إلى ربي في، فلم يقبلوا ومضوا وإذا بجمع كبير وخلق كثير، وفيهم أبي عبد الله ابن موسى ⁽⁴⁾ فقيل لي هذا أبوك، ومعه شيخه أبو محمد صالح، يشفع فيك إلى ربه وقد شفع وإذا بالملكين، قد رفعوا عني الصخرة، وحلوا وثاقي فاستيقظت من غشيتي بعد يومين وليتين. والأيتام الذين جرى علي ما جرى بسببهم هم إختوتي من الأم وبيني وبينهم نخل مورث وأنا القائم به. فلما أفقت خرجت عن كل ما أرثه من ذلك النخل لهم، وعاهدت الله ألا أشرب ماء متى سلك في أرضهم فضلا عن غيره. فهذه حكاية من أكبر الشواهد وأعظم الدلائل على ولاية الشيخ رحمه الله. ومنها ما حدثني به الوالد المرحوم سيدي إبراهيم بن أحمد بن أبي محمد صالح قال لما جرى علي من قدر الله تعالى ما جرى ببلد مراکش من الثقاف مكثت في السجن أربعين يوما، ويوم تمام الأربعين، زارني فقير صالح من فقراء مراکش، فقال لي: أبشر، فإنك تطلق في هذا اليوم، فقلت: هل رأيت في ذلك شيئا؟ قال: لا، غير أنني كنت البارحة نائما إذ رأيت

(1) ط س [مملوء حياة] د م [مملوء حيات]

(2) النساء 10.

(3) بطحه: القاء على وجهه: مختار الصحاح م س 55.

(4) لم أقف له على ترجمة

رسول الله ﷺ قاعدا، في محراب الجامع جامع القصبه⁽¹⁾ وعن يمينه أبو بكر وعن شماله عمر بن الخطاب وبين يديه أبوك أبو العباس . وجدك أبو محمد، وجدك يقول : يا رسول الله رأيت فعل محمد⁽²⁾ بن علي بحفيدي يكرر ذلك شاكيا عليه، فرد رأسه ﷺ إلى أبي بكر فقال : قم يا أبا بكر فاطلقت فاستيقظت من نومي، فجئت أبشرك بذلك . قال رحمه الله فتأولت ذلك على أنهم يقتلونني، في ذلك اليوم، وألحق أبي وجدي، فتأهبت للموت، فلما بلغ الإنذار وكان يوم الجمعة، حتى دخل على فاطمت . هذه حكاية دلالتها في الفضل ظاهرة، وبراهينها في العناية والاعتناء شاهرة . ومنها ما حدثني به الحاج الكرم أبو إسحاق إبراهيم بن عبد السلام اليزيدي الذرعي، قال : سمعت الفقيه أبا عبد الله محمد بن جوا⁽³⁾، عالم متورع مشهور بهذا الاسم بموضعه من وادي [سوس]⁽⁴⁾ يقول سمعت الشيخ الفاضل نخبة زمانه أبا محمد محمد⁽⁵⁾ بن عبد الواسع بن سالم بن ينصارن، هو ابن أخي الشيخ رحمه الله يقول : كنت في بعض سياحاتي بأرض الشام، ومعني رفيقان حتى إذا بلغنا جبل لبنان، قلنا نسيح في هذا الجبل لعل الله تعالى أن يقيض لنا بعض الصالحين مصادفة فنقتبس من دعائه ثم قلنا وكيف لنا بصحبة الصالحين والبلاء،

(1) هو المسجد الجامع الذي بناه المنصور الموحد، بحي القصبه الشهير بمدينة مراكش .

(2) محمد بن علي : هو محمد بن علي عامل السلطان يعقوب بن عبد الحق المريني 656هـ - 685هـ م، 1258هـ

1286م على مراكش وسوس وأشار ابن خلدون إلى أنه كان على جبايات المصادمة .

— ابن خلدون : العبر، م س ج 7، ص : 623 .

— مجهول : الذخيرة السنية في تاريخ الدولة المرينية تحقيق عبد الوهاب بن منصور الرباط، ص : 87 .

(3) لم ألق له على ترجمة

(4) الصواب سوس، وواد سوس ينبع من الأطلس الكبير، يصب في المحيط الأطلسي قرب مدينة اكادير .

(5) أبو محمد محمد بن عبد الواسع بن سالم بن ينصارن، خصص له الأستاذ محمد بن شريفة تعريفا

مقتضبا فقال : « ولد أخ الشيخ أبي محمد صالح وتلميذه، حج وصاح سياحة صوفية، وصل فيها إلى

الشام ولبنان ولقي هناك العباد والزهاد، راجع : محمد ابن شريفة : للاجربون ضمن : « أبو محمد صالح

المنائب والتاريخ » ص : 37 .

مع ما نعرفه من انفسنا من كثرة تخلفنا وأوزارنا، ثم قلنا نجدد مع الله⁽¹⁾ [تعالى]⁽²⁾ توبة صادقة، ونصعد إليه ففعلنا، ثم صعدنا يوم الخميس فبتنا في فلاة قبل بلوغنا، فوق الجبل فوجدنا طريقا [داثرا]⁽³⁾ وفيها أثر رجل واحد سائرا وراجعا فقفونا أثره، حتى انتهى بنا إلى عين ماء صغيرة وعليها مقعد رجل واحد للوضوء مفروشا ببلاط فانقطع الأثر عندها فعلمنا أنه موضع لوضوئه فتوضأنا وركعنا ثم رجعنا على الطريق وقفونا الأثر أيضا حتى انتهى بنا إلى مغارة، وفيها حلفا مفروشة وفيها شيء من خرنوب ورمال قليل وما فيها أحد فقعدنا، ننتظر من يسوقه الله تعالى لنا من الأولياء، فبعد ساعة، إذا بشاب نظيف الخلقة مغربي اللغة فسلم علينا فرحب بنا وقال قد أتيتم لزيارة جبل لبنان ورؤية الصالحين، قلنا إن شاء الله، فحط بين أيدينا خرنوبيا ورمانا فأكلنا منه تبركا ثم قال هذا وقت السعي إلى الصلاة، فقام، وتبعناه حتى انتهى بنا إلى مغارة، في وسط مرج كبير، والطرق نحو المغارة، مشرعة من كل جانب، فلما بلغنا باب المغارة وجدنا عليها ثلاثة رجال قعود، فسلمنا عليهم ثم سألونا من أين قدمنا؟ فأعلمناهم، فقال أحدهم كيف تركتم الشيخ أبا محمد صالح؟ فقلنا بخير، فقال له الآخر ما رأيته حين دخلنا المغارة، فقال لا فقال دخل قبل الآن بساعة ثم قال ادخلوا لعلكم تجدون موضعا للصلاة، فدخلنا فوجدنا موضعا فقعدنا فيه ونحن نرجو إذا فرغنا من الصلاة نسلم على من هنالك من الأولياء والصالحين، فلما سلم الإمام ودعا، سمعنا صعقة ذهبت بها عقولنا حتى غشي علينا فلما أفقنا منها نظرنا فإذا نحن مطرحون بفرجة من أرض لا نعرفها ونحن على كبد طريق جادة فقلنا إنا لله وإنا إليه راجعون، قد رمي بنا من الجبل لكثرة أوزارنا فيا ليتنا لو

(1) لفظ الجلالة سقط من ط

(2) سقط من م

(3) الدائر: الهالك والدثور: الدروس واندثر قدم ودرس راجع: لمن منظور: لسان العرب، ج 4، ص: 276.

سلمنا من بلاد الروم لثلاث نفع في أسر المشركين فاخففنا عن الطريق ساعة وإذا برجل أعراي يجر رمحه فتبادرنا إليه ونأشدها عن العماراة وعن جبل لبنان فقال أما العماراة فأنتم منها بالقرب وأما جبل لبنان فبينكم وبينه مسيرة ثلاثة أيام فحمدنا الله تعالى حيث لم يرم بنا في أرض الكفر^(١). ومنها ما حدثني به الشيخ الفاضل نخبة زمانه أبو اسحاق ابراهيم بن علي بن يبورك^(٢) الصنهاجي قال : كنت بالشام سائحا في زيارة المشاهد فأواني المبيت مرة إلى بعض المساجد فلما دخلت وجدت شيخا كبيرا من الأكراد قاعدا فسلمت عليه، ثم أخذ يسألني عن أهلي وما جئت إليه، حتى قال في سؤاله من هو شيخك فقلت أبو محمد صالح من المغرب الأقصى فقال لي هل رأيت قط من رآه فقلت أنا رأيته بعيني وأخذت بيده وعاهدني فقال لي اقرب مني ثم أخذ براسي وجعل يقبل عيني ثم قال هو شيعي فقلت له هل رأيته فقال لا ولكني رأيت فيما يرى النائم أن الدنيا قد أصابها دخان عظيم والناس منه في كرب شديد ثم رأيت ناسا في علو الهوى وهم كالطير، وقد حججوا عن ذلك الهول العظيم. فسألت عنهم فقبل لي : هذا أبو محمد صالح وتلاميذه. فلما استيقظت من النوم سألت عن هذا الاسم فقبل لي : هو رجل من المغرب الأقصى، ولي من الأولياء، فاعتقدته حينئذ، وأشهدت الله تعالى أنني من جملة تلاميذه، فكل من رأيته من المغاربة أسأله عنه، فما رأيته من قال لي رأيته إلا أنت، ومنها ما حدثني به الشيخ الفاضل العم مرحوم أبو زيد عبد الرحمن^(٣) بن أحمد بن أبي محمد صالح رحمة الله عليهم أجمعين قال : سمعت والدي أحمد يقول لبعض خدامه وهو يعاتبه على

(١) لعله يقصد بأرض الكفر هنا : تلك الإمارات التي أسسها المسيحيون بالشام أثناء الحروب الصليبية .

(٢) يبورك : يعني التفاؤل الحسن بهذا الاسم لأنه يشير إلى البركة، ومثل هذا الاسم يسمى به أحد أصحاب ابن تومرت الذين يهابون تحت الشجرة الحروب وهو يبورك أي يمكنه، حسب ما ذكره البيهقي في أخبار المهدي بن تومرت باب بيعة المهدي، ص : 35.

(٣) ترجم له .

ذلك، لما جاورت بأرض الحجاز خطر ببالي زيارة الشيخ أبي حفص شهاب الدين السهروردي، ومعي رفيقان، فزرناه من مكة شرفها الله تعالى إلى موضعه ببغداد ونحن حفاة الأقدام، مكشوفو الرؤوس إكراما له وطلباً للشواب في تعظيم أولياء الله. فلما وصلنا محله وجدنا الناس يردون عليه أفراجا، بعد أفواج. فما أمكننا سوى طلب الإذن لغربتنا، فاستاذن الخادم علينا فرجع فقال: لم يؤذن لكم في الدخول، فرجعنا فلما كان من اليوم الثاني أتينا وقت الضحى فلم يؤذن لنا. وكذلك بعد الظهر وبعد العصر ثلاث مرات، فلم يؤذن لنا حتى مكثنا ثلاثة أيام. وكل يوم نرد عن بابه ثلاث مرات، فقال أصحابي حد الزيارة ثلاثة أيام. وقد انقضت، فإن كان اعتقادنا لله فقد بلغ مقصودنا، قلت وما الذي استفدناه في هجرتنا إليه؟ فسلمت لهم حالهم وعاهدت الله تعالى ألا أفارق باب داره حتى أراه أو يقضى على هنالك، فمكثت خمسة وأربعين يوما أتردد إلى باب الشيخ ثلاث مرات والخديم يوسعني توبيخا وقهرا، ويسمعني كرها وينهرني نهرا، فأرجع إلى المسجد باكيا منكسرا متضرعا إلى الله عز وجل أن يلين على قلب الشيخ فبعد خمسة وأربعين يوما، خرج الخادم إلي متهللا، فرحا مبتسما، ثم قال لي: ادخل، فقد أمرك بالدخول. فدخلت [وتلقاني] الشيخ في بعض [إيوانه] وهو متكئ على أصحابه لكبر سنه، فلما قدمت دنوت منه قبل بين عيني وقال يا ولدي يا أحمد لا تأخذ علي فيما رأيت مني من الجفاء يوم قدمت علينا كنت أنا وأبوك صالح قاعدين فقال لي: يقدم عليك الآن ولدي أحمد فامتحنه حتى ترى كيف حاله مع نفسه، وكلما رأيت إنما كان بأمر والدك فالحمد لله الذي ألهمك رشدا قال: فمكثت عنده ثلاثة أيام، ثم قال لي انصرف فقد قضيت حاجتك. ومنها ما حدثني به جمع

أثني بحدِيثه ونقله، ولا أشك في [صدقه وفضله]⁽¹⁾ قال : سمعت عيسى الزناتي⁽²⁾ خادم الشيخ وكان كبير الشأن يقول كان من عادتي مع الشيخ رحمه أني أبادر يوم الجمعة فأقعد على باب داره حتى يخرج فأمشي معه إلى الجامع، فإذا الوقت باكر فقلت أتركع في مسجد تامرنوت⁽³⁾ حتى يقرب الوقت وهو مسجد مبارك لم يزل الشيخ قبل بناء الرباط يتحنث فيه دائما، قال : فنزلت إلى المسجد فركعت ثم نظرت في البحر معتبرا في قدرة الله فوق بصري على بياض قد ظهر من رأس الجبل في البحر كأنه شراع، فظننته بعض قوارب الصيادة، فلما قرب وتحققت أنه إذا هو رجل يمشي على الماء، فلما تحققت ذلك بادرت إلى الساحل لعمي أعرفه، وظننت أن كل من في الساحل قد عاينه كما عاينته . فلما بلغت موضع نزوله رأيت شابا نبئت عوارضه، فلما حط رجله عن الماء رأيتها، وليس فيها بلبل فلم أقرب منه هيبة له وتبعته حتى أتى باب الجامع، فوجد الشيخ رحمه الله واقفا كأنه منتظر له، ولم يكن وقت العادة في خروجه، فسلم الشاب عليه [فدخلوا]⁽⁴⁾ الجامع وركعما ما شاء الله، ثم أخذنا في الحديث فقعدت خلفهما استمع، لحدِيثهما فسمعت، الشيخ يسأله هن موضع قدومه فقال : خرجت بكرة أمس من جبل لبنان وأتيت بلد مالمقه⁽⁵⁾ وقد مات بها فلان فحضرت جنازته، وبت بها البارحة فلما أصبح قلت أصلي الظهر مع الشيخ إن شاء الله ثم [أخذ] في حديث آخر

(1) ط س [صدقه وفضله] د م [فضله وصدقه]

(2) لم أقف له على ترجمة

(3) لعل المقصود بتامرنوت هو قطيف الرحي وعن موقع هذا المسجد راجع الخريطة الموافقة لكتاب « التشرف » تحقيق الأستاذ أحمد التوفيق .

(4) ط س [فدخلوا] م د [فدخلوا]

(5) مالمقه : مدينة جنوب غرناطة وفي الجنوب الشرقي للأندلس وعلى ساحل البحر المتوسط تم تأسيسها منذ 1200 عام ق. م على يد القينقيين كانت عاصمة الأديرة الحمديين أيام ملوك الطوائف وقد اعتبرها بنو الأحمر العاصمة الثانية بعد غرناطة، كما اشتهرت بإنتاج أنواع الفواكه وصناعة الفخار . راجع : - ياقوت الحموي : مصدر سابق، ج 5، ص : 43 . - المقرئ : نفح الطيب / ج 1، ص : 173 .

- ابن الخطيب : معيار الاختيار، ص : 87 .

فلما قضينا صلاة الظهر خرج الشيخ والشاب معه وهو قابض على يده حتى [بلغا] الرباط وصلينا العصر وقرأنا الحزب، قام الشيخ والشاب معه نحو الدار فتبعتهما فلما دخلا غلقت الخادم الباب فقعدت على الباب وأنا باك فلما نظر الشيخ إلي قال لي يا عيسى هل رأيت شيئا فقلت نعم فقال إياك وكثرة الحديث فاكم ما استطعت فقلت يا سيدي لي إليكما حاجة فقال وما حاجتك قلت أشتي من الله تعالى أن تكونا لي ضيفين في هذه الليلة، فقال: أبشر بذلك، فخرجت فرحا مسرورا، فأتيت العجوز فأعلمتها وقلت هل عندك شيء؟ فقالت: معنا صاع من دقيق الشعير ونصف صاع من جلبان، فقلت: ذلك خير كثير من فضل الله علينا. فلما صلينا العشاء بالرباط، تقدمت بهما إلى منزلي فدخلا، ثم قدمت لهما رغيفا صنعت العجوز والجلبان فأكلا منه ما شاء الله وباتا إلى الصبح. ثم خرجنا إلى الرباط ومكث الشاب ثلاثة أيام ثم ودعه الشيخ وانصرف، ولم يعرف أحد من أهل الرباط بقضية الشاب بل كانوا إذا رأوه مع الشيخ استثقلوه ولم أستطع أن أذكر لهم في حقه شيئا حتى مات الشيخ رحمه الله والله در القائل:

وَمَا لِامْرِئٍ طُولُ الْخُلُودِ وَإِنَّمَا يُخْلِدُهُ طُولُ النَّتَاءِ فَيَخْلُدُ^(١)

ومنها ما حدثني به غير واحد ممن أدركته من الفقهاء المشاهير قالوا كان رجل من فقهاء الرباط يخيل له، في ابتداء أمره، أنه يزور مكة شرفها الله تعالى في كل ليلة، فأعلم الشيخ بذلك. فأمره الشيخ أنه متى وصلها يقيم بها يوما ويكثر من قراءة القرآن عند رؤيتها، فإن أصبح بها فهي كرامة، وإلا فهو تلاعب من الشيطان. فلما أتاه الرجل الذي يأتيه، كل ليلة ذهب معه فلما [بلغا أخذا]^(٢) في العبادة إلى قرب الصباح

(١) من الطويل

(٢) م [بلغوا] ط س د [بلغا]

فقال له هذا وقت رجوعنا. فقال له الرجل قد عيّيت، دعني أقيم هنا هذا اليوم فقال: أخاف أن تفتضح وتحجب عنه هذه الحالة، فامتنع من الرجوع، وأخذ في قراءة القرآن ففر منه الرجل، وقال علمك أيضا ذلك الشيخ السوء، قال فانقلب عنه ذلك كل ما أراه من المشاعر، وإذا به في مجزرة البلد. فلما أصبح اعلم الشيخ رحمه الله بذلك أي بقصته، فقال الشيخ متى جرى على أحدكم من هذه الأمور شيء فلا يكتمه عني، لئلا يتلاعب بكم الشيطان. فمن ظن منكم أنني قد رأيت البيت، ولم تاكل كلاب برقة⁽¹⁾ عصاي، فهو ظن فاسد فلا تغتروا بمثل ذلك، ومنها ما حدثني به غير واحد من الفقراء قال: كان شيخ معروف عندهم بأرض كزولة⁽²⁾ يسمى بالمحروم فسئل عن سبب هذا الاسم، فقال كنت في بداية أمري طالبا متجولا، فلما أخذت بيد الشيخ وأمرنا بالحجاز خرجنا،

(1) برقة: بنتح أوله والقاف. اسم صقع كبير حسب ما ذكره ياقوت الحموي يشتمل على مدن وفري بين الإسكندرية وأفرقية، مشيرا إلى أهميتها الاقتصادية والفلحية. وكان فتحها سنة 21هـ على يد عمر بن العاص. للمزيد راجع:

— الحموي معجم البلدان م س ج 1 377

— عبد المنعم: الروض المطار: م س 90.

(2) كزولة أو جزولة: قبيلة وهي إخوة قبيلة صنهاجة للام. وبردهم بعض النسلين والمزورخين في مصودة، لقرب مواطن الفريقين. فقد كانت مصودة تسكن في جبال درن. وجزولة قريهم بأقليم السوس. وإليها ينتسب عبد الله ياسين حسب ما ذكره ابن خلدون.

ويشير ابن أبي زرع إلى أن أبا بكر بن عمر قام بتجنيد كزولة عندما أراد فتح سائر بلاد زناتة. [جاء في القرطاس « ورجع إلى مدينة اغمات، فقام بها إلى شهر صفر سنة اثنتين وخمسين وأربعمائة. فخرج بجيوشه إلى بلاد المغرب، في أم لا تحصى، من صنهاجة وجزولة والمصامدة. ففتح بلاد قازار وجبالها وسائر بلاد زناتة.]

كما أن خلفه يوسف بن تاشفين، قام سنة 454هـ بإعادة تنظيم الجيش ضاماً إليه جزولة « فأكمل له من الجيش في تلك السنة » أزيد من مائة ألف فارس، من قبائل صنهاجة وجزولة ويبدو أن جزولة بقيت مؤيدة للحكم المرابطي، فتراها تنظم إلى جيش علي بن يوسف، لمحاربة الموحدين عندما أصبح نفوذهم يتسع بالمغرب. وللمزيد راجع:

— ابن أبي زرع: القرطاس م س 133 — 139.

— ابن خلدون العبر: م س 6 133. 139-228 وما بعدها.

— عبد الوهاب بن منصور قبائل المغرب م س 331.

حتى إذا كنا بأرض برقة، تهت يوما على أصحابي فمشيت، إلى الليل فبت في الصحراء وضائق نفسي فقلت عند نومي، ألم يقل الحجاج إذا أدركنا في الطريق كرب أو شدة واستغثنا بالشيخ نجد فرحا ومرورا بذلك ثم نمت وطرحت عباءتي علي، ثم أخذتها ورميت بها عني ثم قلت يا سيدي أبا محمد سألتك بالله العظيم، ونبيه الكريم، إلا ما رددت على عبائتي. قال فإذا بالعباءة قد طرحت، على قال فقامت مرعوبا. ونظرت يمينا وشمالا. فما رأيت شيئا ثم فعلت ثانية كما فعلت أول مرة، بعد أن استعذت بالله من الشيطان الرجيم، قال فإذا بالعباءة قد طرحت علي وقائل يقول لي: لم أتعبتني أتعبك الله. قال فبقيت مرعوبا. فلما أصبح مضيت على حالي فلما وصلت أرض الحجاز، مكثت في مكة شرفها الله تعالى سبعة أعوام. أكون صحيحا فإذا جاءت الوقفة، وبقي لها يوم أو يومان، أغمى علي عقلي حتى ينصرف الناس، ويذهب عني ذلك الحال، فلما طال حالي علمت أن الدعوة قد نفذت في فعدت إلى هذه البلاد ولم أحج فسميت نفسي بالمرحوم، وكان رجوعي بعد وفاة الشيخ رحمه الله وأنشدوا:

لَكِنْ إِذَا نَزَلَ الْقَضَا عَمِي الْبَصَرُ⁽¹⁾
وَالْمُخْلِصُونَ عَلَى الْحَقِيقَةِ فِي خَطَرٍ
مِنْ نَارِجٍ بِمَقَالَةٍ وَقَدْ اسْتَشْهَرُ
حَلَّ الْعَتَابِ عَلَى الَّذِي سَأَقُ الْقَدَرُ
حُكْمَ الْهَوَى وَغَنَى قَوْمٍ انْفَقَرُ
عِلْمًا بِأَنَّ الصَّبْرَ عُقْبَاهُ الظُّفَرُ

قَدْ كُنْتُ أَخْذَرُ أَنَّ أَلَمَ عَلَى الْهَوَى
أَخْلَصْتُ فِيكَ سَرَائِرِي وَمَجْبُتِي
بِأَصَاحٍ هَلْ لَكَ فِي الدِّيَارِ عِلَامَةٌ
قَدْ قَالَ وَقَتَ مُعَاتَبٍ مِنِّي لَهُ
مَا تَرْخُمُونَ عَزِيزَ قَوْمٍ ذَلَّ فِي
فَلَا ضَبْرَنَ عَلَى الْقَطِيعَةِ وَالْجَفَا

ومنها ما حدثني به جملة وافرة من حجاج الآفاق، قالوا: كنا نمر بعد موت الشيخ رحمه الله زائرين الرباط، على شجرة من التين على كبد

الطريق بالقرب من البلد وذلك أيام سقوط ورق الشجر وهي لا تسقط أوراقها ولا تزال متعمة، فقليل لنا أن ذلك حالها من وقت كان الشيخ رحمه الله يقعد تحتها، فيستظل بورقها، فهي من ذلك الوقت قلما توجد بلا ورق، شتاء وصيفا. هذه حكاية مشهورة، وقصة مذكورة، وليس في ذلك ما ينكره الجاهل، ويجحده الذاهل، وقد ذكر عمرو بن ميمون⁽¹⁾ أن عبد الله بن عمر حمل علي جمل له حتى أصبح بمدين فسأل عن الشجرة التي أوى إليها موسى فإذا هي شجرة خضراء، ترف فقدم جملة لياكل منها. فأخذ منها شيئا فحركه بفيه ثم لفظه قال عبد الله فدعوت الله عندها وانصرفت وانشدوا:

إِذَا غَابَ مَنْ تَهَوَّى وَلَا لَكَ حِيلَةٌ فَسَرَّخَ عَنَانَ الطُّرْفِ فِي الرَّبْعِ تَشْتَفِي⁽²⁾
فَفِي آثَرِ الْأَخْبَابِ لِلنَّفْسِ سَلْوَةٌ وَأُنْسٌ لِقَلْبِ الْوَامِقِ⁽³⁾ الْمُتْلَهْفِ

(1) عمرو بن ميمون الأودي، أبو عبد الله الكوفي تابعي، أدرك الجاهلية أسلم في أيام النبي إلا أنه لم يَرَهُ وهو من أصحاب عبد الله بن عمرو وهو من الثقات وتوفي سنة 74 هـ 693 م، راجع:

— المعجلي: مصدر سابق، ص: 371.

— ابن القيسراني: مصدر سابق، ج 1، ص: 261.

(2) من الطويل

(3) الوامق: من ومقه بكسر الميم: أحبه فهو وامق. المختار الصحاح، م ص 737.

الفصل الخامس

فيما ورد من كراماته دليلا على صحة توكله ، لأنه
أساس [لقاعدة⁽¹⁾] أفعاله ،
وعمدته في جميع أحواله

(1) ط [القاعدة] م د م [القاعدة] .

على ما حدثني به غير واحد ممن أدركته من شيوخ تلاميذه، ممن كان مؤيدا في عصره ببركته كتأيده، قال سمعت الشيخ رحمه الله تعالى يقول: لما قدمت هذه البلاد أخذت في زيارة من اشتهر بها من الصالحين حتى قدمت على الشيخ أبي علي عمر بن أبي عمر الصنهاجي⁽¹⁾ فسلمت عليه، وصافحته تبركا وقبلت يديه فلما وقعت يدي على يديه قال لي كيف لك بالحلل يا صالح ويدك لا تصلح لطلب السبب قال فبكيت من كلامه بكاء شديدا، فقال لي ما يبكيك يا صالح؟ فقلت: لعدم المتوكلين بهذه البلاد، فدعا لي الشيخ ثم انصرف من عنده، ولي قوة عزم على ملازمة التوكل وسلوك طريقه فلم أزل أعاينه حتى فتح لي، بما هو حظي منه، ومنها ما حدثني به جملة وافرة من قدماء هذه الطائفة قالوا: لما اشتهر شيخنا رحمه الله بهذا الطريق، لقيه الفقيه العالم أبو عبد الله محمد بن ياسين الرجراجي⁽²⁾ الشهير بموضع كرابن. فلما انفصل عنه سأله خواص الفقهاء من أصحابه. فقالوا كيف رأيت حال هذا الرجل؟ فقال رأيت رجلا سلك طريقا قد نبت فيه العوسج⁽³⁾ في هذا الزمان وما أدري هل يفتح له بشيء أم لا.

هذه حكاية شهيرة وقول هذا العالم وشهادته، دليل على أنه لم يشتهر [عندهم أحد]⁽⁴⁾ في ذلك العصر بهذا الطريق غيره، وهو طريق

(1) لم أقف له على ترجمة

(2) محمد بن ياسين بن سعيد الرجراجي المصمودي، أبو عبد الله دفين حومة المراسين بمراكش، كما أشار إلى ذلك العباس إبراهيم ووصفه ابن الزيات في التشوف بأنه فقيه المصاعدة ومفتهم، وقد توفي سنة 571هـ 1175م، راجع:

- ابن الزيات: التشوف، ص: 86 و115.

- ابن إبراهيم: الإعلام، م س ج 3، ص: 154.

(3) العوسج: الشوك، راجع: أحمد الزاوي: ترتيب القاموس، م س ج 3، ص: 343.

(4) س [أحد عنهم] ط د م [عندهم أحد]

التوكل . أو ليس له طريق قد اشتهر به غيره، وفيها ما نقلته من كلامه رحمه الله في التأليف المذكور أنه قال : كنا جماعة في سفر، ونحن اثنا عشر رجلا، ففتح لي فيه، بنعلين ظريفيين فأردتهما لأهلي ثم تذكرت أن في الجماعة رجلا ليس له نعلان فدفعتهما إليه فقال لي إن لي نعلين عند الحذاء فأردت أن أذكر للجماعة أنهما يصلحان لأهلي، ثم تذكرت قول القائل : التوكل ترك كل سبب يوصل إلى سبب فنزهت خاطري عن ذلك . فالتقى الله تعالى في قلوب الجماعة أن هذين النعلين، يصلحان لأهل أبي محمد فاخذوهما وحفظوهما حتى رفعوهما عند [قدومهم]⁽¹⁾ للعجوز . هذا كلام من كلامه رحمه الله يحقق لنا أن طريقه الذي كان عليه إنما هو طريق التوكل .

ويشهد لصحة كل ما نقل عنه في التوكل، فإذا ثبت أن طريقه التوكل، فلا بد من شرح طرف منه مما يستعين به المبتدئ، وينتهج به طريق المقتدي، من كل ما يهديه إلى طريق الصواب، لتكمل به فائدة الكتاب، ويستدعي من الله تعالى جزيل الثواب، فأقول وبالله التوفيق، وهو الهادي إلى سبيل التحقيق : التوكل تفعل من الوكالة، ومعناه اتخاذ الوكيل لغة، وهو في الاصطلاح عبارة عن حالة تصدر عن قوة التوحيد، حتى يظهر أثرها على الجوارح، المحفوظة بالعصمة والتأييد . فيكون لها وصفا مانعا، من النقص عند ورود المحن المترادفة لوجود قوة التفويض، وحقيقة ذلك وبيانه، أن العبد متى كان مستغرقا في الوجدانية، ممتلئا بمعرفة الربوبية، فليس للغير فيه متسع، ولا للخواطر فيه مطعم، فيثمر له ذلك قوة الاعتقاد، بأن الرزق والأجل والخلق والامر، بيد الله تعالى لا شريك له في ذلك، ولا مدبر للعبد سواه هنالك، بل هي أفعال صادرة عن إرادة فاعل، وأقدار مقدرة بتقدير قادر عادل، موصوف بالجود،

والرحمة والامتنان، معروف بالفضل والإحسان، وإن جميع الأقسام، قد نصبت بإزاء المقسوم لهم موازنة لا جور فيها، وحقا صرفا لا نقص فيها، قد سبقت بذلك حكمته، وجري به في الخلق سنته، وتمت بعدم التبديل، والتغيير في ذلك كلمته، فعندها تسكن النفس، والجوارح بتفويض الأمر إليه، حتى يكون العبد مطمئنا متوكلا عليه، فيحجب باطنه بحجاب اليأس، من جميع الخلائق وتسكن جوارحه من جميع الأسباب بقطع العلائق [وعدم العوائق] ⁽¹⁾ فمتى [له] ⁽²⁾ حدث له مراد، تيقن أنه بيد الذي لا يكون إلا ما أراد، فحينئذ يحصل له أصل التوكل، الذي هو الإيمان الحقيقي، دون التقليدي، وثمرته أن يعلم أن البارئ تعالى لما أبدع هذا العالم الموجود، وأبرزهم إلى الوجود، وخصهم بمرفته تدريجا لعبادته، ثم صرفهم بأمره، وتسخير إرادته، وقد علم أن دواتهم، ليست بصمدية في الوضع، ولا متحدة في الطبع، فأبدع لهم من حكمة لطفه خزائن رزق، ومنحهم من إتخافه مواهب رفق، ثم جعل بعضها في السماء وهي الأصلية، وبعضها في الأرض وهي الفرعية، فخزائن السماء خزائن اللطاف سنية، تتغذى بها أرواح أشباح إنسية، كأنوار الإيمان، ومواهب الإحسان، وهو غذاء الباطن والتي في الأرض خزائن تدبير بصنع لطيف، وهو غذاء كل جسم كثيف، وهو غذاء الظاهر. فقوت الباطن دائم موجود، وقوت الظاهر مؤقت محدود ثم انه تعالى خلق الجوع وجعله منوطا بالإشباع، وخلق الشبع وجعله منوطا بالأرواح، ثم جعل الجوع مرتبطا بالأسباب، وجعل الشبع مرتبطا بالتوكل، فالجوع دلالة على نقص البنية الجسمانية، كما أن الشبع دلالة على كمال الهيئة الروحانية، فمتى نظر العبد بالتدبير، في إصلاح الظاهر أرسل الله عليه رياح الطبائع، فتنفخ في صور الجوع، فتنبعث الجوارح حينئذ في طلب

(1) سقط من د. م.

(2) [له] زائد في س.

الأسباب بسر الارتباط، بخصوصية الاغتراب، وإذا نظر بعين البصيرة في إصلاح الباطن، أرسل الله عليه رياح القناعة، فتنفخ في صور الشبع فتثير سحاب الاستغناء، فتمطر في القلب غيث اليقين، فينشر منه على الأعضاء، بمناثح التفضيل، عزائم التوكل، قال السهروردي رحمه الله (التوكل يقع على قدر المعرفة بالتوكل [ومن كان] ⁽¹⁾ أتم معرفة كان أتم توكلًا) ⁽²⁾ وسئل يحيى بن معاذ ⁽³⁾ متى يكون العبد متوكلاً [قال إذا رضي بالله وكبلاً] ⁽⁴⁾. ودخل جماعة من الفقهاء، على الجنيد فقالوا: نطلب الرزق فقال إن علمتم أين هو فاطلبوه، قالوا فنسال الله ذلك. فقال إن علمتم أنه ينساكم فذكروه، قالوا ندخل في بيت فنتوكل. قال التجربة شك في الباطن. قالوا فما الحيلة؟ قال ترك الحيلة ⁽⁵⁾. وقيل لحاتم ⁽⁶⁾: من أين تأكل؟ قال: ﴿وَاللَّهُ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ⁽⁷⁾. وقال سهل بن عبد الله، علامة التوكل ثلاثة، لا يسأل ولا يرد ولا يدخر. وحقيقة هذا الكلام أن نقول: أما عدم سؤاله فلعلمه بمولاه أنه عالم بحقيقة حاله، وأما قلة رده فموافقة لمراد سيده والرضا بالتحكم في عبده، وأما عدم الادخار فلوجود التعلق عند الاحتكار. وقد ينتهي الجهل بأقوام متى سمعوا مثل هذا الكلام،

(1) ط [ومن قام] س. د. م [ومن كان]

(2) السهروردي: راجع كتاب عوارف المعارف قولهم في التوكل، م، س، ص: 237

(3) إحالة رقم 27 الفصل الرابع القطب الأول

(4) القشيري: راجع الرسالة القشيرية، باب التوكل، م، س، ج 1، ص: 418

(5) القشيري: مصدر سابق، ج 1، ص: 427

(6) هو أبو عبد الرحمن بن علوان ويقال حاتم بن يوسف الأصم، من زهاد خراسان المشهورين، وهو أحد

تلامذة شفيق ابن إبراهيم البلخي، توفي سنة 237 هـ 851 م، راجع:

— القشيري: الرسالة القشيرية، م، س، ج 1، ص: 99

— السلمي: طبقات الصوفية، م، س، ص: 91

— أبو النعيم: حلية الأولياء، م، س، ج 8، ص: 73

— ابن الملقن: طبقات الأولياء، م، س، ص: 178

(7) المناقرون 8، القشيري: الرسالة القشيرية، م، س، ج 1، ص: 417

أن يتركوا الأسباب الداعية للمنافع الواجبة بالضرورة، والأسباب الدافعة للمهالك [المحذورة]⁽¹⁾ فيتنزهون عن شراء قوت نفوسهم من السوق ومعهم ثمنها، ويرون أسدا ضاريا بإتلاف مثلهم، فلا يفرون منه حتى يفترسهم، أو تكون لهم عائلة فلا يدخرون لهم من قوتهم ما يكفيهم، حتى يكون سببا لهلاكهم وحتفهم، ويرى ذلك من الأسباب المناقضة لحقيقة التوكل. وهذا كله إنما ينبعث من عناصر الجهل المناقضة للمقاصد الشرعية الداعية للمناهج البدعية واعلم أن التوكل من أعمال الباطن، والأسباب الضرورية منوطة بأعمال الظاهر. فلا ينافي حركة الظاهر السكون الباطني ولكن متى وقع الاستقصاء في السبب، من غير إجمال في الطلب، فهو المناقض للتوكل، لأنه ثمرة الحرص المستدعي لصفات النقص. واعلم أن حال المتوكل إما منفردة، فمتى ادخر فوق قوت يومه كان توكله ناقصا، ومتى ادخر إلى أربعين يوما قال سهل بن عبد الله بطل توكله، وسقطت درجته عن مقام المتوكلين. وقال الخواص⁽²⁾ لا يبطل توكله، إلا إذا جاوز الأربعين. ويؤيد مقالة هؤلاء الفضلاء ما ورد عنه «**الشيخ**» في رجل قد دفن بحضرته أنه يحشر يوم القيامة ووجهه كالقمر، ولولا خصلة كان كالشمس الضاحية. كان إذا جاء الشتاء يدخر حلة الصيف لصيفه⁽³⁾ فترك الادخار محمود، ولكن مع القوة. وأما حال الضعفاء، فلو لم يدخر لم يتفرغ باطنه للعبادة. وأما حال المتعيل فله ادخار قوت سنة، وقد فعله «**الشيخ**» في حق عائلته لا في حق نفسه، ومتى ادخر أكثر من سنة فهو غاية الضعف. وكتب بعض الحكماء إلى صديق له: أما بعدو فإن التوكل على الله غناء للنفس وصيانة للدين وانتظار لجميل الصنع والثقة به محض الإيمان. وفي الشره⁽⁴⁾ ذل عاجل وبعد من

(1) ط. م. [المحذورة] د، م [المحظورة]

(2)

(3) لم أنف على مصدر هذا الحديث.

(4) الشره: شرب إلى الطعام وغيره وشره عليه شرها اشتد حرصه عليه واشتهاؤه به. المعجم الوسيط ج 1 483.

القناعة، وقنوط لازم وتعب فادح، وعيش نكد، وشك دائم والسلام.
وقال بعضهم، حسبك من التوكل أنك لا تطلب لنفسك [ناصرًا] ^(١) غير
الله، ولا لعلمك شاهداً، غير الله ولا لرزقك خازناً غير الله. ولا لحوائجك
كلها قاضياً، غير الله وانشدوا:

قَدِمَ لِنَفْسِكَ حَظُّهَا مِنْ مَالِكَا
إِنْ كُنْتَ تَجْمَعُ لِلْعِبَالِ فَإِنَّهُمْ
لَا تَجْمَعُنْ لِمَنْ إِذَا وَارَاكَ لَا
أَفْقَرْتَ نَفْسَكَ عِنْدَمَا أَغْنَيْتَهُمْ
فَتَمْتَعُوا مِنْهُ وَنَالُوا صَفْوَهُ
لَوْ جِئْتَ تَسْأَلُهُمْ قَرَاظَةً دِرْهَمٍ
أَوْ قِيلَ هَذَا قَدْ أَنَاكُمْ رَاجِعاً
لَنُشْرِكَ وَأَشْتَغَلُوا بِمَا وَرُثْتَهُمْ
فَالْمَوْتُ يَقْطَعُ قَصْدَ كُلِّ مُؤْمِلٍ
فَاقْطَعْ مِنَ الدُّنْيَا رَجَاكَ فَطَالَمَا
أَتَرَاكَ تَأْمُلُ أَنْ تَعِيشَ وَقَدْ مَضَى

وَاجْعَلْ هُدَيْتَ فِكَائِهَا مِنْ بَالِكَا ^(٢)
لَيْسُوا إِذَا فَارَقْتَهُمْ بَعِيَالِكَا
يَبْكِي عَلَيْكَ وَلَا يَرْقُ لِحَالِكَا
بِحَرَامِكَ الْمُتْرُوكِ أَوْ بِحَلَالِكَا
وَبَقِيَتْ رَهْماً بِأَغْبَى بِذَلِكَ
مَنْعُوكَ وَانْتَهَرُوكَ عِنْدَ سُؤَالِكَا
مِنْ قَبْرِهِ لَمْ يَفْرَحُوا لِحَيَالِكَا
وَبَقِيَتْ إِنْ لَمْ يَغْفُ رَبُّكَ أَمَالِكَا
وَأَرَاهُ أَقْرَبُ مِنْ شِرَاكِ بَعَالِكَا
أَوْثَقَتْ عِقْدَ حَبَالِهَا بِحَبَالِكَا
أَهْلُ الرِّيَاسَةِ مِنْ خِيَارِ رِجَالِكَا

(١) ط [ناظراً] س د م [ناصرًا]

(٢) من الكامل

الفصل السادس

فيما ورد من كراماته مما يدل على صحة ورعه
وما تحقق من ذلك من شدة وقوة طبعه

فمنها ما حدثني به غير واحد، ممن أدركته ولم [اعتمد]⁽¹⁾ فيه إلا بما نقلته قال [رحمه الله]⁽²⁾ في التأليف المذكور، مكثت في هذه البلدة، يعني لد آسفي المحروسة مدة من أربعين سنة، ما بعث فيها ولا اشترت، ولا طلبت شيئاً ولا تداينت، ولم يفتح لي من أهلها بشيء، وإنما كان يفتح لي من غيرها، حتى كانت كسوتي تاتيني، من أرض الشام والحمد لله. فهذا كلام ظاهر، ودليل باهر، على قوة الورع، وذهاب الطمع. وفيه من دلائل الكرامة عصمة الباطن، والتنزه عن أقرب المواطنين، وقد حفظ في الرزق ولم يأت على يد الأقرب ليقطع بذلك تلفته، عن الأبعد، لأنه متى وقع اليأس من القريب والصديق، وقع لا محالة عن البعيد، بالتحقيق، ومنها ما حدثني به العم المرحوم الحاج أبو زيد عبد الرحمن ابن أحمد بن أبي محمد صالح⁽³⁾ رحمه الله عليهم أجمعين قال: لما سجن عبد الله بن أبي محمد صالح ولد الشيخ رحمه الله بحضرة مراکش المحروسة، وسجن معه جماعة من الفقراء. وذلك عند توجهه إلى المشرق فتو عدهم السلطان⁽⁴⁾ إن لم يكتب الشيخ فيهم له كتاباً، ويعرفه فيه بأن عبد الله المذكور ولده، وإلا قتلهم أجمعين. قال فكتبوا إلى الشيخ وهم يحرضونه على الكتب في [حقهم]⁽⁵⁾ بمالهم عليه من الحقوق وماله من الأجر في عتقهم وعصمة دمائهم. فلما بلغه الكتاب، كتب إليهم في ظهر مكتوبهم: بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وآله من ظهر في سير الفقراء في أوائل الأمور رضي الله عن الله في

(1) س ط [اعتد] م د [اعتمد]

(2) سقط من د.م

(3) [أبي محمد] سقط من د.م

(4) السلطان المريني أبو يعقوب بن عبد الحق، 656هـ-685م.

(5) د [إليهم] ط س م [في حقهم]

كل ما قضى من الشدة والبلوى وغير ذلك يا هذا :

سَهَّكَونَ الَّذِي قَضَى سَخَطَ الْعَبْدُ أَوْ رَضِيَ⁽¹⁾
مَلِمَ الْأَمْرَ يَأْتِي كُلُّ مِمَّ سَيَنْقَضِي

قال علي عليه السلام : إن صبرت جرت عليك المقادير ولك الأجر ، وإن جزعت جرت عليك المقادير وحرمت الجرم ، حرمان أجر المصيبة أعظم منها ، وقال تعالى : ﴿وَلَا ضَرَّكُمْ مِنْهُ أَشْيٌ قُلْ لِّلَّهِ الْإِتِّقَاتُ مِمَّا يَعِشْنَ﴾⁽²⁾ والكلام يطول والسلام ، وقال للرسول : قل لهم لا بد إن شاء الله من إطلاقكم عن قريب شاء أولئك أو أبوا وأما الكتب فما كنت ممن يكتب إليهم أبدا . فهذا أقصى درجة قد ذكرت في ورع من مضى من السلف الصالح حيث لم تصل به رقة الكبد والشفقة على الولد . ولقد سمعت هذه الحكاية بطول من هذا الشيخ الفاضل أبي علي عمر بن أبي محمد المديوني⁽³⁾ الشهير ببلد مديونة⁽⁴⁾ من قطر تلمسان المحروسة . وحدثني بها عن أبيه وكان ممن حضر مجلس الشيخ رحمه الله تعالى⁽⁵⁾ [حينئذ]⁽⁶⁾ فهذه أعلى درجة في التسليم ، والرضا بمجاري القضاء وقد سلك في الاعراض سبيلا قد منعه من الاعتراض كما ذكر عن بعض الفضلاء أنه ضاع له ولد صغير فقيل له هلا سعت في طلبه فقال اعتراضى عليه فيما قضاه أشد علي من فقد ولدي . فإذا ثبت لنا قوة ورعه فلا بد من شرح طرف منه ليتبين به للمسالك ، ما يهتدي به في المسالك ويعتصم به من شرك المهالك ، فنقول وبالله التوفيق : الورع لغة :

(1) من الخفيف

(2) الطور ، 48 .

(3) أبو علي عمر بن أبي محمد المديوني ، لهله هو الذي أشار إليه ابن مريم في سياق ترجمة الشيخ الحسن بن مخلوف الشهير بآبرلان : راجع : أبو عبد الله محمد الملقب بابن مريم ، البستان في ذكر الأولياء . والعلماء بتلمسان مراجعة محمد بن أبي شنب الجزائر 1908 ، ص : 75 .

(4) عند البكري أن مديونة اسم جبل . راجع : البكري : مصدر سابق ، ص : 125 .

(5) سقط من ط م د .

(6) سقط من م .

هو الكف عن الشيء مطلقاً من غير تقييد ولا تحديد ومنه قول كعب يرثي أخاه .

أَخِي مَا أَخِي لَا فَاجِشْ عِنْدَ بَيْتِهِ وَلَا وَرِعْ عِنْدَ اللَّقَاءِ هَيُوبُ⁽¹⁾
وفعله ورع يرع فهو ورع . يقال ورعته ، فتورع وورع إذا كففته .
ومنه قول عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ للسائب⁽²⁾ ورع عني في الدرهم والدرهمين ، أي
كف عني الخصوم في قدر الدرهم والدرهمين ، بأن تقضي فيه عني .
وقال أيضاً رضي الله : لا تنظروا إلى صيام الرجل . ولا إلى صلاته . ولكن
انظروا . من إذا حدث صدق ، وإذا أؤتمن أدى ، وإذا أشفى ورع⁽³⁾ ، ومعناه
إذا أشرف على مال يأخذه كف عنه قال أبو عبيد قال الراعي⁽⁴⁾ :

إِذَا وَرِعْتَ أَنْ تَزَكِبَ الْخَوْضَ كُسِرَتْ بِأَنْ كَانَ مَضْبُ كُلِّ رَطْبٍ وَيَابِسِ⁽⁵⁾

وفي نظر الشرع هو الكف عن الشبهات قال الطحاوي لأبي هريرة
« كن ورعاً تكن أعبد الناس »⁽⁶⁾ وقال عبد الله بن عمر : لو صليت حتى
تكونوا كالحنايا و [صمت] ⁽⁷⁾ حتى تكونوا كالأوتار ، لم يقبل ذلك
منكم ، إلا بورع حاجر . وقد يطلق لفظ الورع في اصطلاح الفقهاء ،
على الكف عن المعاصي ، وعند الخواص الكف عن فضول الحلال .
وله في النظر بحسب الغرائز أربعة أحوال : الأول ورع أهل الظاهر ،
وهو ترك الحرام ، الثاني ورع الصالحين ، وهو ترك كل ما يتطرق إليه

(1) من الطويل

(2) لعلة السائب بن أبي حبيش من أهل المدينة قال فيه عمر « ذلك رجل لا أعلم فيه عيباً ، راجع : ابن الأثير
أسد الغابة ، م ، ج 2 ، ص : 160 .

(3) علي الطنطاوي وناجي الطنطاوي : أخبار عمر وعبد الله بن عمر ، مرجع سابق ، ص : 235 .

(4) لعلة هو حصين بن معاوية ، من بني نمير ترجم له ابن قتيبة في كتابه الشعر والشعراء ، وقال عنه : « وإنما قيل
له الراعي لأنه كان يصف راعي الإبل في شعره » ... وأهل بيته سادة أشراف ... وهما جريز لأنه اتهمه
بالميل إلى الفرزدق . راجع : ابن قتيبة : الشعر والشعراء : تحقيق شاكراً ، دار المعارف ، ص : 66 ، ص : 415 .

(5) من الطويل

(6) ابن ماجه : راجع سنن ابن ماجه : كتاب الزهد باب الورع والتقوى ، ج 2 ، ص : 1410 .

(7) م [وفصم] ط س د [وفصم]

احتمال في التحريم غالبا، وإن أفتى أهل الظاهر بحله لقوله **الطائفة** «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك»⁽¹⁾ ومنه قول الصديق **رحمته** : كنا ندع سبعين بابا من الحلال مخافة أن نقع في باب من الحرام. وقال الفاروق **رحمته** : كنا ندع تسعة أعشار الحلال، مخافة الوقوع في الحرام، الثالث ورع المتقين، وهو التنزه بالظاهر عن مظان الريب، والباطن عن التفكير في تحيل الطلب، قال **الطائفة** : «لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يترك ما لا بأس به حذر، مخافة ما به البأس»⁽²⁾ ومنه التورع عن الزينة، وترك استعمال الشهوات، الرابع ورع الصديقين وهو ترك كل ما يراد بتناوله الطاعة، إذا كان يتطرق إلى بعض أسبابه احتمال شبهة فمن ذلك ما حكى أن ذا النون المصري⁽³⁾ لما حبس بعثت إليه امرأة سالحة، طعاما من طيب مالها على يد السجناء فردده ولم يأكله وكان جائعا واعتذر إليها بأن قال لها أتاني طعامك على طبق ظالم أراد به السجناء. وكما حكى عن بشر الحافي⁽⁴⁾ أنه لم يشرب ماء قط من الأنهار، التي حفرتها الملوك «وقد سألت أخته رضي الله عنهم أجمعين أحمد بن حنبل فقالت: إنا لنغزل فوق سطح لنا بالليل فتمر بنا مشاعل الظاهرية فيقع شعاعها علينا أو يحوز

(1) ابن حجر: راجع فتح الباري كتاب البيوع باب تفسير المشبهات، م س ج 4، ص: 291.

(2) المناوي: راجع فيض القدير، م س ج 6، ص: 443.

(3) ذو النون المصري، أبو الفيض ثوبان بن إبراهيم ولد سنة 176هـ 796م، بمصر، وهو من الزهاد المشهورين في وقته، كان يهتم بالطلب والكيمياء إلا أنه تعرض لهجوم فقهاء المالكية، لقوله بقدوم القرآن، وتوفي سنة 246هـ 861م، راجع:

- ابن النديم: الفهرست، م س ص: 503.

- القشيري: الرسالة القشرية، م س، ص: 59.

- السلمي: طبقات الصوفية، م س ص: 15.

- أبو النعيم: حلية الأولياء، م س، ج 9، ص: 331.

(4) أبو نصر بن الحارث بن علي المروزي الحافي ولد سنة 150هـ 767م، عاش في بغداد، وبعد من الزهاد المشهورين في عصره وتوفي سنة 227هـ 841م، راجع:

- القشيري: الرسالة القشرية، م س ج 1 ص: 73.

- السلمي: طبقات الصوفية، م س ص: 336.

- أبو النعيم: حلية الأولياء، م س ج 8، ص: 336.

لنا الغزل في شعاعها، فقال من أنت ؟ فقالت : اخت بشر الحافي . فبكى أحمد بن حنبل، **عَنْ يَحْيَى** وقال : من بيتكم خرج الورع الصادق، لا تغزلي في شعاعها⁽¹⁾ وقد شرب بعضهم دواء فأشاروا عليه أن يمشي خطوات يتردد بها ليسرع به نزول الدواء فقال هذه حركة لا أعرف لها وجهها وأنا محاسب عليها لا [أفعلها]⁽²⁾ وقال أبو عبد الرحمن الضرير⁽³⁾ : سمعت وكيعا يقول : قيل [لداود الطائي]⁽⁴⁾ لم تلزم بيتك [الا]⁽⁵⁾ تخرج فقال : إني أكره أن أعمل رجلي في غير حق لهذه درجة قوم ﴿صدقول ما عمود الله عليه﴾⁽⁶⁾ وليس بعشى ولا بعشك فادرج عنه ولا مطعم فيه ﴿فقد علم كل أناس مشربهم﴾⁽⁷⁾ فاجتهد أن تتمسك متى حملك التوفيق، وساعدك القدر بطريق [التحقيق]⁽⁸⁾، يثمر لك عند الشبهات الخوف والحذر . تتميم لهذه القاعدة مما تدعو الضرورة إلى ذكره والحاجة إلى نشره، ولا سيما لأهل الرباطات، وخدام الزوايا والخانقات، وقد أجمع الناس على ورعهم، ألا يستحي من سؤالهم فيعطيههم على كراهة في الباطن، إذ لا فرق عند أهل الدين بين ما يؤخذ غصبا بضرب

(1) ابن خلكان : راجع وفيات العيان مصدر سابق، ج 1، ص : 276 .

(2) م د . [الملها] ط س [أفعلها]

(3) أبو عبد الرحمن إسماعيل بن أحمد بن عبد الله الضرير، أصله من نيسابور، كان عالما مفسرا، له كتاب الكفاية، ولد سنة 331 هـ 942 م، توفي سنة 430 هـ 1038 م، راجع :

- الخطيب البغدادي : مصدر سابق، ج 6، ص : 313 .

- جمال الدين : طبقات الشافعية، م س ج 2، ج 2، ص : 53 .

(4) هو داود بن نصير الطائي أبو سليمان، كان له اهتمام بالحديث والفقه، وكان على اتصال بأبي حنيفة ثم أصبح من الزهاد المشهورين في وقته، وتوفي بالكوفة في خلافة المهدي العباسي، راجع :

- الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد، م س ج 8، ص : 349 .

- السلمي : طبقات الصوفية، م س، ص : 85 .

- أبو النعمان : حلية الأولياء، م س ج 10، ص : 145 .

- ابن الملقن : طبقات الأولياء، م س ص : 300 .

(5) م [الا] ط س م [ان]

(6) م [الا] ط سم [ان]

(7) الأجزاء 23 .

(8) الأعراف 160 .

الأجسام ظاهرا وبين ما يؤخذ بضرب البواطن، بسوط الحياء متظاهرا ولا يجيزون قبول من يعطيهم لزهدهم وورعهم، متى علموا من أنفسهم خلال ذلك، فإنه الأكل بالدين المنهي عنه. وكذلك من علموا من حاله أنه لو تحققت سرائرهم، وما انطوت عليه ضمائرهم، لامتنع من إعطائهم فلا يقبلون منه ولو أفتاه أهل الظاهر بجواز أخذ ذلك كله، لأن ذلك موقوف في طرق الورع، على ما علموا من أنفسهم لقوله **الشيخ** : « استفت قلبك وإن أفتوك وأفتوك وأفتوك »⁽¹⁾ وليس هذا تشددا عليهم، وإنما هو فعل ما يليق بمناصبهم فإن قلت كيف تستعذب المعيشة، للمتورع في زماننا وقد خبث ما في أيدي الناس بالأيدي العادية، والمعاملات الفاسدة، فاعلم أن « الحلال بين والحرام بين وبينهما متشابها »⁽²⁾ ولم يزل ذلك في عصره **الشيخ** والصحابة والتابعين إلى هلم جرا وكذلك إلى سالف الدهر، فالمجتهد المتورع، غير متعبد بما هو حلال في نفسه، وإنما تعبد بما هو حلال في اعتقاده لا يعرف له سببا ظاهرا، يتطرق منه احتمال إلى تحريره أو كراهته، فكل رجل مسلم مجهول فتحسين الظن به أولى بأهل الدين والمعروف دينه وفضله فمن باب أولى، والأحرى، أن يعتقد فيه وفي ماله الخير والتوقف عن هذا وسوسة، والحذر منه بدعة، وليس ذلك من الدين في شيء، والثالث على أقسام: معروف بالغضب مجاهر بالظلم، فهذا ماله حرام، وإن كان مشوبا بشيء من الحلال، وإما أن يكون معروفا بالحلال، لكن معاملته فاسدة و« معاملاته »⁽³⁾ مردودة. فهو ملحق بالأول، وإما أن يكون معروفا بالحلال من حرثه وكسبه لكن الظلمة يستعملونه في أعمالهم ويستخدمونه في أشغالهم فالسؤال عما يؤخذ ويستعمل من ماله شريعة والتنزه عن طريقة ورعية، وإما أن

(1) في مسند أحمد بن حنبل ج 4، ص: 228. « استفت واستفت نفسك ثلاث مرات »

(2) ابن حجر: راجع فتح الباري كتاب الإيمان باب فضل من استبى لدينه، ج 1، ص: 126.

(3) ط [معاملته] م د م [معاملاته]

يكون مجهولا لكن عليه علامة أهل الظلم كلباس الاجناد، وحيلة أهل البغي والفساد، فهذه علامة [أهل] ⁽¹⁾ الفسق والمعاصي وحيلة أهل اللهو والطرب فهذه العلامة دون التي قبلها، لأنها أضعف والتنزه عن الكل أحوط لدين المتورع وأضعف، وعلى هذا كله لم يزل أهل الدين قديما وحديثا متحدين في ذلك، وموقفين هنالك، حتى قال أبو حازم ⁽²⁾ في عصره: اشتدت مؤنة الدنيا ومؤنة الآخرة، أما مؤنة الدنيا فإنك لا تجد شيئا تمد يدك إليه، الا وجدت يد فاجر قد سبقتك إليه، وأما مؤنة الآخرة فإنك لا تجد عليها معينا وسأورد حديثين جامعين لكل مرغوب دالين على كل مطلوب، الاول: ما أنبأنا به الشيخ الفاضل الخطيب أبو عبد الله محمد [بن صالح] ⁽³⁾ بن أحمد بن محمد بن عيسى الكناني الشاطبي رحمه الله لإجازة، قال حدثنا أبو الحسن [علي] ⁽⁴⁾ ابن عبد الله بن محمد ابن يوسف الأنصاري، حدثنا عبد الحق بن نونة العبدري حدثنا أبو بحر سفيان بن العاصي الأسدي، حدثنا أبو العباس أحمد العذري حدثنا أبو ذر عبد بن أحمد الهروي أخبرنا عبد الوهاب ⁽⁵⁾ بن الحسن بن الوليد أخبرنا أبو أيوب سليمان بن محمد الخزازي حدثنا هشام ⁽⁶⁾ ابن خالد

(1) سقط من م.

(2) أبو حازم سلمة بن دينار المخزومي الفارسي، كان قاضيا بالمدينة وبعد من الزهاد المشهورين، في صدر الإسلام، وكان يهتم برواية الحديث وروى عنه سفيان الثوري، وتوفي سنة 140هـ 757م، راجع:

- أبو النعمان: حلية الأولياء، م س، ج 3، ص: 229. - الزركلي: الأعلام، م س، ص: 171.

- سزكين: تاريخ التراث العربي، مرجع سابق، ج 2، ص: 427.

(3) سقط من س.

(4) سقط من س.

(5) عبد الوهاب بن الحسن دون ذكر بن الوليد، ذكر الذهبي: رواية أبي الحاتم الرازي أن: «أحاديثه مناكير» كما لم يشر الذهبي إلى تاريخ وفاة عبد الوهاب هذا. راجع: الذهبي: ميزان الاعتدال، م س ج 2، ص: 679.

(6) هشام بن خالد بن يزيد بن مروان الأزرق أبو مروان الدمشقي، ولد سنة 154هـ 770م، روى عن الوليد ابن مسلم والحسن بن يحيى الحشني ومروان بن معاوية، وروى عنه أبو داود وابن ماجه وآخرون، قال الذهبي: «من الثقات لكنه يروج عليه» وتوفي 249هـ 863م، راجع: - ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 11، ص: 38.

حدثنا بقية⁽¹⁾ بن الوليد عن اسماعيل بن عبد الله الكندي عن طاووس عن وائلة⁽²⁾ بن الاسقع قال: أتيت رسول الله ﷺ فقلت يا رسول بأبي أنت وأمي فقال ان شئت أنبأتك بما جئت تسأل عنه وإن شئت فاسأل قال تنبئني يا رسول الله بأبي وأمي فإنه أطيب لنفسي فقال: جئت تسأل عن اليقين والشك قال قلت هو ذاك يا رسول الله قال: «اليقين ما استقر في الصدر وطمأن به القلب وإن أفتاك المفتون دع ما يريبك إلى ما لا يريبك فإن الحق طمأنينة والشك ريبة فإذا شككت فدع ما ترتاب بعينه قال فقلت يا رسول الله بأبي أنت وأمي فما العصبية قال: الذي يعين قومه على الظلم والورع الذي يقف عن الشبهات والحريص على الدنيا، الذي يطلبها من غير حل والإثم ما حاك في الصدر»⁽³⁾ وهذا حديث صحيح جامع لحدود الورع مفسر فمن تدبره واستعمله نال مقصوده ومرغوبه، وحاز في الدارين مراده ومطلوبه. الحديث الثاني: ما أسنده الشعبي عن النعمان بن بشير أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور متشابها لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه، فإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى محارمه ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد

= - الذهبي: مصدر سابق، ج 4، ص: 298.

(1) هو بقية بن الوليد أبو محمد الحميري الكلاهي الحافظ أحد الأعلام، كان صدوقاً، ولد سنة 110هـ 728م، توفي سنة 197هـ 812م، راجع: - الخطيب البغدادي: مصدر سابق، ج 7، ص: 123.

- الذهبي: مصدر سابق، ج 1، ص: 313.

(2) وائلة الأسقع بن عبد العزى يكنى أبا شداد أسلم والنبي يتجهز إلى غزوة تبوك، وذكر ابن الأثير: أنه خدم النبي ﷺ لمدة ثلاث عشرة سنة، وتوفي سنة (83هـ 702م) راجع:

- ابن سعد، مصدر سابق، ج 4، ص: 652.

(3) ابن حجر: فتح الباري، كتاب البيوع، باب تفسير للتشابهات، ج 4، ص: 291.

الدارمي: سنن الدارمي: كتاب البيوع باب دع ما يريبك إلا ما لا يريبك، ج 2، ص: 245.

كله ألا وهي القلب،⁽¹⁾ فهذان دليلان من السنة واضحان، من تمسك بهما نجا، ونال بالفوز كل ما يترجى، والله تعالى هو المرشد إلى الحق والتحقيق، والمتفضل بالهداية والتوفيق، وأنشدوا:

يَوْمًا وَيَبْقَى فِي غَدِ انْأَمُهُ ⁽²⁾	الْمَالُ يَفْنَى حَالُهُ وَحَرَامُهُ
حَتَّى يَطِيبَ شَرَابُهُ وَطَعَامُهُ	لَيْسَ التَّقِيُّ بِمُتَّقٍ فِي دِينِهِ
وَيَطِيبَ فِي حُسْنِ الْحَدِيثِ كَلَامُهُ	وَيَطِيبَ مَا يَخْرُجُ وَيَكْسِبُ أَفْلُهُ
فَعَلَى النَّبِيِّ صَلَاتُهُ وَسَلَامُهُ	نَطَقَ النَّبِيُّ بِمَا وَعَى عَنْ رَبِّهِ

(1) ابن حجر: فتح الباري نفس المصدر ج 1، ص: 126.

(2) من الطويل، وذكر ابن خلكان في وفيات الأعيان، م س ج 6، ص: 141. «وإن الحافظ ابن معين كان يشدد هذه الأبيات».

الفصل السابع

فيما ورد من كراماته من دلائل زهده
وقوة عزمه في ذلك وصحة عقده

فهذا الفصل مرتبط، بما قبله هما في الحقيقة دليان، على مدلول واحد، لأن الورع هو الكف، والزهد هو الترك. وكلاهما عزوف عن فضول الدنيا. ولكن ربما اختلفا في بعض الأحوال. ولأجل ذلك فرقت العلماء، بينهما في كتبهم ومصنفاتهم. وقد سلكتنا في ذلك ما سلطوه اقتداء وتشبها بهم في طرقهم وصفاتهم، فمن حقيقة زهد شيخنا، رحمه الله ما حدثني به الشيخ الفاضل، أبو زيد عبد الرحمن بن عبد الله ابن عمر الماجري، رجل من أهل الرباط قال: سمعت الشيخ الفاضل الحاج أبا موسى بن عاصم البرعواطي⁽¹⁾ يقول: لم يزل الشيخ رحمه الله بينا في الرباط، ونحن على بساط الفقر، فلما فتح الله على أهل الرباط بشيء من الدنيا خرج، الشيخ منه ولازم داره. وكان يزار في بيته، حتى مات رحمه الله. ومنها ما حدثني به الفقيه الصالح الفاضل المتصوف، أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الله⁽²⁾ التهالي قال سمعت يوسف الحرار⁽³⁾ بيلدنا تارودانت⁽⁴⁾، وقد أدركته، وهو ابن مائة وستين سنة، على ما سمعت منه، وكان كبيراً فاضلاً يقول: كنت إذا وردت على الفقراء بالرباط في حياة الشيخ رحمه الله، ومعني فتوح من الدنيا أطرحه في بيت، فيبقى أباماً لا يلتفت إليه. فمن دعت ضرورة من الفقراء أتاه فاخذ منه قدر ما

(1) لم أقف له على ترجمة

(2) لم أقف له على ترجمة

(3) لم أقف له على ترجمة

(4) تارودانت: إحدى مدن السوس القديمة وكانت تشكل قاعدته وقد احتفظت باسمها إلى اليوم، وذكر الإدريسي أن إنتاجها من الفواكه والخضر والبر والتمر خاصة قصب السكر الذي ليس على قرار الأرض مثله طولا وعرضا وحلاوة واجمع:

- الإدريسي: مصدر سابق، ج 1، ص: 227

- مجهول: الاستبصار، ص: 211

يسد به الضرورة، ولو قدمت عليهم الآن ومعني شيء من الدنيا، لقتلونني عليه قبل دفعه إليهم، أراد بهذا الكلام بيان ما كانوا عليه من قوة، زهدهم في عهد الشيخ وحضوره، بينهم في الرباط. ومنها ما حدثني به بعض الفقهاء المتزهدين من كبار الحجاج وخواص المتعبدین. قالوا ألت بنا سنة مجاعة وقحط والشيخ وأهل [البلد] ⁽¹⁾ على بساط الفقر تحت قبض فخرج الشيخ يوما من الرباط، فتعرض له شيخ في الطريق فسلم عليه ثم قال له: عندي نصيحة إن قبلتها. فقال له الشيخ وما نصيحتك، فقال: هذه سنة مجاعة والتي تليها إلى ثلاث سنين، وأنت رجل ذو عيال، ومعك فقراء ضعاف مساكين، فمتى فتح الله لك بشيء أمسك عليك يدك لعلك تخرجهم من هذه السنين الشديدة. قال الشيخ رحمه الله فعلمت عند مقالته هذه انه الشيطان، فاستعذت بالله منه. قالوا وأتى الشيخ منزله فوجد فيه أحمالا من بر قد بعث بها إليه بعض المتعبدین فتوجه من حينه، إلى الرباط ونادى فيه بالصلاة جامعة، فأتى أهل الرباط فأمرهم، أن يخرجوا كل ما في الدار، من القمح قال: فأخرجناه وأمرنا أن نتتبع شقوق الأرض، والحيطان نخرج منها الحبوب بالعيدان. هذه حكاية صحيحة دالة على قوة عقيدته، وصحة زهده، وفيها من السير التي هي سيرة الفقراء، وعادة من عوائدهم، متى أرادوا أن يجتمعوا، ينادي الخادم الصلاة جامعة ولهم في ذلك طريق من السنة، أردت أن أثبت له في هذا الموضع، قبل الخوض فيما نحن بسبيله. فنقول وبالله التوفيق: ما اعتده الفقراء في سيرهم من النداء بالصلاة [جامعة] ⁽²⁾ إذا قصدوا جمعا عند تفريقهم له من السنة مسلك متبع، وطريق في الشريعة مهيع ⁽³⁾، قال مقاتل بن حيان ⁽⁴⁾: كنت

(1) م [البلد] ط. س. د [الرباط]

(2) سقط من ط

(3) مهيع: واسع: شذ عن القياس نصح ابن منظور. م. س. ج 8. ص: 379

(4) مقاتل بن حيان أبو بسطام البلخي الخراساني، كان يروى عن مجاهد والضحك: وكان عبدا صدوقا،

على قضاء سمرقند⁽¹⁾ فقرأت يوما حديث النبي ﷺ «ثلاث من كن فيه فهو منافق من إذا حدث كذب وإذا أئتمن خان وإذا وعد أخلف»⁽²⁾ فخفت على نفسي وعلى الناس فأخللت بالقضاء وأتيت نجران⁽³⁾ فلم أجد عند علمائها فرجا ثم أتيت مرو⁽⁴⁾ فلم أجد عند علمائها فرجا فأتيت نيسابور⁽⁵⁾ فلم أجد عند علمائها فرجا فأتيت شهر بن حوشب⁽⁶⁾ بجرجان فقال لي مذ سمعت هذا الحديث، كنت كالخبة على المقلبي خوفا فعليك بسعيد بن جبير⁽⁷⁾ فأتيت سعيد ابن جبير بالري فقال لي مذ بلغني هذا الخبر أنا كدبدان الخل في الخل خوفا فعليك بالحسن

له كتاب التفسير، راجع :

- الذهبي : مصدر سابق، ج 4، ص: 171

- الداودي : مصدر سابق، ج 2، ص: 329

(1) سمرقند : مدينة من خراسان، راجع ياقوت الحموي في معجم البلدان، ج 3، ث، 246، والحميري في الروض المطار، ص: 322

(2) في صحيح مسلم كتاب الإيمان باب خصال المنافق ج 2، ص: 46، «أمة المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أئتمن خان»

(3) نجران : مدينة قديمة في بلاد اليمن، راجع الروض المطار، م، س، ص: 573، ومعجم البلدان، ج 5، ص: 266

(4) مرو : هي مرو الشاهجان أشهر مدن خراسان. راجع : ياقوت الحموي : معجم البلدان، م، س، ج 5، ص: 112

(5) نيسابور : عاصمة خراسان وهي من أعظم المدن في المهد الإسلامية، راجع : ياقوت الحموي معجم البلدان، ج 5، ص: 331 والحميري في الروض المطار، ص: 588.

(6) شهر بن حوشب الأشعري أبو سعد، ويقال أبو عبد الله، أصله من الشام روى عن أسماء بنت يزيد، وأم سلمة وأبي هريرة وهو ثقة اختلف في سنة وفاته بين 100 هـ 718 م، و111 هـ 729 م، وقيل سنة 112 هـ 730 م، راجع :

- المعجلي : مصدر سابق، ص: 223

- الدارقطني : مصدر سابق، ج 2، ص: 116

- ابن حجر : تهذيب التهذيب، ج 4، ص: 369

(7) هو سعد بن جبير ابن هشام الأسدي الكوفي، أبو عبد الله كان فقيها، ورعا واحد الأعلام الثقات، وهو من التابعين أخذ عن عبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر، وهو من أوائل المفسرين للقرآن قتله الحجاج سنة 95 هـ 713 م، راجع : - المعجلي : مصدر سابق، ص: 181

- الدارقطني : مصدر سابق، ج 1، ص: 167

- ابن حجر : تهذيب التهذيب، ج 4، ص: 11

البصري فأتيته بالبصرة وأخبرته فقال رحم الله شهرا وسعيدا بلغهما نصف الخبر ولم يبلغهما النصف الثاني أن النبي ﷺ لما قال هذا أشغل قلوب أصحابه وهابوا سؤاله فسألوا فاطمة رضي الله عنها فأخبرت النبي ﷺ فأمر سلمان فنأى بالناس الصلاة جامعة ثم صعد المنبر وذكر بقية الحديث وذكر محمد بن كعب القرظي قال جاء رجل إلى نبي الله سليمان بن داود عليهما السلام فشكى إليه جيرانا يسرقون إوزة⁽¹⁾ فنأى سليمان الصلاة جامعة ثم خطبهم فذكر بقية الحديث، فثبت بهذا أن هذه السيرة كانت مشروعة، في عهد الأنبياء، عليهم السلام. وقد آن أن نرجع إلى ما نحن بسبيله من ذكر زهد شيخنا رحمه الله فإذا ثبت لنا أن طريقه الزهد فلا بد من شرح طرف منه لينتفع به المريد الراغب، وتكشف حقيقته للمجتهد الطالب فنقول وبالله التوفيق والهداية إلى سبيل التحقيق : الزهد في اللغة مدلوله عدم الرغبة في الشيء ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾⁽²⁾ والزاهد في الدنيا، هو التارك لها، لعدم رغبته، فيها يقال زهد زهدا وزهاده. وصفة الجمع زهاد والازهاد. هو الفقر والعدم كما قال:

فَلَمْ تَطْلُبُوهُمَا لِيَتَّبِعِي الْغِنَى وَلَمْ تَتْرُكُوهُمَا لِزَهَادِهِمَا⁽³⁾

والزهيد القليل من كل شيء. وفي خطبة علي رضي الله عنه: [الزاد]⁽⁴⁾ زهيد والسفر بعيد، ولما عوتب بعض الفضلاء على ترك الدنيا. قال لما زهدوا في أكثرها زهدت في أقلها، أنفة عن طلب خط خسيس، وحقيقة الزهد خروج حب الدنيا طوعا، مع القدرة عليها. وفي الاصطلاح عبارة وصفة تصدر عن قوة العلم تكسب النفس عزوبا وانزواء عن الدنيا تنزها

(1) إوزة : جمع الإوز نوع من الطيور، يشبه البط، لكنه أكبر منه جسما وأطول عنقا، راجع المعجم الوسيط،

ج 1، ص: 32

(2) يوسف 20

(3) المتقارب

(4) ط [الزاهد] س. د. م [الزاد]

عن خساستها طوعا مع القدرة عليها لسطوع نور المعرفة على القلب يتولد من شدة تعظيم الرب، وثمرته كف الجوارح إلا عن الضرورة، وله درجات تتفاوت لتفاوت الأغراض، والمقاصد وأدناها ميل النفس، إلى الدنيا مع المجاهدة على تركها، وهي حالة المتزهد لا حالة الزاهد، ولكنها أول درجة في الزهد، وأوسطها ترك الدنيا ونبذها وطرحها طلبا للآخرة لقوة المعرفة بأن نعيم الدنيا، ونعيم الآخرة لا يجتمعان وإن نعيم الآخرة الذو وأشهى وانعم من نعيم الدنيا، فهذه الحالة وإن كانت من الزهد لكنها معلومة بعلّة العوض وصاحبها في الحقيقة كالتاجر، إنما بذل درهما ليأخذ جوهرة ومع إبداله الدرهم لا بد أن يكون له عنده خطر وإنما أبدله لعوض خير منه ولما ذكرت الدنيا عند رابعة العدوية⁽¹⁾ بالدناءة والخساسة قالت يا قوم [لر]⁽²⁾ أن لها حظا في قلوبكم، وخطرا ما أشغلتكم حديثكم بدمها وأعلى الدرجات أن تكون النفس مثلا عند وجود دينار وعند تلفه سواء لا يزيد حالها سرورا بوجوده، كما لا ينقص حالها بوجود التلف على ذهابه، فلا يكون لها تفرقة بين وجوده وعدمه. هذه حقيقة حالة الزاهدين. ثم الباعث على الزهد إما شدة الخوف من الهلاك في النار والخلود في دار البوار، فهذا زهد الخائفين، وإما رغبة في نعيم الآخرة والفوز، بالنجاة والخلد في دار القرار. فهذا زهد الراجين وهو أعلى من الأول، لأن الرجاء مثر للمحبة، وهي زيادة على الرجاء، بحسن الظن في ثواب الرب، وإما باعث التنزه والترفع عن الالتفات إلى ما سوى الحق سبحانه، إعظاما لجلاله واستحقاقا لكل ما سواه، فهذا زهد العارفين كما قال بعض الفضلاء : وحقق ما عبدتك خوفا من

(1) هي رابعة العدوية القيسية البصرية بنت إسماعيل، وهي من أشهر للعارفات بالله تعالى، توفيت سنة

135هـ 752 م، دفنت ببيت المقدس، راجع :

- الشعراني : مصدر سابق، ج 2، ص : 66

- النبهاني : مصدر سابق، ج 2، ص : 71

(2) سقط من ط

نارك، ولا طمعا في جنتك وإنما رأيته أهلا للعبادة فعبدتك. قالت الحكماء : اجعل التقوى زادك، والزهد إعدادك، والورع قائدا قد قادك، واسلك طريق الخائفين، وتسمك بعادة الراجين، حتى تبلغ بك بابا ليس له بواب، ولا عليك حجاب، فحينئذ يأمر رب الباب خزنته سرا وجهرا [أن لا] ⁽¹⁾ يعصوا لك أمرا، ومن زهد الصحابة، ما ذكره حماد بن زيد قال سمعت عاصم بن بهدلة ⁽²⁾ يقول سمعت شريحا ⁽³⁾ يقول اشتريت دارا بالكوفة ⁽⁴⁾ فبلغ ذلك أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، فقال يا شريح اشتريت دارا وأشهدت عدولا قلت نعم. فقال اتق الله يا شريح، فإنه سيأتيك من لا ينظر في كتابك، ولا يسأل عن بنيتك. هلا إن كنت قد اشتريت دارا من غير مالك بمال من غير مستحله فإذا قد خسرت الدارين جميعا، الدنيا والآخرة، يا شريح، لو كنت حين اشتريت هذا الدار، سرت إلى حتى اكتب لك الصك على النسخة، ما كنت مشتريها بدرهمين. فقلت وما كنت تكتبه يا أمير المؤمنين قال : كنت أكتب : بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اشتراه العبد الذليل من ميت قد يزعجه

(1) ط. م. [ان لا] د. م. [الا]

(2) عاصم بن بهدلة بن أبي الجنود الأسدي الكوفي قال عنه المعجلي : "كان صاحب سنة وقراءة وكان ثقة في القرآن، قيل إنه توفي سنة 121 هـ 744 م، أو 128 هـ 745 م، راجع : - المعجلي : مصدر سابق، ص : 239 - ابن سعد : مصدر سابق، ج 5، ص : 301 ر ج 6، ص : 226 - ابن حجر : تهذيب التهذيب، م، ص، ج 5، ص : 38

(3) هو شريح بن هانئ بن يزيد أبو المقدم الكوفي، أدرك النبي ولم يراه روى عن أبي هريرة وعائشة وعمر وبلال، وهو من تابعي أهل الكوفة ومن الثقات. كان على شرطة علي قتل سنة 78 هـ 697 م، راجع : - ابن سعد : مصدر سابق، ج 4، ص : 256 - ابن حجر : مصدر سابق، ج 4، ص : 330 - الدارقطني : مصدر سابق، ج 2، ص : 114

(4) الكوفة : المدينة الكبرى بالعراق. وهي أول مدينة اختطها المسلمون بالعراق سنة أربع عشرة. وهي على معظم الفرات ومنه شراب أهلها. ونزلها جماعة من أصحاب الرسول ﷺ. منهم علي بن أبي طالب وابنه الحسين رضي الله عنهما ولها ضياع ومزارع ونخيل كثير وأهلها مياسرة. وللمزيد راجع :

- الحميري : الروض للمطار، م، ص، 501

- ياقوت الحموي : معجم البلدان، م، ص، ج 4، 490

الرحيل، اشترى هذا المفتون، بالأمل من هذا المزعوج، بالأجل دارا بمحلة الغرور، من الجانب القاني، في عسكر الهالكين. لها حدود أربعة، حد منها ينتهي إلى دواعي الآفات، وحد ينتهي إلى دواعي العاهات، وحد ينتهي إلى دواعي المصيبات، وحد ينتهي إلى الهوى الردي والشيطان الغوي، وفي هذا الحد يشرع باب، هذه الدار وهو الذي ينيء بالخروج من عز القنوع والدخول في ذل الحرص والفضول فما أدرك هذا المشتري من درك فعل مبلي أجساد الملوك، وسالب نفس الجبايرة مثل كسرى وقيصر⁽¹⁾ وتبع⁽²⁾ وحمير⁽³⁾ ومن بني وشيد، ونظر بزعمه للولد، شهد على ذلك العقل إذ خرج من أسر الهوى والمعرفة، إذا خلت من قيد المنى والسلام.

أَعْمَلَ عَلَى مَهْلٍ لِنَفْسِكَ زَادًا	مِنْ بَغْضٍ كَسْبِكَ وَأَخَذَرَ الْأَوْلَادَ ⁽⁴⁾
فَكَاتَهُمْ قَدْ يَسْرُوا لَكَ حُفْرَةً	وَمَضُوا يَشْلُوكَ نَحْوَهَا مَقْتَادًا
مُسْتَنْصِرِينَ وَلَوْ أَطَاقُوا حُفْرَةً	زَادُوكَ خَلْفَ الْخَافِقِينَ بَعَادًا
حَتَّى إِذَا وَضَعُوا عَلَيْكَ صَفَائِحًا	مَوْصُوفَةً وَمِنَ التَّرَابِ وَسَلَادًا
رَجَعُوا إِلَى مَا كُنْتَ قَدْ جَمَعْتَهُ	فَنَزَعُوهُ طَارِفًا وَتَلَادًا
قَدْ كُنْتَ تُضْلِحُهُ حَيَاتِكَ جَاهِدًا	فَاغْتَاضَ مِنْهُمْ اذْ حَدُّهُ فَسَادًا
هَذَا فَعَالَهُمْ بِمَالِكَ فَانْتِيَةً	فَلَقَدْ أَطْلَلْتَ تَضْجُعًا وَرُقَادًا
إِنْ كَانَ قَلْبُكَ قَدْ غَوَى عَنْ رُشْدِهِ	فَأَجْمَلْ لِنَفْسِكَ إِنْ فَقَدْتَ فَوَادًا

(1) لعل المقصود كسرى فارس، وقيل إمبراطور الروم، اللذان كانا قد تلقيا رسائل من النبي ﷺ يدعوها للدخول في الإسلام، راجع :

— ابن هشام : سيرة ابن هشام، م، س، ج 4، ص: 254

(2) تبع أبوا كرب تيان اسعد ملك اليمن وهو الذي قام بغزو يثرب قبل ظهور الإسلام

(3) سماء الطبري شمر الذي بني مدينة ظفار باليمن واخرج من كان بها من العمالق وكان من عمال الفرس وحسب جرجي زيدان فانه هو شمر يهرعش، الذي وطئ أرض العجم وفارس وخراسان وبني هناك مدينة سميت باسمه وعربها العرب فسارت "سمرقند" راجع : — الطبري : تاريخ الرسل والملوك، ج 2، ص : 442 — جرجي زيدان : العرب قبل الإسلام، ص: 167 — 168 — 169

(4) من الكامل : وقد سقط البيت الأول من [س] وقد اعتبر الناسخ هذه الأبيات نثرا في . ط، قدسها في بقية الكلام.

الفصل الثامن

فيما ورد من كراماته بإجابة دعائه
وما ورد من نفوذ مكاشفته

فمنها ما حدثني به غير واحد، ممن أدركته ممن لا أشك في صدقه، ولا ريب يوجد في نطقه، قال حج من الرباط رجل فقير، فاعطاه الشيخ درهما وقال له: تزود هذا بارك الله لك. قال فسافرت فما احتجت قط إلى حاجة أقضيه بالدرهم إلا قضيت. ورد صاحبها إلى درهمي، حتى رجعت إلى بلدي آسفي. فلما دخلت على الشيخ، نظر إلي وتبسم ثم قال لي: بقي معك الدرهم. قلت نعم فقال امسكه معك بورك لك فيه. قال فما زال معي على تلك الحالة حتى سقط مني، ومنها ما حدثني به الفقيه الفاضل أبو العباس أحمد ابن أبي زيد عبد الرحمن بن عمرو الدكالي⁽¹⁾ بموضعه من قلعة بني حماد من نظر المسيلة⁽²⁾ قال كان والدي رحمه الله متى اشترى، شيئا قل أو أكثر يدخل يده في جيب ثوبه [فيخرج منه ما أراد ولم يعرف من يضع ذلك فيه، فسمعناه يتحدث يوما مع بعض الفضلاء فقال: لما عزمت على السفر إلى الحجاز زودني الشيخ رحمه الله بدرهم، ودعا لي فيه بالبركة فجعلته في ثوبي، فما هممت قط بشيء اشتريته، مما يكون ثمنه أزيد من الدرهم فادخل يدي في جيب الثوب حتى أجده فيه مطروحا، قال فطلبناه في ثيابه بعد موته، فلم نجده، وكان هذا الشيخ في تلك البلاد، من كبار الأوتاد نفع الله به، وبأمثاله، ومنها ما حدثني به جملة وافرة من فقراء الشيخ الفاضل أبي يعقوب يوسف بن أبي بكر الصنهاجي⁽³⁾ قالوا: سمعنا شيخنا أبا

(1) لم أنف عليه والدكالي نسبة إلى دكالة الإقليم الشهير بالغرب الأقصى.

(2) المسيلة: مدينة من مدن الجزائر القديمة، ورد ذكرها عند أبي عذاري مشيرا إلى أن الذي بناها هو عبد الله الشيعي وجعلها سدا بينه وبين زناته ليكيف عاديتهم راجع: ابن عذاري: البيان تحقيق ليفي هرونفصال، الجزء الثالث: دار الثقافة، ج 3، ص: 267.

(3) الصنهاجي: نسبة إلى صنهاجة راجع: هامش 44 من تحقيق النشوف للأستاذ أحمد التوفيق، ص: 98.

يعقوب يقول: زرت الشيخ رحمه الله مرة ومعني عبد لي، فلما بلغنا بلده أسفي رمدت عيناه، واشتد ذلك علي لقلة من يأخذه مني [فأتيت] ⁽¹⁾ به إلى الشيخ في الرباط، وقلت له يا سيدي هذا العبد ربيته صغيرا وقد انتفعت [به] ⁽²⁾ كبيرا، قد كفاني في خدمة مهماتي، وقد رمدت عيناه، وقد أتيت به لتمسح يدك المباركة على عينيه، وتدعو له. قال فمسح بيديه على عينيه، ثم دعا له بالشفاء، فما رمد العبد بعد ذلك حتى قبض. ولقد كبر حتى هرم وبصره صحيح. فكان ينظر الشخص والناس، لا يعرفون هل هو متحرك أو ساكن لبعده، فينظر فيقول ذاك فلان بن فلان، من قوة صحة بصره حتى قبض ومتى سئل عن ذلك يقول: من بركة يد الشيخ ودعائه، ومنها حدثني الفقيه الفاضل بقية المتعبد بن أبو عمران موسى بن عيسى الهزرجي ⁽³⁾ قال سمعت الشيخ الفاضل الحاج أبا خليفة الهسكوري ⁽⁴⁾ السابوي، وقد رأيت محزما كما ترون وبيده فأس يفلق به الخطب، وهو يقول وجدت بركة دعاء الشيخ، وردت عليه وأنا محزم كما ترون في خدمة الفقراء فقال، جعلك الله غلاما قويا ما دمت حيا. فها أنا من مائة وثلاثين سنة أفلق الخطب [واحفر] ⁽⁵⁾ البساتين بيدي. قال وله ولد لا يقوم حتى يمسك من شدة الكبر والهرم، ومنها ما حدثني به الشيخ الفاضل أبو الربيع سليمان ابن عبد الملك بن موسى بن أبي حبوش الحسنائي ⁽⁶⁾ بموضعه، من قطر بجاية المحروسة قال: هاجر من بلادنا إلى الشيخ رحمه الله أبو عبد الله محمد بن يخلف بن أبي الشيخ وإسحاق بن أبي حرير فلما قدما عليه وأخذوا بيده وحن وقت وداعهم

(1) سقط من م د.

(2) سقط من م د.

(3) لم أقف له على ترجمة

(4) لم أقف له على ترجمة

(5) م [واحضر] ط م د [واحضر].

(6) لم أقف له على ترجمة

ورجعهم طلبوا الدعاء من الشيخ لبلادهم واهلهم واولادهم، فلما أخذ الشيخ في الدعاء أخذ محمد بن يخلف من شدة رجائه شملة كانت عليه وبسطها للدعاء. فلما فرغ الشيخ من دعائه، ضم أطراف الشملة، وعقد عليها ولم يفتحها حتى بلغ منزله، فجمع أهله وأولاده، وفتح الشملة وجعل يغرف بيده، ويسكب على رأس كل واحد منهم وأخذ باقي الشملة وفتح [مطمورة]⁽¹⁾ فيها عيشهم ونفضها [فيها]⁽²⁾. قال فمن ذلك ما بلغوا قعر المطمورة، ولا كنتسوها قط وإنما يأخذون منها ويتصرفون حتى يدرك الجديد، فيسكبوه على ما بقي في المطمورة، إلى هلم جرا. وقد نمت أموالهم واستقامت أحوالهم، ولقد أدركتهم أنا وهم على تلك الحال، ورأيت عند أخي أحمد بن يخلف المذكور، وهو ادريس بن يخلف أربعين عبداً. وكان إدريس بن يخلف مقرا بهذه البركة وكان رجلاً متعبداً أدركته، لا يفطر سوى العيدين، ولقد سألت بعض أولاده عن هذه القصة فذكر لي مثل ما ذكره أبو الربيع بن أبي حبوش، وكان محمد بن يخلف المذكور رجلاً عالماً فقيهاً، وأرى والله أعلم أن فعله في حب الدعاء على رؤوس أخوته وأولاده مأخوذ، من فعل النبي ﷺ، لأسامة بن يزيد بن حارثة وقد كان أمره على جيش وعقد له لواء، وهو آخر لواء عقده النبي ﷺ. فلما دخل على النبي ﷺ وجدته وقد أغمي عليه. فلما أفاق النبي ﷺ نظر إلى أسامة ابن زيد فجعل يرفع يديه نحو السماء، ويفرغهما على أسامة قالوا فعرفنا أنه يدعو لأسامة بن زيد حينئذ⁽³⁾ فمن ذلك والله أعلم ما فعله محمد بن يخلف، لقوة عقده ورجائه وأما ما فعله من [بسط]⁽⁴⁾ ردائه، فأرى له وجهاً من السنة، وهو

(1) ط س [مطمورة] د م [مطمورة] وهي في التعبير المغربي مكان تخزين فيه الحبوب عامة.

(2) ط س [فيه] م [فيها]

(3) هناك حديث مشابه، راجع: سنن الترمذي، كتاب المناقب، مناقب أسامة بن زيد، ج 5، ص: 635.

(4) د م [بسط] س ط [بسط]

ما ورد في حديث أبي هريرة وفيه قال : « قال لي رسول الله ﷺ يوما ألا تسألني عن شيء من وجوه الغنى التي يسألني أصحابك ؟ فقلت أسألك أن تعلمني مما علمك الله . قال : فنزع ثمرة كانت على ظهره فبسطها بيني وبينه ، فكانني أنظر إلى القمل تدب عليها فحدثني حتى إذا استرعبت حديثه قال اجمعها فجمعتها إلى صدري فما نسيت من مقالاته ⁽¹⁾ شيئا بعد ذلك اليوم ⁽²⁾ . ومنها ما حدثني به الحاج عبد المؤمن بن ياجريان الهسكوري ، [المصطاوي] ⁽³⁾ قال : سمعت الشيخ الفاضل أبا علي محمد بن أبي تاليت الهسكوري ، بموضعه من جبل دمنات ⁽⁴⁾ يقول : كنت في بداية أمري ساكنا بموضع توغرودين ⁽⁵⁾ وكان لي زوجتان ولم يكن لي معهما ولد قط ، وكنت على بساط الفقر ، فقدمت مرة على الشيخ زائرا . فبينما أنا جالس معه ذات يوم في الرباط ، إذ قال لي يا أبا علي ما رزقت ولدا إلى الآن ؟ فقلت لا والله . فقال لي كثر تعالى ذريتك يا أبا علي كررها ثلاثا فارتعدت [فرائضي] ⁽⁶⁾ من دعائه وتغيرت خوفا أن أبتلى بكثرة الأولاد مع الفقر ، فقال لي يا أبا علي أترد على الله هيته وعطيته ؟ قال فبشرني بهذه المقالة ، وزال عني ما كنت أجدّه ، قال عبد المؤمن المذكور فما مات أبو علي ، حتى ترك ستة عشر ولدا ذكورا ، ولقد بلغت بناته نحو الثلاثين من غير ما دفن في حياته ، فما برحت [حين] ⁽⁷⁾ سمعت هذه القصة حتى سألت بعض سكان دمنات ، عمن بقي من ذرية أبي علي تاليت ، فقالوا : يزيدون اليوم على المائة ما بين الذكور والإناث . ومنها ما حدثني به بعض فقراء الشيخ أبي

(1) ابن حجر : فتح الباري ، كتاب الحرث والمزراعة ، باب ما جاء في الغرس ، ج 5 ، ص : 28 .

(2) م د [المصطاوي] ط س [المصطاوي]

(3) راجع رسالة الأستاذ التوفيق : إبرهتان (1850 - 1912) مرجع سابق ، ص : ج 1 ، ص : 111 .

(4) تعني الارتفاعات القليلة غير الحادة وهو معنى شائع في المناطق الجبلية .

(5) د . م . [فرائضي] ط س [فرائضي]

(6) م [حتى] ط س د [حين]

يعقوب يوسف بن أبي بكر الصنهاجي بتجرمات، قالوا سمعنا الشيخ، أبا يعقوب يقول: زرت الشيخ مرة وحملت معي فتوحا فوسعت به على أهله وخدامه وفقراء الرباط. فطلبت منه الدعاء فقال لي: في دعائه أعطاك الله الآخرة وجعل الدنيا خادمة لك وكرر ذلك مرارا فمن ذلك اليوم أفاض الله تعالى على الدنيا كما ترون، ولقد أفرقها وأبددها لعلها تنقرض عني، فما تزيد إلا نموا. وكل ذلك من بركة الشيخ ودعائه، ومنها ما حدثني به عبد الرحمن بن عبد الكريم الدكالي⁽¹⁾ قال سمعت والدي عبد الكريم⁽²⁾ يقول قدمت على الشيخ في الرباط وأنا صغير حديث السن وكنت قد لازمت قراءة القرآن، ومعني لوح أقرأ فيه، فقلت يا سيدي ادع الله تعالى لي بحفظ القرآن وسعة الرزق فإنني ضعيف لا أقدر على قوة السبب فقال لي بسم الله تعالى عليك حفظه، وجعل رحي رزقك كخرخرة القط متى ما خطر له تحريكها حركها، ومتى شاء تسكينها سكتها، من غير تكلف ولا مشقة. قال فحفظت القرآن وما برحت رحا رزقنا تدور، لا في السنين الشديدة ولا في غيرها. وليس لي سبب سوى تدريس القرآن العظيم، ومنها ما حدثني به جملة وافرة من فقراء بلدنا قالوا: كان عندنا رجل له دنيا وافرة، ولم يكن له ولد، وكان منيبا⁽³⁾ إلى الخير لم يزل في الرباط مع الفقراء. وكان كثير الزواج، طلبا للنسل. فتزوج امرأة فدخل على الشيخ فقال له إلى متى من هذا الزواج: فقال يا سيدي إلى الآن لم ينقطع رجائي من الأولاد، فادع الله تعالى [لي]⁽⁴⁾ فقال له أعطاك الله الأولاد، وأشار إليه بيده. وهي مفرجة

(1) لم أقف له على ترجمة

(2) لم أقف له على ترجمة

(3) منيبا: أناب فلان إلى الشيء: رجع إليه مرة بعد أخرى وأناب إلى الله ثاب ورجع. وفي التنزيل: ﴿وَمَنْ ذَلُّوا أَنَا فِتْنَاهُ فَاسْتَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ وَالْيَاكُوفُ﴾ سورة ص آية 24.

المعجم الوسيط ج 2 969 و970.

(4) سقط من م

الأصابع، وأعاد ذلك ثلاثاً وكل دعوة يشير معها بيده، على تلك الحال . فقال الرجل يكفيني قد رضيت قالوا، فما مات حتى رزق خمسة عشر ولداً، ومنها ما حدثني به العم المرحوم أبو زيد عبد الرحمن بن أحمد ابن أبي محمد صالح والفقيه الفاضل أبو يعقوب يوسف بن يونس بن معاوية الهسكوري^(١) قالاً سمعنا الفقيه الفاضل أبا الحسن علياً المراكشي الشهير بابن الفحام^(٢) يقول وهو بموضعه بسقط الرشيد من أرض الصعيد^(٣) من وادي مصر وقد سألناه عن تلك الإشارة: فقال: كنا في الرباط مع الشيخ، منقطعين للعبادة، وأمامنا عبد التور صهر الشيخ وكان يصوم الدهر، وربما اعتراه شدة العطش حتى يجهد فشكا ذلك للشيخ وقال له ادع الله تعالى ان يخفف عني ذلك فقال الشيخ رحمه الله، يا ولدي سألت الله تعالى قال فمكث عبد التور سنين لم يشرب [ماء]^(٤) حتى تروض^(٥) وصار لا يحجبه شيء فوسوس، إليه الشيطان وقال له أنت، قد بلغت درجة لم يبلغها غيرك، في عصرك إلا أنك مادمت مجاوراً لهذا الشيخ، لا يرتفع لك معه ذكر، ولا ينتفع بك أحد، ولو كنت ببلد مصر لاشتهر اسمك، وانتفع بك خلق كثير. قال فسولت له نفسه هذه المقالة وزينت له تلك الحالة، فأتى الشيخ وقال له: أريد السفر إلى الحجاز إن شاء الله فقال الشيخ: ومالك في السفر وقد حجب وزرت وانتفعنا بك وانتفعت بنا لزومك لهذا الموضع، فيه بركة ولا أقدر أن

(١) لم أقف له على ترجمة

(٢) علي بن الفحام المراكشي: ذكر ابن إبراهيم أنه كان فقيهاً قاضياً وهو من تلامذة أبي محمد صالح، وكان يعيش في صعيد مصر إلا أنه لم يذكر تاريخ ومكان وفاته، راجع: العباس بن إبراهيم: الاعلام، ص: ١٦٩.

(٣) الصعيد: منطقة في مصر بين جنوبي القاهرة وشلالات السردان طولها ٩٠٠ كلم، وقد تم تقسيمها إلى ٨ محافظات، وأشار الحميري في الروض، ص: ٣٦١، إلى أنه: «هو أعالي مصر وكان الصاعد منها».

(٤) سقط من م.

(٥) قال الأستاذ عبد الوهاب بن منصور: «كلمة عامية مغربية مشتقة من أصل عربي، معناها تملكته الأرواح، مأخوذة من الروحانية وما زالت مستعملة بهذا المعنى إلى الآن» راجع: عبد الوهاب بن منصور: إحالة رقم ١٣٥ من الإعلام، ج ٩، ص: ١٦٩.

أمنعك عن بيت الله. وزيارة قبر الرسول ﷺ وألح عليه في السفر إلى أن تغير وجه الشيخ. وأطلعه الله على ما كان في باطنه فقال له على وجه التذكير والنصيحة كلاما وفيه: لعل الشيطان لا يجد ما يوسوس به لأحدكم غير أنه يأتيكم من باب النصيحة فيقول بلغتم مبلغا لم يبلغه أحد في عصركم، ولكن مادمت في حضرة صالح لا يسمو لكم ذكر ولا ينتفع بكم أحد ولو بلغتم وادي مصر لاشتهر فيه خبركم وانتشر [فيه] (1) [ذكركم] (2) وكنتم مشايخ ينتفع بكم. ومتى ادعيت وأنا بينكم مشيخة أو متى بلغت درجاتها، ولكني أدركت مشايخ فأمروني أن أنشر هذا الطريق، لكل من أخذ فيه بالتحقيق. ثم قال، وهو في شدة الحال وسكره: لقد كان في شيخنا لو وجدت مقتديا ولقد كان في تلميذ لو وجدت شيخا. ثم سكت عن مقاله وسكن من غليانه. قال فذهب السر، الذي أعطاه الله تعالى لعبد النور فنزل عليه العطش. وما زال يشرب الماء حتى مد للقبلة. فما زلنا نرغب الشيخ رحمه الله، وهو يرغب لله تعالى حتى رجعت عنه [شدة] (3) العطش ورجع حاله إلى ما كان عليه، أول مرة، يصوم ويعطش، فلما مات الشيخ رحمه الله وقدر لي بالإقامة والسكنى بأرض مصر. آليت على نفسي ألا أكون فيه إماما ولا أستاذاً لأحد حتى أموت، مخافة من تلك الإشارة، فإنها خصت بهوادي مصر. هذه حكاية صحيحة وفي طيها غرائب وعلوم يطول بشرحها هذا الكتاب، حتى لا يخرج عن حد الاختصار، وليس مرادنا في الغلو والإكثار، ومنها ما حدثني به العم المرحوم أبو زيد عبد الرحمن ابن أحمد بن أبي محمد رحمة الله عليهم أجمعين، قال كان من دعاء شيخنا رحمه الله دبر كل صلاة يقول: اللهم من أحبنا لوجهك الكريم،

(1) سقط من م

(2) م [كرمكم] ط م [ذكركم]

(3) سقط من م

في مشارق الارض ومغاريها، اللهم فحيبه اللهم فاحبيه اللهم فحيبه،
وأجمعنا هناك في مستقر الرحمة. أردت ختم هذا الفصل بما أوردته من
هذا الدعاء، بشارة لمن اطلع عليه من جملة المحبين والمعتقدين، وقد
علموا أن دعاءه رحمه الله كان مجابا، وقد ثبت ذلك عند الجمهور،
لاخيبها الله وجميع المسلمين، بما نعتقده، من ذلك بمنه وفضله .

وَسَارِيَةٍ لَمْ تَسِرْ فِي الْأَرْضِ تَبْتَغِي	مَحَلًّا وَلَمْ يَقْطَعْ بِهَا الْبَيْدَ قَاطِعٌ ⁽¹⁾
تَقْطُلُ وَرَاءَ اللَّيْلِ وَاللَّيْلِ سَاقِطٌ	يَأْوُرَاقِهِ فِيهِ سَمِيرٌ وَهَاجِعٌ
تُفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ لِيُؤْتِيَهَا	إِذَا قَرَعَ الْأَبْوَابَ مِنْهُنَّ قَارِعٌ
إِذَا سَأَلَتْ لَمْ يَزِدِدِ اللَّهُ سُؤْلِهَا	عَلَى أَهْلِهَا وَاللَّهُ رَءٍ وَسَامِعٌ
وَأُنْصِي لَأَرْجُو اللَّهَ حَتَّى كَأَنَّمَا	أَرَى بِجَمِيلِ الظَّنِّ مَا اللَّهُ صَانِعٌ

الفصل التاسع

فيما بلغنا من كراماته المشهورة
من اطلاعه بنور البصائر ، على ما في الضمائر
من الأسرار المستورة

وهذا من الفراسة⁽¹⁾ المحمودة، في طريق الدين الموصوف، بها خواص المتعبدين قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَكِّلِينَ﴾⁽²⁾ جاء معناه في التفسير أنهم المتفرسون. وفي الحديث قال عليه السلام: «اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله»⁽³⁾ وفي الحديث أيضا قال عليه السلام: «قد كان في الأمم محدثون فإن يكن في أمتي محدثون فعمر ابن الخطاب منهم»⁽⁴⁾ فمن ذلك ما حدثني به الحاج الفاضل المتعبد يونس بن يحيى ابن يوجوت الماجري⁽⁵⁾ قال سمعت والدي يحيى يقول: كنت يوما مع الشيخ بمسجد تامرونت، وكان الشيخ كثيرا ما يتركع فيه وقت الضحى فبينما هو يتركع، إذا برجل من دكالة، قد أتاه ومعه مائتا دينار فقال له: يا سيدي أريد أن تقبل هذه مني وهي زكاة مالي، فقال: ضعها واقعد فإن صاحبها يأتي الآن، ثم أخذ في الركوع وإذا بمركب قد طل على البلد، فلما نزل بالمرسى - نزل منه شيخ أصلع الرأس عليه لباس بلاد الأندلس [فسأل عن]⁽⁶⁾ الشيخ فأرشد إليه في المسجد فاتاه، فقال: يا

(1) الفراسة: هي عند الصوفية مكاشفة اليقين، ومعاينة للغيب، وهي من مقومات الإيمان. قال رسول الله ﷺ: «اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله». ويرى أئمة الصوفية أن الفراسة موهبة دائمة، في جميع الأوقات، يحظى بها الولي كمنة دائمة، يستخدمها متى شاء. فهي في أخلاق الصوفي، وسلوكه وطبيعته، لأنه ينظر بنور الله. ولأن قلبه قد تطهر من الحظوظ والهوى فلم يعد ينظر ببصره وإنما ببصرته.

- الكلابيادي: التعرف للذهب التصوف م س 151.

- القشيري: الرسالة م س ج 1 240.

- الشرقاوي: المعجم م س 224.

- عبد المنعم: المعجم م س 204.

(2) سورة الحجر: 75.

(3) علاء الدين: راجع: كنز العمال، مصدر سابق، ج 11، حديث رقم 30770

(4) ابن حجر: راجع

(5) لم أقف له على ترجمة.

(6) د م [عنه] ط س [عن]

سيدي إني قصدتك من بلاد الأندلس ولي زوجة وأولاد مأسورين بأيدي الروم، وقد قاطعت عليهم بمائتي دينار، وقد رجوتك أن تتسبب لي في فكاحهم فقال للدكالي ادفع إليه المائتين هذا صاحبها. قال فتعجبنا من هذا السر الذي خصه الله تعالى به. وعلمنا أن ﴿الْفَضْلَ يَتِمُّ إِلَهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ خَوُّ الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾^(١). ومنها ما حدثني به الشيخ الفاضل أبو الربيع سليمان بن عبد الملك بن موسى بن أبي حبوش، بموضعه رحمه الله قال: سمعت الشيخ الفاضل المسن أبا يحيى الزواوي^(٢) من قبيل بني يحيى من جبال زواوة^(٣) يقول لما قدمت من أرض الحجاز ومعني ثلاثة نفر من أهل بلادنا، ونحن مترافقون حتى إذا كنا بالقرب من بلدنا اتفق رأينا على ألا ندخل موضعنا، إلا بعد زيارة الشيخ رحمه الله فوجئنا، رجلا يعلم أهلنا بسلامتنا ونحن في الطريق ولا يعلمهم برؤيتنا ولا بوصولنا إلى أرض زواوة، فبينما نحن نسير ذات يوم ونحن بهرباط الشيخ الفاضل أبي اسحاق إبراهيم^(٤) بن عبد الكبير، أول بلاد متيجة^(٥).

(١) الهدد 28.

(٢) لعله هو الشيخ الفقيه الولي أبو بكر زكرياء يحيى بن يحيى الزواوي، وهو في التشوف أبو بكر يحيى ابن علي الزواوي وفي عنوان الدراية يحيى بن أبي علي الزواوي، أصله من زواوة قبائل قرب بجاية، قام برحلة إلى الشرق لطلب العلم، عاد بعدها إلى بجاية واستوطنها فاصبح يقوم بنشر العلم والدعوة إلى الله، وكان صاحب كرامات، وتوفي ببجاية سنة 611 هـ 1214 م، راجع:

— ابن الزيات: التشوف، ص: 428.

— الغبريني: مصدر سابق، ص: 127.

— الوئشيسي: الألف ستة من الوفيات، ص: 69.

(٣) حسب بن أبي زرع، أن زواوة، قبيلة من قبائل زنقة، كانت قد وفدت على الإمام إدريس بوليلي قصد البعثة راجع ابن أبي زرع: لفرطاس، ص: 20، وذكر ابن خلدون في أن جبال زواوة تقع بجوانب جبال الأوراس بالجزائر. المعبر، ج 6، ص: 302 - 303.

(٤) لم أقف له على ترجمة.

(٥) متيجة: ذكر الحميري أن متيجة مدينة بالقرب من الجزائر على نهر كبير عهله الأرحاء والبساتين، ولها مزارع وسارح وأشار الأستاذ عبد الوهاب بمنصور إلى أن متيجة اسم قبيلة بربرية، سمي بها السهل الواقع خلف مدينة الجزائر حيث مدينة البليدة الحالية، راجع:

— الحميري: الروض المظفر، ص: 523.

— عبد الوهاب بن منصور: [حالة 8 من تحقيق أخبار المهدي بن تومرت، ص: 14.

إذ لقينا شيخ عليه مرقعة، وبيده ركوة، كان متوجه إلى المشرق فسلم علينا فقلنا له من أين كان قدومك؟ قال من رباط آسفي، فسألناه عن الشيخ والفقراء فقال الشيخ قد مات. وما خرجت من هنا إلا بعد دفنه، فبكينا طويلا وترحمنا عليه. فقال [رفقائي] ⁽¹⁾ نرجع إلى أهلنا فإن حقهم بعد موت الشيخ قد وجب علينا ولنا عنهم دهر طويل، ومن لنا بالحياة حتى نعود إليهم. فامتنعت من ذلك وقلت عقيدة عقدتها مع الله لا أحلها إلا بزيارة قبره. والشيخ يتخرج ويضجر عند مقالتي، ويعظم كثرة التعب حتى غلب على رفقائي، فرجعوا وتماذيت أنا، حتى إذا قربت من البلاد، فكلما سألت عن الشيخ يقال هو حي في عافية ونعمة حتى دخلت عليه في الرباط، فلما نظرت إليه تغرغرت عينا بالدموع، فدنوت منه وسلمت عليه. فقال أبو بكر الزواوي، قلت إي والله فقال لي غلب الشيخ أصحابك فردهم وقويت عقيدتك، ففتهم بأجر كثير ومقام كبير، والشيخ الذي اعترضك وأصحابك هو الشيطان. فالحمد لله الذي عصمك منه، حتى لم يجد إليك سبيلا. فمكثت عنده ما شاء الله. ثم وادعته وانصرفت إلى أهلي وبقي بعد ذلك مدة طويلة ثم قبض رحمه الله، ومنها ما حدثني به الشاب المتعبد يحيى بن عيسى بن يحيى بن هيدور ⁽²⁾ ببلد سجلماصة المحروسة قال سمعت والدي عيسى يقول سمعت والدي يحيى ابن هيدور يقول: قدمت على الشيخ رحمه الله ببلد آسفي المعمور مع أهل بلدنا وأنا أشد الناس شوقا إليه، وأحرصهم على الاطلاع عليه حتى إذا دخلنا عليه في الرباط وجدنا الناس محدقين به، فجلسنا حيث انتهى بنا المجلس من خلف الناس فقلت في نفسي باليتني، لو كنت قاعدا بين يديه حتى أنظر في وجهه فلما هجس ذلك

(1) ط [رفقاء] م د م [رفقائي]

(2) هيدور لقب شائع في أوساط الحرفيين إلى الآن، ويعني من تتصف بحركات أطرافه بالليونة وقلة الصلابة: مسترخ Décontracté.

بخاطري رفع رأسه نحوي وقال للناس افسحوا فافسحوا حتى نظر إلي ثم قال لي: يا يحيى قم إلى هنا، فقممت حتى قعدت بين يديه، ورجع الناس على حالهم، فما كان عندي أعظم من ذلك الوقت. ومنها ما حدثني به محمد بن مسعود⁽¹⁾ ابن زالمط⁽²⁾ خادم الفقراء ببلد سجلماسة المحروسة، وهو ثقة، قال: سمعت والدي مسعودا والشيخ الفاضل أبا الربيع سليمان ابن ينصارن يقولان: كنا على عهد الشيخ إذا أراد أحدنا أن يصنع شيئا من أمور دنياه أو أخراه، لا يصنعه إلا بعد مشورة الشيخ وإذنه. وكان أحمد بن يحيى رجلا من أخيارهم معروفا ليس له مسكن ولا له زوجة، فاشتري خربة بقرب المسجد فبناها، فقال: كنت أشتري أن أتزوج فيها حتى تكون الزوجة تقيدني عن الأسفار لعلني أقبض بين المسجد والدار، ولكن لا أفعل ذلك إلا بعد مشورة الشيخ وإذنه، فلما قدمنا على الشيخ وسلمنا عليه عرفه بالقصة واستشاره بالتزويج [فأطرق] ⁽³⁾ الشيخ ساعة، ثم رفع رأسه فقال لي: يا ولدي قدر في نفسك كأنك في الآخرة، لم تزل وفي الدنيا لم تكن. فبكى الرجل فلما قمنا من بين يديه قال أتظنوني أدرك معكم البلد، فوالله ما أدركها فإني رأيت إشارة الشيخ قد قرب إلي الآخرة كثيرا، فلما رجعنا من عند الشيخ، وصلنا مع الرجل إلى وادي تدغة⁽⁴⁾ فمات رحمه الله عليه، ولم يصل معنا إلى سجلماسة. ومنها ما حدثني به أبو عمران موسى ابن عيسى الهزرجي⁽⁵⁾

(1) م [محد] ط س د [محمد]

(2) يمكن أن يكون الأصل في الكلمة «أزلامط» أو «إزلامط» وتعني اليسار في كل شيء، «La gauche» واسم الفاعل منها يصبح كذلك صفة ويقال عن إنسان أزلاماض، أي الذي يستعمل اليد اليسرى في أشغاله «Le gauchier» ويقابلها في القاموس المغربي الدارج المعسري.

(3) ط س م [فنظر] م [فأطرق].

(4) م [تدغا] س ط [تدغة] وذكر الأستاذ عبد الوهاب بن منصور أن «تدغة»: اسم أرض واقعة بين وادي غريس ووادي مدغاس أحد روافد وادي درعة، راجع: عبد الوهاب بن منصور: مرجع سابق هامش 97، ص: 51.

(5) لم ألف له على ترجمة

قال : سمعت عبد النور يقول قعدت مع الشيخ ذات يوم في دهليز داره وقد خرج عيسى ولده فقال لي يا عبد النور ارفع إلى شيخ دكالة فرفعت عيسى وحططته بين يديه فقال يا عبد النور [ماذا] ⁽¹⁾ تلقى دكالة من هذا الذي رأيت . ومنها ما حدثني به الفقيه المتعبد أبو عبد الله ابن أبي بكر الفوناني ⁽²⁾ قال : سمعت جملة وافرة ممن أدرك الشيخ رحمه الله [يقولون] ⁽³⁾ لما مات الشيخ الفاضل أبو محمد عبد الصمد الدكالي ببلد دمشق صاحب زاوية [الكلاسة] ⁽⁴⁾ خرج علينا الشيخ في الرباط فقال لنا مات اليوم عبد الصمد الدكالي بدمشق وارتفعت بموته حمايته عن دكالة قالوا فلما بلغ الظهر من ذلك اليوم حتى وقع النهب في أرض دكالة وشتت الغارة عليهم حتى سبيت أموالهم ثم جاء خبر موت عبد الصمد فكان في اليوم الذي عينه الشيخ رحمه الله . ومنها ما حدثني به الشيخ الفاضل أبو عمران موسى بن عمر الدرعي ⁽⁵⁾ من قبيل بني يعز ⁽⁶⁾ قال : سمعت أبي عمر يقول : لما قدمت من بلاد المشرق وكنت مجاورا بها مدة من اثنتي عشرة سنة وجدت والدي [قد] ⁽⁷⁾ كبر سنهما ولهما أملاك فارادوني على الاشتغال بخدمتهما لعجزهم عن ذلك، وزعموا أنهم لم يمنعمهم من بيع تلك الملاك إلا إمساكا علي فرضيت لهم ذلك، ولكن أوقفته على مشورة الشيخ ورجوعي من زيارته، فلما قدمت عليه

(1) س [ما] ط د م [ماذا]

(2) د م [أبو عبد الله بن أبي بكر الفوناني] ط س [أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي بكر الفوناني]

(3) ط [يقول] س د م [يقولون] .

(4) أشار إليها عبد القادر بن محمد الدمشقي المتوفى سنة 927هـ في كتابة الدارس في تاريخ المدارس ج1،

ص : 238 في ترجمة شهاب الدين الحويي م 693هـ كما أشار إليها في أماكن أخرى من الكتاب، وذكر

أنها بهجانب الجامع الأموي، من جهة الشمال بالقرب من الزاوية الغزالية بالقاهرة، ج1، ص : 332 و 333.

(5) لم أقف له على ترجمة

(6) د [يعز] ط س م [يعز]

(7) د م [من]

وقعدت بين يديه [قال لي] ⁽¹⁾ بعد السؤال عن والدي، وقد ذكرت له خبراً: أرادوا أن يشغلوك بدنياهم يابني كل ما أشغلك عن الله تعالى من أهل أو مال فهو مشغوم عليك قالها ثلاثاً. فقلت يا سيدي، قد كان كل ذلك ولكن قد خرجت عن ذلك فادع الله تعالى أن يعصمني، من ذلك فدعا لي ثم انصرفت من عنده وما اشتغلت لهم بشيء قط قال موسى المذكور فوالله ما اشتغل قط بشيء منها ولقد كنت أرادوه أن يتكلم مع العمال في حقي متى رأيتهم أتوا إليه زائرين فيمتنع من ذلك ولقد كنت أرادوه أن يتكلم مع العمال في حقي متى رأيتهم أتوا إليه زائرين فيمتنع من ذلك ويقول لي إن لم تقدر على إقامتها وخدمتها فبعها وتستريح منها ولم يزل على تلك الحالة حتى مات رحمه الله. ومنها ما حدثني به الشيخ الفاضل أبو عمران موسى بن عيسى الهزرجي ⁽²⁾ والحاج المسن أبو سعيد خليفة ⁽³⁾ بن سليمان بن داود الهزرجي، قالوا واللفظ لخليفة وهو يومئذ قد ناف على المائة سنة سمعت الشيخ الفاضل، أبا علي تاليت الهسكوري يقول: كنت ساكناً بموضع في أعلى جبل دمنات، ونحن على بساط الفقر ففتح لي بشيء من الذرة من وادي درعة ⁽⁴⁾ فصنعت العجوز منه عصيماً لنا، فلما قدمته بين يدي قلت أشتهي لو حضر الفقيه أبو موسى من دمنات حتى يأكل منه شيئاً لما أعلم ما هو فيه من الفاقة. قال فما أتممت كلامي إلا وأبو موسى واقف علي مسلماً فقلت له الحمد له الذي أتى بك حتى تأكل من هذا الطعام، وكان صائماً

(1) سقط من ط.

(2) الهزرجي: نسبة إلى قبيلة مزرجة قال عنها الأستاذ أحمد التوفيق: «كانت القبيلة تستوطن الجبال التي تطل على بلاد أيلان التي جنوب الخط الواصل بين أغمات وريكة وبين إيمي ن الزات المعروفة إلى اليوم عند مسقيوة أي على المرتفعات المؤدية إلى كلارة والممتدة غرباً إلى غياية العليا...» راجع: - أحمد التوفيق: تحقيق التشوف، إحالة 523، ص: 225.

(3) لم أف له على ترجمة.

(4) درعة وادي معروف في الجنوب الشرقي والجنوب الغربي وراء الأطلس الكبير، راجع: ابن خلدون: العبر م س ج 6، ص: 202.

فأفطرته . فلما أكلنا اشتد جوعنا أكثر مما كان فقلت له قم بنا إلى زيادة الشيخ في آسفي ، فقمنا وتماسكنا بالأيدي وسافرنا ، ولم نشعر بما نحن فيه حتى أدركنا [الليل] ببلد [بني] تاتصمشت موضع بلاد ماجر ، فلما أصبح قمنا وتماسكنا بالأيدي ولم نفرق حتى وقفنا على باب الرباط فقال لي أبو موسى تقدم فقلت له : تقدم أنت فقال قد سبقني للطريق لك التقدم فتقدمت فلما رأنا الشيخ قال مرحبا برجال لي تسابقا في الدخول إلي كما تسابقا في الرجوع إلى الله تعالى . ثم قال لي بعد ما سأل عن جملة أحوالنا يا أبا علي لو وجدت كافرا ومسلما تقاتلا من كنت تعين فيهما فقلت المسلم . فقال ولم أعنت الكافر على المسلم أبي موسى حتى أفطرته ، أراد بذلك ما جرى بيننا حين عزمت عليه [حتى أفطرته]⁽¹⁾ في منزلي . ومنها ما حدثني به الشيخ الفاضل أبو عمران موسى بن عيسى الهزرجي قال سمعت⁽²⁾ الحاج المسن أبا وكيل ميمون ابن ومالال الدغوشي⁽³⁾ بزأويته من موضع بني دغوغ يقول لما بعثني الفقيه الفاضل أبو يحيى الصودي⁽⁴⁾ رحمه الله إلى الشيخ رحمه الله فامرني إذا لقيته أن أمسك رأسه بيدي وأجعلها على صدغيه⁽⁵⁾ وأقبل ما بين عينيه وأنها أمانة فيما بينهما قال فلما قدمت عليه وجدت الناس محدقين به فقعدت حيث انتهى بي المجلس ، وقلت في نفسي من لي بالنظر إلى ذاك الشيخ فكيف حتى أفعل ما أمرني به سيدي أبو يحيى ، فلما هجس ذلك بفكري سمعت الشيخ رحمه الله يقول ، من أتانا بأمانة فليؤدها ،

(1) د م [فافطرته] ط س [حتى أفطرته]

(2) م [سمعنا] ط س د [سمعت]

(3) ومالال من البياض راجع : التشوف ، ص 413 ، إحالة 283 .

والدغوشي : نسبة إلى بلد بني دغوغ من دكالة حسب إشارة ابن الزيات في التشوف ص : 261 ، وعن المجال الجغرافي الذي كانوا يستوطنونه راجع : عبد العزيز بن عبد الله مرجع سابق ، ص : 198 .

(4) سبقت الإشارة إليه في الفصل الثاني من القطب الثالث .

(5) الصدغ ما بين العين والإذن مختار الصحاح م س 359 .

ومن أتى بوصية فليبلغها فالبسني كلامه حالا فما شعرت بنفسي حتى تراميت عليه بين الناس، وجعلت يدي على صدغيه وقبلت ما بين عينيهِ فتبادر الناس [إلي] يؤدبونني على ما فعلت فأخذني رجل كان بين يدي الشيخ رحمه الله سماه ميمون، ونسي اسمه موسى بن عيسى وجعلني بين رجله وأخذ يدافع الناس عني. فقام الشيخ حيثئذ إلى منزله ثم قدم لنا طعاما قليلا، وقال: هذا فطوري أتيتكم به فكلوه على وجه البركة. قال فأخذت أكل وأمعت فيه والرجلان يلحظان شزرا^(١) ويقولان كيف تأكل هذا الأكل البشيع في محل الشيخ فقال له الشيخ يفتح الله لك فقلت في نفسي لو تركه لعطيته لقمة فلما هجس ذلك بخاطري قال لي لو أعطيته له كله لم يقنعه ذلك حتى يطوف البلد كله، فلما فرغنا من الأكل دعا لنا وكانت في يده ثلاث كعكات منها اثنتان مدورتان والثالثة مستقيمة، فأعطاني المستقيمة وأعطى لأصحابي المدورتين فلما انصرفنا، قال أصحابي أتعرف ما أعطاك الشيخ قرنا يشق بطنك على سوء أدبك في الأكل. فانصرفت حتى إذا بلغت أبا يحيى، وسلمت عليه، حدثني بكل ما جرى علي في زاوية الشيخ وعند الطعام حتى قال لي: قال أصحابك أعطاك الشيخ قرنا يشق بطنك إنما الشيخ رأى فيك استقامة فأعطاك المستقيمة إشارة منه أن تزيد في استقامتك ورأى في أصحابك بعض العوج فأعطاهم المعوجتين إشارة منه لهما لو فهما عنه على أن يستقيما في أحوالهما. فقبلت يديه عند ذلك سرورا وأخذ تلك الكعكة وقسمها ثلاثا فأخذ الثلث تبركا وقال احمل الثلثين إلى أهلك. هذه حكاية صحيحة منطوية على آداب ظاهرة مشروحة ولا بد من شرح شيء منها مما غمض في ظاهره؛ لئلا يتشوش فكر ناظره، ويذهب إلى ضد ذلك مما يضمرة في خاطره، فمن ذلك رد الشيخ رحمه الله حكيما

(١) نظر إليه شزرا: غاضبا أو مستهينا. المعجم الوسيط ج ١ ص 484.

في التعليم، مدبراً لأحوال التقديم، قد عاش في زمانه أهل بلاد المغرب وطباعهم فيها جهالة ولا سيما في طريق التقرب وقد قال تعالى لنبيه ﷺ: ﴿إِذْغَمِ إِلَيْكَ مِيسِلَ رَيْبِكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ (1) فكان رحمه الله فيه نوع من هذه الدعوة فرمى دعا بعضهم بالحكمة وربما دعا بعضهم بالموعظة الحسنة أما رد السائل فلوجهين: أحدهما قوله ﷺ: «ليس المسكين الذي ترده اللقمة واللقمتان» (2) قال ابن عطية في الحديث دلالة على أن المسكين هو الطواف وفيه تنبيه على تقديم حق الفقير المتساوون بمعنى الاهتمام به فإنه إن لم يهتم به هلك والمسكين يذكر نفسه ويلج وقد جرى تنبيه ﷺ مجرى تنبيه القرآن عليه قال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْعَافًا﴾ (3) والمسكين هو الذي يفترق فقره بذل السؤال وخضوع ومع سؤاله يدخر والفقير هو الذي يصون وجهه ويتعفف قاله ابن عباس والحسن ومجاهد والزهري وابن زيد وجابر ومحمد بن مسلمة وقال الشافعي (4) في كتاب (5) ابن المواز (6): الفقير الذي لا مال له ولا حرفة سائلاً كان أو متعففاً والمسكين الذي له حرفة أو

(1) النحل 125.

(2) علاء الدين: راجع كنز العمال، ج 6، رقم الحديث 16557.

(3) البقرة 273.

(4) أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس الشافعي الإمام المشهور، المتوفى بالفسطاط بمصر سنة 204هـ 820م.

(5) لعله هو كتاب «الموازنة» الذي يتحدث في فروع الفقه المالكي، له قطعة قديمة في خزانة بن عاشر بنونس حسب ما ذكره الزركلي: راجع:

- الزركلي: الأعلام، م س ج 10 ص: 183.

- سزكين: تاريخ التراث العربي، ج 2، ص: 148.

(6) هو أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن زياد الإسكندري ابن المواز، كان قد اكتسب شهرة كبيرة لعنايته بالفقه المالكي، وتوفي سنة 269هـ 882م، خلفاً كتاب الموازية في فروع الفقه المالكي، راجع:

- الزركلي: الأعلام م س ج 10، ص: 183.

- سزكين: تاريخ التراث العربي، ج 2، ص: 148.

مال لا يستغنى به سائلا كان أو متعففا قال ابن عطية هما صنفان قد عمهما الإقلال والفاقة إلا أن الفقير لا يذل نفسه ولا يبذل وجهه لتعفف مفرط أو بلغة تكون له والمسكين هو الذي يقترب بفترة تذل وخضوع وسؤال. وقد وصف الله تعالى بني إسرائيل بالمسكنة والذل مع غناهم فقال تعالى: ﴿وَضَرَبْتَ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ وَالْمَسْكَنَةَ﴾⁽¹⁾. ورد في الخبر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه سمع سائلا فقال لغلامه: عش السائل ثم سمعه يسأل فقال لغلامه ألم أقل لك عش السائل، قال قد عشيت، فنظر عمر إليه فإذا تحت إبطه مخللة مملوءة خبزا فقال لست بسائل ولكنك تاجر. ثم نثر المخللة بين يدي أهل الصدقة وضربه بالدرة. هذا هو المفهوم من جواب الشيخ رحمه الله في قوله لو أعطيته ذلك الطعام كله لم يقنعه حتى يطوف البلد كله. فرأى أنهم أحق بذلك الطعام منه لشدة كانت بهم وهم فقراء غرباء متعففون متصاننون ولا يسألون ولا يفتن لحالهم فيؤثر عليهم مع استقبالهم [السفر]⁽²⁾ البعيد.

الوجه الثاني: أن يكون رحمه الله قد كوشف بعزم ذلك الفقير على إعطاء السائل فخاف عليه من إحباط الأجر والتلبس بالوزر، فبادر إلى رد السائل قبل تلبسه بالفعل وهذا وجه حسن على ما ذكره أبو طالب رحمه الله في كتابه المسمى بقوت القلوب قال: «ومن كان يأكل من طعام أحد ثم وقف عليه سائل فلا يعطيه إلا بإذن صاحب الطعام فإن أعطاه بغير إذنه لم يكن له فيه أجر وإنما تعلق به وزر. ثم قال وقد روينا ذلك عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن إنسانا كان يأكل معه فأعطى سائلا بغير أمر فقال أبو الدرداء بش ما صنعت لقد كنت غنيا أن

(1) البقرة 61.

(2) د م [بالسفر] ط س [للسفر].

(3) هو عمر بن مالك، وقيل اسمه عامر بن مالك، وهو من الصحابة المشهورين كان فقيها عالما، آخى النبي ﷺ بينه وبين سلمان الفارسي، وتولى القضاء في دمشق، في خلافة عثمان وتوفي قبل أن يقتل عثمان بسنتين. واجمع: ابن الأثير: أسد الغابة م س ج 2، ص 97.

يكون الأجر لي والوزر عليك⁽¹⁾ فأراد الشيخ تدريجهم في التعليم بالفعل إذ لم يكن وقت يسع فيه التعليم بالقول وذلك لشدة نصحه وسعة علمه وقوة حزمه إذ ليس معه تسامح في الدين، ولا هوادة فيه ولا لين. ومنها ما حدثني به الشاب الفاضل أبو زيد عبد الرحمن بن أبي القاسم بن أبي بكر الماجري قال: سمعت زكريا بن صالح بن عبد المؤمن⁽²⁾ قال سمعت الشيخ الفاضل أبا بكر بن واطيل⁽³⁾ جده من الأم وكان كبيراً في حاله يقول وفد مرة الشيخ أبو علي تاليت الهسكوري برسم زيارة الشيخ ومعه جماعة يزيدون على المئتين. فلما قربوا وجهوا الخادم إلي ولم يكن عندنا شيء نقابلهم به سوى شعير قليل في جرة وكان عاما شديداً، فلما سمعت خطاب الخادم يسأل الأهل عني، هممت أن أقول لهم: اعتذروا عني لعلهم ينصرفون عنا إلى غيرنا، إذ سمعت صوت الشيخ يناديني يا أبا بكر، عند الهزيمة تثبت أقدام الأحرار، وتظهر بالإعانة جواهر الأسرار، قال فسكت ثم بادرتهم وأنزلتهم ثم عمدت إلى الجرة، فادخلت فيها يدي وأخذت الشعير منها وهي على جنبها وأهلي يحملون ويقسمون على الجيران برسم الطحن حتى أخرجت ما يكفيهم لطعامهم وعلف دوابهم والجرة على حالها فلما أصبح صرفناهم فلما عدت من وداعهم، وجدت الجرة كأنها لم تمس قط. هذه حكاية صحيحة وفيها دلائل كراماته مكاشفة ما خطر ببال أبي بكر بن واطيل ونداؤه له وبينهما في المسافة أزيد من ثلاثة أميال وانشدوا:

وَصَبَّرْنِي مَدَّحْتُهُمْ قَدِيماً وَأَنْتَ بِمَا مَدَّحْتَهُمْ مُرَادِي⁽¹⁾

(1) أبو طالب المكي: قوت القلوب، م س ج 2، ص: 178.

(2) لم آف له على ترجمة.

(3) تعني العنب، ونسب ابن خلدون بني واطيل إلى زواغة راجع: العبر ج 6، ص: 264، وأشار الأستاذ عبد الوهاب بن منصور إلى أنهم «منتشرون في جميع البلاد المغربية»، راجع: ابن منصور: القبائل المغربية

م س، ص: 311.

(4) من الروافر

ومنها ما حدثني به الحاج المتعبد محمد بن عمر⁽¹⁾ فقير من أهل الرباط قال: سمعت الشيخ الفاضل عيسى الزناتي، خادم الشيخ رحمه الله يقول بعث بعض أبناء الدنيا للشيخ مائة دينار على أنها تنفق في الرباط فأمرني الشيخ رحمه الله فوضعها في موضع في الرباط وقال: يا عيسى إذا صلينا الصبح من الغد إن شاء الله وقرأنا السبع فإذا بلغنا التشهد، فخذ هذه الصرة واخرج بها نحو السوق، فأول رجل تلقاه ادفعها إليه بأمانتها. قال فلما خرجت بها في الوقت الذي أمرني به نحو السوق فأول ما لقيت رجلا سكرانا، كما خرج من دير النصراني عريانا فبقيت متحيرا إلى أن غلب علي عزمي فدفعها إليه، وقلت ما فعلت إلا أمرت به، فدفعها إليه ثم تبعته لأرى ما يصنع بها قال فرجع إلى دير النصراني فدفعها له فعدت إلى الرباط فلما رأيته الشيخ قال يا عيسى تعجبت من الرجل [فقلت نعم]⁽²⁾ فقال كانت تلك الصرة من مال خبيث، فوقعت بيد خبيث، ولا بد أن يأتي الله في هذا اليوم بما هو أطيب منه وأكثر عددا. قال: فبعد صلاة الظهر أفاء الله علينا من مكان طيب بخمسمائة دينار، فقال الشيخ رحمه الله يا عيسى هذه بتلك. ومنها ما حدثني به الشاب الفاضل أبو زيد عبد الرحمن بن أبي القاسم بن أبي بكر⁽³⁾ قال: سمعت جملة وافرة من فضلاء أهل الرباط، يتحدثون عن رجل ورد من بلاد المشرق زائرا للشيخ رحمه الله في البحر فخرج في بلد سبتة، أمنها الله تعالى فاكترى منها دابة يركبها فعثرت به، في بعض الطريق فقال: على وجه الحرج من مشقة بلغته حينئذ، لعن الله المغرب، فلما قدم على الشيخ رحمه الله فسلم عليه. قال له كيف تلعن المغرب بعثرة دابة عثرت بتقدير سابق. قال فبكى الرجل ثم أخذ بيد الشيخ وعاهده على التوبة.

(1) لم أفد له على ترجمة

(2) سقط من د م

(3) لم أفد له على ترجمة

ومنها ما حدثني به الشيخ الفاضل أبو عمران موسى بن عيسى الهزرجي قال: سمعت جملة وافرة من شيوخ الرباط، ممن عاصر الشيخ رحمه الله يقولون، قدم علينا أبو كلموس⁽¹⁾ ومعه شيء من الدنيا صالح وكان يذكر عنه أن بيده صنعة الكيمياء. وقد عزم على أن يتظاهر، بإنفاق ما هو في الرباط على الفقراء، فقعده معنا في قراءة السبع ولم يعلم أحد بما عنده. فلما فرغنا من القراءة أخذ الشيخ في الدعاء حتى قال في جملة كلامه: اشتغلت العقلاء عن الدنيا بتصفية قلوبهم، واشتغلت عنهم يا مسكين بتصفية القزدير. قالوا فخرج من حينه، ورمى بما معه في البحر، ورجع ثائبا ثم أخذ بيد الشيخ رحمه الله وأعلمنا بقصته. ومنها ما حدثني به الحاج الفاضل المتعبد عبد العزيز بن عبد الرحمن اللوطي⁽²⁾ الصنهاجي قال: سمعت الفقيه المغربي أبا محمد عبد الله⁽³⁾ الوسياني حين قراءتي عليه، بيت المقدس شرفه الله تعالى يقول: لما قدم شيخنا الذي قرأت عليه وسماه، ونسي عبد العزيز اسمه. على الشيخ أبي محمد برباط آسفي زائرا، قال فحضرت مع الفقراء قراءة السبع، فراعني ما سمعته، من لحن ألفاظهم في القراءة، فقلت في نفسي كيف يتقرب هؤلاء إلى الله تعالى، بهذه القراءة، فلما فرغوا من الحزب أخذ الشيخ في الدعاء فقال: في أثناء كلامه يا أهل قراءة النحو وتقويم اللسان، ألم يقل تعالى: ﴿إِلَّا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ بِقَلْبٍ مُلِيمٍ﴾، فهل قال بلسان قويم، قال فعلمت حينئذ أنه أرادني بذلك، فقممت إليه واستغفرت، هذه حكاية صحيحة من نقل هؤلاء الفقهاء الفضلاء فيها دلالة على ما خصه الله تعالى به من

(1) اكلموس تعني الغطاء، وكذلك اكلموس، وهي قرية صغيرة بالأطلس الكبير الأوسط.

(2) اللوطي: لعل الصواب اللمطي نسبة إلى قبيلة لمطة عن نسبهم وموطنهم: راجع ابن خلدون: العبر مصدر سابق، ج 6، ص: 371.

- عبد الوهاب بن منصور قبائل المغرب، ج 1، ص: 327.

(3) لم أقف له على ترجمة.

نفاذ البصيرة⁽¹⁾ بنور الباطن، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء. ومنها ما حدثني به فقراء الرباط ممن لا أتهمه في حديثه قال: [كان]⁽²⁾ بينما رجل محب وكان كثيرا ما يشتغل بصناعة الكيمياء، حتى عثر منها يوما على شيء ظهر له فيه فائدة فأصبح فرحا ثم دخل الرباط فوجد الشيخ قاعدا، فقعده أمامه فلما رآه الشيخ قال له يا فلان، عضتك الكلبة البارحة، وتمكنت منك. قال ففهم عنه وقام من حينه راجعا إلى بيته ورمى بكل ما كان معه من آلات تلك الصناعة في البحر، ورجع وأخذ بيد الشيخ ثائبا. ثم أعلمنا بما جرى له في هذه القصة، ولقد ذكر لي اسم ذلك الرجل فنسيته. ومنها ما حدثني به غير واحد ممن أدركته، من فضلاء هذه الطائفة قالوا: قدم على الشيخ رجل من بلاد المشرق في الرباط ومعه شيء صحيح بزعمه من هذه الصناعة فأرادوا أن يتحلف به شيخنا رحمه الله لما سمع من فضله وفقره فلما قعد معنا في قراءة السبع وختمنا الحزب أخذ الشيخ رحمه الله في الدعاء والتذكير حتى قال في أثناء كلامه لا يحل لامرئ مسلم، أن يهاجر من الأرض البعيدة ويقطع الفياقي، والقفار، إلى أخيه المسلم ليعمه ما يشغله عن الله تعالى. فقام الرجل من ساعته، ووقف مستغفرا بين يديه وعاهده على التوبة والإنابة. ومنها ما حدثني الشيخ الفاضل المتعبد أبو اسحاق ابراهيم بن عبد الله التهالي⁽³⁾ قال سمعت الشيخ الفاضل المسن أبا بكر الحداد الشهير ببلد آسفي المعمورة، يقول: كنت في حال صغرى مجتهدا في العبادة وكان الشيخ رحمه الله يسميني جدي العبادة، لصغر سني، حينئذ فلقيته

(1) البصيرة قوة القلب. منيرة يتور القدس. يرى بها حقائق الأشياء. وبواطنها بمنابة البصر للنفس. وترى به صور الأشياء وظواهرها ومكتشف حجابها بهداية الحق. وتسمى القوة القدسية.

- القاشاني: اصطلاحات الصوفية م ص 32.

- عبد المنعم: المعجم م ص 35

(2) لم أنف له على ترجمة

(3) التهالي: لعلمها نسبة إلى قاهلة إحدى جماعات دائرة تيزنيت بإقليم أكادير، راجع: عبد العزيز بن عبد الله، مرجع سابق، ص: 153.

يوما وهو سائر فقبلت ركبته فضرب صدري بيده المباركة، وقال خذ هذه القطعة يا جدي، العبادة ففتح لي من ذلك اليوم وهو الذي أنا أتصرف فيه وانفق منه حتى أموت إن شاء الله قال ولم يزل مقرا بهذه الحكاية على الدوام. هذه حكاية صحيحة من نقل هؤلاء الفضلاء، وكلهم معروفون أحيانا عند وضع هذا الكتاب، مشهورون بالدين والبركة الظاهرة، وبالله التوفيق.

وفيها دلالة على ما منح به من قوة البصيرة وما رزق من الاطلاع على عواقب أمور العبادة، بما أطلعه الله به، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء. ومنها ما حدثني به من لا يتهم ولا يخفى فضله ممن أدرك شيخنا رحمه الله في حياته، وكان من خواص أصفياؤه وولاته، قال ورد على الشيخ رجل حاج من تلاميذه من قبيل دكالة وكان قدومه من الحجاز وله بها عدد من السنين وكانت سيرته في مجاورته أن يقيم بمكة ستة أشهر ليس له فيها شغل سوى استقبال الكعبة وقراءة القرآن وينتقل إلى المدينة [على ساكنها أفضل الصلاة والسلام]⁽¹⁾ فيقيم بها ستة أشهر ليس له فيها شغل سوى قراءة القرآن في حرم رسول الله ﷺ. فخطر بباله زيارة الشيخ رحمه الله فلما وصل الرباط ودخل على الشيخ رحمه الله فأخذ الشيخ يسأله عن البلاد وأهلها ويقول في جملة كلامه: هل أوصاك علينا أحد على وجه التنبيه له فيقول كل من رأيت يستوهب منكم الدعاء، إلى أن قال ذلك مرة أو مرتين وهو مع ذلك يقول مقالته أولا ثم قال في الثالثة هل أوصاك إلينا أحد وقال لك قل له يبعث لنا [أمجرا]⁽²⁾ من قال فبكى الشيخ عندها وقال يا سيدي، لما وادعت قبر النبي ﷺ وأنا عازم على التغريب رأيت تلك الليلة فيما يرى النائم فقال

(1) سقط من ط. م.

(2) كذا في جميع الاصول

لي أردت أن تهرب عنا وتتركنا فقلت يا رسول الله أردت زيارة شيخنا الذي كانت هدايتي على يديه أردت زيارته قبل الموت فقال تمشي إليه وتزوره وأقرئه مني⁽¹⁾ السلام، وقل له يبعث لنا أمجرا من قال بهذا النص، وهي تسمية الفقراء بلغة الرطانة، فأخذني بعد [المسافة]⁽²⁾ حتى نسيت تلك الوصية. قال: ثم بكى الشيخ بكاء طويلا ثم قال ومن هو صالح، حتى يبعث به رسول الله ﷺ، ثم قال: لكم أين زواره قال فاشتهر هذا الخبر في البلد وما حوله من القبائل، وتبادر الناس حتى خرج خلق كثير لم نعاين أكثر منهم، قبل ذلك ولقد سمي لي ذلك الشيخ، فنسيت اسمه قال: ولم يزل ذلك الشيخ يقول هذه لفظة سمعتها من رسوله الله ﷺ بالرطانة. هذه كرامة شاهرة، وآية ظاهرة خصت بالشيخ وأصحابه إذا صح أن النبي ﷺ، قد باسطهم وكفى بذلك فخرا على كل مفتخر.

(1) م [عنى] ط. د. م. [منى]

(2) ط. م. [المسافة] د. م. [المسافة]

الفصل العاشر

فيما شوهد من كراماته بالعيان
وما اشتهر فيها من خرق العوائد بقلب الأعيان

فمن ذلك ما حدثني به الوالد المرحوم إبراهيم بن أحمد بن أبي محمد صالح رحمة الله عليهم أجمعين قال : سمعت الفقيه الفاضل أبا الحسن عليا الإشبيلي⁽¹⁾ يقول وقد سألته عن هذا الذي ينقل عن الشيخ، هل كان عنده من ذلك آية في عصره، ونخبة في دهره، ولقد استدعاه بعض الفقراء من ارض دكالة وسأله هل يزوره، في محله فأجابه إلى ذلك ثم ركب دابته وخرج وخرجت معه فقراء، وطلبة فتقدم ونحن خلفه إلى أن مررنا بالطريق على غدير ماء وحوله ربيع وإزهار، وعليه سبعة أفراس من الأجناد وخيلهم سائمة في الربيع أمامهم وبين أيديهم كؤوس خمر، وما يحتاجون إليه مما يستعينون به على شربها، فلما عاينوا الشيخ والفقراء، هربوا عن محلهم وتركوا أشياءهم، موضوعة في موضع مقليلهم فمر بها الشيخ ناظرا إليها فانقلبت ببركته، أعيانها فصارت الخمر عسلا واليابس أخضر يانعا. قال فانا ممن أدخلت أصبعي في الخمر، امتحانا ثم رفعته فإذا هو يتمطمط كأطيب ما يكون من العسل. قال فتركناه وذهبنا مع الشيخ فلما رجعوا إلى متاعهم وجدوا أعيانها قد انقلبت [عسلا]⁽²⁾ فمكثوا حتى ذهب عنهم حالة السكر، فتطهروا وقدموا على الشيخ، في المنزل تائبين. فحلقنا رؤوسهم وبعد حين سافروا إلى الحجاز. فمات بعضهم بالشام، ثلاثة منهم غز⁽³⁾ وأربعة موحدون. هذه حكاية صحيحة ولقد سمعت والدي رحمه الله يقول

(1) لعله هو الذي أشار إليه صاحب الحل السندسية في الأخبار التونسية باسم أبي الحسن بن محمد الإشبيلي، أثناء حديثه عن حوادث سنة 602 هـ التي عرفتها إفريقيا في خلافة الناصر الموحدي. راجع: الحلل السندسية، ج 1، ص 490.

(2) سقط من، ط، س

(3) الغز: جنس من الأتراك، مختار الصحاح ص: 473

هذه الحكاية اصح ما ينقل عن الشيخ، لما ثبت عنده من علم الراوي، وقوة دينه وما جبل عليه من صفاء يقينه. ومنها ما حدثني به غير واحد ممن أدركته من الفقراء والمريدين والحجاج والمتعبدین، من أهل الرباط، وغيرهم ممن سكن بالأفاق، من رواة إخباره وخزنة أسرارهم. قالوا كان بعض أقارب الشيخ رحمه الله ممن بلى بهذه القاذورات. فبينما هو ذات يوم قاعد وبين يديه خمر إذ هجم عليه الشيخ في الدار، فهرب منه فقال الشيخ للخادم، لم تركتم هذا الدهن عريانا ثم خرج فجره إليه فوجدوه قد انقلب دهنا كانه زيت [الهرجان] ⁽¹⁾ فكان ذلك سبب توبة الرجل. والرجل معروف أعرضت عن ذكر اسمه تكريما. فهذه أيضا من أشهر ما يذكره الفقراء والعامة جميعا وليس في ذلك عندهم مختلف وهذا الفصل قد أسقطت منه أخبارا كثيرة إذ لا يحتملها كل عقل كما شرطناه أولا في أول الكتاب ولا بد من ذكر بعضها، آخر الكتاب إن شاء الله تعالى تنبيهها بها على غيرها وانشدوا:

وَمَا هِيَ إِلَّا عُرْوَةٌ لَنْ يَنَالَهَا مِّنَ النَّاسِ إِلَّا التَّابِعُ الْمُتَمَسِّكُ ⁽²⁾
وَإِخْلَصَ مِنَ الطَّاعَاتِ مَا أَنْتَ فَاعِلٌ فَيَلْتَبِرُ فَضْلٌ وَهُوَ لَا بُدَّ يُسَبِّحُ

(1) م [الهرجان] ط.س.د [الهرجاكان] ولعله يقصد زيت أركان: شجرة مشهورة بالجنوب خاصة بين

الصويرة وأكادير

(2) من الطويل

الفصل الحادي عشر

فيما ثبت له من الكرامة كزيارة الجن ورؤيتهم
وحديثهم ، ومؤانستهم ، وضيافتهم

فمن ذلك ما حدثني به الشيخ القاضل والشريف السني العامل، عز الدين أبو محمد عبد العزيز الدارين⁽¹⁾ بموضعه من مدينة مصر، المعمورة بقرب من جامع عمرو بن العاص⁽²⁾ بزقاق النخالين⁽³⁾ سنة ثمان وتسعين وستمائة. وقد قدمت عليه زائرا، وكان من كبار الشرفاء، ويزيد على المائة سنة في عمره، قال: قدم علينا عبد العزيز، ولد الشيخ رحمه الله وكنت ملازما له طول حياته، ولم أفارقه حتى مات رحمة الله عليه. وربما كان ينام، فاضع له ركبتي فلا أتحرك حتى ينتبه من نومه. ولقد قلت فيه قصائد ذكرت فيها فضائله، وبينت فيها شمائله. ولقد ورد علينا فقراء أجلاء من أهل وادي مصر بعد رجوعهم من زيارة الشيخ رحمه الله ببلد أسفي المعمورة. وكنا قد ودعناهم وصرفناهم مع المغاربة فحدثوا حين رجوعهم أنهم رأوا في رباط الشيخ رحمه الله سبعة رجال، وكانت النفوس تهابهم، ولم تكن لهم مؤانسة مع الناس، ولا محادثة وكلامهم كالهمس كأنهم وحش، فراعنا ذلك منهم، ثم بعد ثلاث أيام، فقدناهم ولم نرهم. فسالنا الشيخ ذات يوم عنهم، وقد وجدنا له خلوة فقال هؤلاء إخوانكم الجن المؤمنون، أتونا من بلاد بعيدة برسم الزيادة، قال فلما سمعت منهم ذلك أخذت قرطاسا ثم ذكرت فيه قصيدة في فضل الشيخ وزواره، ثم ذكرت هذه الحكاية وهي الآن في ديوان كتبي، ولا بد أن أطلعك عليها إن شاء الله، فسافرت نحو المغرب قبل أن أرى ذلك، وكان خروجي للمغرب على غير إرادة. وكفى بما في

(1) لم أقف له على ترجمة

(2) جامع عمرو بن العاص: راجع كتاب الانتصار لواسطة عقد الأمصار لإبراهيم بن محمد بن أيمن الشهير

بلمن دقماق، القسم الأول، المكتب التجاري، ص: 59 وما بعدها

(3) زقاق النخالين: راجع نفس المصدر، ص: 19

هذه الحكاية من رواية هذا الشريف الراوية وهو من ذرية المصطفى، عليه السلام وكفى بذلك شرفا لروايته، وتعظيما لحكايته. ومنها ما حدثني به الشاب الفاضل أبو زيد عبد الرحمن بن أبي القاسم بن أبي بكر الماجري قال: سمعت الشيخ الفاضل المسن أبا موسى عيسى بن مريم⁽¹⁾ وهو الذي لازم خلوة الشيخ رحمه الله يقول سمعت أبا زكريا يحيى⁽²⁾ ابن يحيى يقول سمعت والذي يحيى يقول وكان خادم الشيخ رحمه الله ومقربا إليه خرجت مع الشيخ في السفر إلى موسم شاكر. فركب الشيخ رحمه الله دابته وكنت ماسكا بركبته، حتى إذا خرجنا من البلد وواجهنا ساحل البحر ما بين أسفي، وواصل وإذا به كله خيمة وخباء وقبة حتى لا ترى فيه موضعا خاليا على [مد]⁽³⁾ البصر فلما تحققت ذلك وتيقنته، حجب عن بصري فبقيت متحيرا من ذلك. ففهم الشيخ عني، فقال: يا يحيى أياظن الناس أن موسم شاكر لا ياتيه غيرهم، كل ما رأيته مسافرون نحو شاكر، فعلمت حينئذ أن ما رأيت كان من الجن.

أَخْلَامِي بِي شَجَوُ وَلَيْسَ لَكُمْ شَجَوُ
وَكُلُّ أَمْرٍ مِنْ دَاءِ صَاحِبِهِ خُلُوُ⁽⁴⁾
كُلُّ عِنْدَ صَاحِبِهِ⁽⁵⁾ عَلَى كُلِّ عِنْدَ صَاحِبِهِ خُلُوُ

(1) لم ألق له على ترجمة

(2) لم ألق له على ترجمة

(3) م [مد] ط. س. د [يرد]

(4) من الطويل

(5) بياض في كل الاصول

الفصل الثاني عشر

فيما ورد عنه من الكرامة في انزواء الأرض،
في الأسفار البعيدة، وما شوهده له من [إغاثة] ⁽¹⁾ الفقراء
من تلاميذه في الفياقي والقفار، وعند الكروب الشديدة

(1) ط س [إغاثة] د م [إغاثة].

فمن ذلك ما حدثني به الفقيه الفاضل نخبة زمانه أبو عبد الله محمد بن يحيى الصنهاجي⁽¹⁾ حين قدم علينا بوادي مصر حاجا وكان [به]⁽²⁾ مرض فندبته إلى سفر البحر فسمعت الشيخ الفاضل أبو يعقوب ابن يوسف ابن أبو بكر الصنهاجي يقول سمعت الشيخ رحمه الله يقول: وقد نهانا عن السفر في البحر، إياكم والسفر في البحر، فإني أنظر إليكم ما دمتهم مسافرين في البر، فإذا دخلتم البحر حجب بيني وبينكم. ولكن لا أقدر بعد ما سمعت فيه ما سمعت على اقتحام السفر، ولولا ذلك لسافرت فيه. ومنها ما حدثني به الشيخ الفاضل الفقيه المتورع أبو سعيد محمد بن بدر الجدميوي⁽³⁾ رحمه الله وكان من كبار متقدي الشيخ وممن عاشره حتى استفاد منه بموضعه، من بلد سدويكش⁽⁴⁾ من نظر بني ورا⁽⁵⁾، قال سمعت إبراهيم المكناسي⁽⁶⁾ رجل معروف وأثنى عليه، خيرا، يقول: لما ودعنا الشيخ رحمه الله ونحن مشرقون، أو صانا بوصية فقال: إذا مرض أحدكم في الطريق، فإن استطاع أن يموت مشرقا لا يرجع، فإنه إن مات مشرقا، محتسبا لله تعالى، قيس الله له بعد موته

(1) لعله هو محمد بن يحيى الذي أشار إليه الوادي آشي في ترجمة رقم 183، راجع: برنامج الوادي آشي، م س ص: 142.

(2) سقط من د م.

(3) الجدميوي: نسبة إلى قبيلة كديرة وتنقسم إلى كدميرة الجبل وكدميرة الفحص، وهي مستقرة إلى الجنوب من مراكش وبها تقع قرية أمميز. راجع عبد الوهاب بن منصور: قبائل المغرب، ج 1، ص: 324. وحسب ترتيب ابن القطان في نظم الجمان، ص: 81 فإن جدويه تحتل الصف التاسع في سلم طبقات المرشحين.

(4) سدويكش: ذكر ابن خلدون أن بلد سدويكش تقع بين قسطنطينة وبجاية وتنسب القبائل التي تستوطن هذه المناطق إلى كتامة، راجع ابن خلدون، العبر مصدر سابق ج 6 ص: 303.

(5) بني ورا لعل الصواب هو بنو مروان بطن من بطون قبائل سدويكش الكتامية. راجع ابن خلدون، العبر مصدر سابق ج 16 ص: 303.

(6) لم أقف له على ترجمة.

ملكا يحج عنه، في كل عام إلى يوم القيامة، وإن مات وهو راجع لم يكن له ذلك، فلما بلغنا بجاية المحروسة اعتراني مرض، وكنا ثلاثين رجلا فشد ذلك علي حتى قال أصحابي يا ابراهيم هذه بلد ليس لنا قدرة على الإقامة بها، ولا يمكننا التفرق من هنا، وهذا الذي بك مرض شديد. فإن رأيت كيف تسلم لنا وتمشي، كل يوم قليلا فإن أبرك الله تعالى تصلنا عن قريب [فودعتهم] ⁽¹⁾ وانصرفوا، فبقيت في بعض المساجد حتى اشتد حالي فنقلني، الناس من المسجد إلى حانوت في السوق، خالية وطرحوني فيها فقبض الله لي رجلا من أهل السوق [فكان] ⁽²⁾ يخدمني ويكنس علي ويغسل لي ما يغسل حتى مكثت بها مدة شهرين أو أكثر وإذا بالبرء قد من الله به علي حتى طمعت بالحياة فقال لي الرجال لو خرجت إلى البادية فإن البادية صحيحة والبلد معفنة [وخيمة] ⁽³⁾ فرما تصح [وإلا برئت] ⁽⁴⁾ فأخذ بيدي يوما حتى خرجت من باب البلد [وودعني] ⁽⁵⁾ وزودني خبزا فانصرفت، حتى بلغت مسجدا هناك، على ساحل البحر بقرب عمارة البلد، يسمى بمسجد أبي محمد، يزعم أهل تلك النواحي أن الشيخ رحمه الله كثيرا ما [يتراءى] ⁽⁶⁾ متعبدا فيه، فلما [بلغته] ⁽⁷⁾ وجدت [عنده] ⁽⁸⁾ فارسين، فلما تعديت عنهما إذا بها قد تبعاني أحدهما على فرس، والآخر على حمار. فأخذ أحدهما عن يميني والآخر عن شمالي، وأخذوا يحدثاني ويسألاني فقال أحدهما، هلا رجعت إلى بلدك وليس لك مقدرة على السفر. فقلت لا أفعل لو كنت

(1) ط [فودعتهم] س د م [فودعتهم]

(2) سقط من ط س

(3) سقط من ط س

(4) سقط من د م.

(5) ط [فودعني] س د م [وودعني]

(6) في كل الأصول يترايا- والصواب يتراءى.

(7) ط س [بلغتها] د م [بلغته]

(8) ط س [عندها] د م [عنده]

أسير حتى أتمزق، لأن الشيخ منعني من ذلك. فقالا: ومن هو شيخك؟ فقلت أبو محمد صالح فقال لي أحدهما: أتريد أن تقيم بهذا الموضع؟ فقلت: أسير قليلا. ثم تحدثا، ثم قال لي: هذه بونة⁽¹⁾، أتريد أن تقيم بها؟ فكل بلد يعرضها على من بلاد إفريقية أقول: لا بل أسير، حتى قال لي: هذه بلد المهديّة⁽²⁾ أتريد أن تقيم بها؟ فرفعت بصري فرأيت بلدا مسورا فقلت لن أقيم هنا، فقالا لي: اذهب فإذا وصلت باب البلد اقصد مسجد الساحل، فرمما تجد بها أصحابا، ولكن هناك قطاع، ونحن هنا واقفان، حتى تصل إلى المسجد فلما انصرفت قال لي راكب الحمار، بالبطانة سلم على الشيخ فنظرت، إليه وقلت كيف أسلم على الأجناد، والله ما فعلت، وذهبت على رسلي حتى إذا وصلت باب البلد. قال البوابون إن كنت حاجا فاقصد مسجد الساحل، تجد فيه رفقاء، فقصدت المسجد فلما وصلته إذا بأصحابي قد تبادروا إلي وحملوني بين أيديهم، وتباكيننا قليلا وسألوني من أين قدمت ذلك اليوم، فقلت من بجاية فاستحمقوني وزعموا أنني قد جننت حتى حلفت لهم أنني خرجت من البلدة التي تركتموني بها سوى هذا اليوم، وقصصت لهم قصة الفارسين، فقالوا ذلك الشيخ أبو محمد فلو صبرت معه قليلا، لبلغ بك إسكندرية وقد كنت أظن أنهم يهزءون بي حتى رجعت في التغريب وسلكت، ما بين المهديّة وبجاية وحينئذ تحققت ما رأيت وعلمت أن ذلك كرامة لشيخنا رحمه الله. ومنها ما حدثني به الحاج الفاضل عثمان بن أبي

(1) بونة: تعرف اليوم بمدينة عنابة تقع على ساحل البحر المتوسط في الشرق الجزائري، قال الإدريسي: «وكانت لها أسواق حسنة وتجارة مقصودة وأرباح موجودة» راجع: الإدريسي: نزهة المشتاق، مصدر سابق، ج 1، ص: 291.

(2) المهديّة: المدينة المشهورة بساحل تونس الشرقي، أسسها عبيد الله المهدي سنة 300هـ 916م. كان قد استولى عليها روجار الثاني ملك صقلية بعد أن طرد منها الحسن بن علي الأمير الصنهاجي، وبقيت المهديّة تحت حكمه إلى أن استردها منه عبد المؤمن سنة 555هـ 1160م، وبسط نفوذ الموحدية عليها. راجع: ابن عذاري: البيان مصدر سابق، ص: 62.

القاسم الهسكوري المصطاوي⁽¹⁾ قال سمعت يعقوب الهسكوري معروف من اهل الدين والفضل يقول: لما رجعت من بلاد الحجاز، حتى بلغت عقبة [الصوار]⁽²⁾ اشتد بي العطس، حتى انقطعت عن الناس في البرية، وأشرفت على الهلاك، فعددت مستقبلا، فتذكرت قول الحجاج، متى أدركتنا شدة في الفلوات، نستغيث بذكر الشيخ، فنجد بركته. فقلت يا سيدي أبا محمد، سالتك بالله تعالى عليك، إلا ما أغثتني في شدتي هذه. فتظرت فإذا رجل معه ركوة ماء فناولنيها. وقال اشرب فشربت حتى رويت ماء باردا عذبا وأخذ الركوة ثم غاب عني، فقممت ونهضت من ساعتني، وأسهرت في السير حتى أدركت الناس في المنزل والحمد لله. ومنها ما حدثني به الحاج الفاضل محمد بن عيسى بن علي الجلاوي قال سمعت⁽³⁾ الفقيه الفاضل أبا يعقوب يوسف بن يونس بن معاوية الهسكوري [يقول]⁽⁴⁾ سمعت، أبا الحسن عليا المراكشي الشهير باب الفحام، وهو بمنزله من بلاد الصعيد من أرض مصر، لما قدمنا عليه يقول لما ورد الشيخ أبو العباس علينا حاجا، رافقناه جماعة من فضلاء الحجاج، من خواص الشيخ رحمه الله فلما قضى الله تعالى لنا مناسك الحج، ورجعنا إلى بلد الشام بلغنا غزة ونزلنا في الجامع فتحدثنا بيننا، وأبو العباس غائب، فقلت لهم كنت أشتهي هذه الليلة من الله تعالى ثريدا من فطير بلحم سمين. فلما صلينا المغرب خرج أبو العباس من باب المسجد، ودعاني فتبعته ووجدته واقفا على رمل هنالك وبين يديه قصعة

(1) قال الأستاذ الترفيق: نسبة إلى ابن مصطاو بإشمام الصاد زابا وهي قبيلة من مسكورة الظل ربما كانت أيت مساض المعروفة بهذا الاسم إلى اليوم، راجع: التشوف إحاالة 127، ص: 362.

(2) ط د م [الصوار] ص [السوار] ولعل الصواب هو الجوران وهو حسب ما ذكره البكري «موضع بين المدينة وبني قريظة، وهناك مر رسول الله ﷺ بنهر من أصحابه قبل أن يصل إلى بني قريظة» راجع: البكري: معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع، تحقيق مصطفى السقا، عالم الكتب، ج 3، ص: 846.

(3) سقط من ط س

(4) ط س [قال] د م [يقول]

عليها طبق فقال لي : ارفع هذه القصعة فرفعتها ودخلت المسجد ، وتبعني فكشف عنها فإذا فيها ثريد فطير ولحم سمين . فاكلنا حتى شبعنا . فقال لي احمل القصعة إلى موضعها واتركها ، فيه ، ففعلت فلما قدمت على الشيخ بالرباط قال لي [يا]⁽¹⁾ علي المراكشي أنت الذي نشتهي على أحمد ولدي ثريد الفطير باللحم السمين في البراري ، حتى رفعت القصعة عن الرمل كان رجل واقفا بينك وبين أحمد ناظرا إليك فقبلت يديه . وقلت يا سيدي أنا تائب . ومنها ما حدثني به أبو محمد عبد الواحد بن ياجريان ، فقيه متورع قال سمعت الحاج المسن أبا يزجيط بن عبد الرحمن ابن ابراهيم الجلاوي يقول خرجنا من المدينة على ساكنها أفضل الصلاة⁽²⁾ وأزكى السلام وكنا ثلاثة حجاج منقطعين ومعنا قرية⁽³⁾ للماء وركوة ، فقعدنا في موضع نستريح فيه ، فعلقنا قريتنا على شجرة فانقطع علاقتها ، وانشقت نصفين فبادرنا إليها وغرفنا في الروكة قدر مد ماء ، وشرب الرمل الماء الباقي⁽⁴⁾ وقد بعدنا عن المدينة بمراحل ، فأخذنا الركوة ، وذهبنا نمشي حتى إذا أدهشنا العطش ، واشتد حالنا فكل منا يقول لصاحبه قد آثرتك بهذا الماء ، اشربه فيمتنع ويقول قد خرجت عنه لله تعالى فخرجنا عنه كله لله تعالى . فأخذناه ودفقناه في الرمل ، ومضينا على حالنا يومين وليتين فاشتد حالي بالعطش ، دونهم حتى أيقنت بالهلاك . وقلت لأصحابي اذهبوا ، فإني منقطع فذهبوا عني فأدركني وحش كبير كثير فبكيت طويلا ، ثم عمدت إلى موضع ، واستقبلت للموت . ثم قلت يا ربي قد توصلت إليك بسيد الأولين والآخرين ، وقدمت إليك يا سيدي أبا محمد صالح ، إن كان بقي في أجلي تأخير إلا ما أغثتني ، بلطف منك ياغيث المستغيثين . ثم قلت يا سيدي أبا

(1) سقط من ط س

(2) ط س [السلام] دم [أفضل الصلاة وأزكى السلام]

(3) القرية في القاموس المغربي الدارج : الكربة .

(4) سقط من ط س د .

محمد بحق الله [عليك] ⁽¹⁾ إلا ما اغثنني، فبينما أنا كذلك إذ رأيت رجلاً قادماً معه ركوة ماء، فاعطاني فشربت حتى رويت. قال لي اشرب فشربت. حتى لم أترك شيئاً منها، ومضى عني فاشتد حالي، وقمت وتبعني أصحابي حتى أدركتهم فجريت إليهم ورميت بعصاي أمامهم وقفزت. فتعجبوا مني وقالوا ما الخبر. فقلت إنما أدركني سرور وفرح من حيث أنني أموت في طاعة الله عز وجل. [فقالوا] ⁽²⁾ لي لا بد لك من خبر فقصصت عليهم قصتي ووصفت لهم الرجل فقالوا هو الشيخ بعينه. واسمه فإنهم رأوه وعرفوه وما كنت قد رأيته قبل ذلك. فمضينا بقية يومنا إلى العصر، وإذا برجل قد رأيناه على ربوة فقصدناه. فوجدنا أعرابياً صياداً قد صاد ثلاثة غزلان فقال لنا أبشروا بالماء والخبز فقدح لنا نارا على الماء وقال اجمعوا حطباً فهذه ثلاثة غزلان لي واحدة وللناقة واحدة ولكم واحدة فاخذنا غزالتنا، وشويناها وأكلنا وشربنا وأعلمناه بقربتنا [التي سقطت من الشجرة] ⁽³⁾ فاخرج اشفى، ومقراضاً وهياً لنا سقاءنا. فلما أصبح ملأنا قربتنا ماء ووصف لنا طريقاً إلى بلد معان ⁽⁴⁾ وبعد يومين أو ثلاثة وصلنا إليها. وفرج الله تعالى علينا ببركة الشيخ. ومنها ما حدثني به غير واحد [ممن] ⁽⁵⁾ أدركته من فقراء الرباط قال سمعت اسحاق أيسمخ ⁽⁶⁾ فقير من كبراء الفقراء المتعبدین حينئذ،

(1) سقط من ط.

(2) ط د م [فقالوا] س [فقالا].

(3) سقط من ط س د.

(4) معان: حصن كبير من أرض فلسطين على خمسة أميال من دمشق في طريق مكة: راجع: البكري: معجم

ما استعجم مصدر سابق، ج 4، ص: 1241.

(5) د [من] ط س م [ممن]

(6) أيسمخ: وتعني العبد الأسود، قال عنه الكاثوني «كان أحد كبراء المتعبدین وأفراد الرجال المنتسكين جمال المشرق والمغرب، ودخل الحجاز قادى فريضة الحج... صاحب الشيخ أبا محمد صالح واقتدى به وأدخله الخلوة فلأزم العبادة بخلوته بهرباط أسفى، وحسب الكاثوني فإن وفاة إسحاق أيسمخ كانت في أواسط القرن السابع الهجري الثالث عشر الميلادي. راجع: جواهر الكمال، مرجع سابق، ص:

بالرباط يقول : كان الشيخ رحمه الله يقول : لنا عند سفرنا إلى الحجاز ، لا يسأل أحدكم شيئا إلا بعد ثلاثة أيام . فلما قدمت مكة شرفها الله تعالى مكثت بها ثلاثة أيام لم يفتح لي فيها بشيء ، فلما أصبحت في اليوم الرابع ، خطر ببالي هريسة ، فقلت أخرج من الحرم أطلب منها شيئا فخرجت حتى إذا كنت عند حانوت بها ، إذا بالشيخ قد قبض علي يدي وقد هممت أن آمره وهو يقول إياك إياك ، فاستحييت منه وعدت إلى الحرم الشريف . ففتح الله لي ذلك اليوم بخير صالح . ثم ورخت ذلك اليوم ، فلما قدمت على الفقراء بالرباط سألتهم هل غاب الشيخ عنهم قط . قالوا لا فقصصت عليهم قصتي واليوم الذي ورخت ، فقالوا كان معنا في قراءة السبع ، وإذا به قد مد يده في الهواء ، وقبض على شيء ، وقال إياك إياك . ففهمنا أنه حال ورد عليه حينئذ ، فوجدته ذلك اليوم الذي ورخته . ومنها ما حدثني به [أيضا]⁽¹⁾ غير واحد ، من فضلائهم ومن تيقننه أن يكون من أكبر عقلائهم قالوا : سمعنا اسحاق ايسمخ يقول : وكان كثير الأسفار والتجول كنت في بعض أسفاري أمشي وإذا بسبع قد تعرض لي في فلاة من الأرض بعد العصر واشتد علي الخوف⁽²⁾ منه حتى أشفقت منه وإذا بالشيخ قد انتهره وأتي من خلفه فنظر إليه السبع ، ثم ولى هاربا ثم قال لي لا تخف ، نجوت منه . فلما قدمت على الفقراء بالرباط سألتهم عن الشيخ فوجدتهم قد قيدوا ذلك اليوم ، فلما أعلمتهم بالقصة قالوا كنا معه في حزب السبع وإذا به قام وهو ينهر شيئا . ويقول لا تخف نجوت منه . ثم رجع فقعده فقلنا لا بد لهذا الحال من شأن فورخنا ذلك اليوم ، فوجدنا هذا اليوم الذي انتهر فيه عني السبع في الفلاة من الأرض . ومنها ما حدثني به الشيخ [الفاضل]⁽³⁾ محمد بن

(1) سقط من د م .

(2) سقط من ط س د .

(3) سقط من د .

عبد الله بن الشيخ الفاضل أبي علي عمر بن عبد العزيز⁽¹⁾ قال سمعت والدي عمر بن عبد العزيز يقول: اشتد علينا العطش ونحن أربعة حجاج مغربين، وليس معنا ماء ونحن في موضع معطش، إلى أن أشفقنا على أنفسنا، وصار كل منا هائما على رأسه فرأيت سدرة فقصدتها لأموت تحتها، وأخذت أستغيث بالشيخ، فلما بلغتها وجدت رجلا قاعدا تحتها، ومعه "كوز" ماء أخضر جديد من عمل آسفي، فقال لي اشرب، فقلت له: ورفقائي؟ فقال: اشرب، فإنك على جب ماء وإذا بين يديه جب ماء، مفتوح فشربت ورويت، فذهب عني وتركني ولم أسأله لما بي من الجهد، فأتى أصحابي السدرة، كما أتيتها فقلت لهم: هذا جب ماء. فشربوا وأقمنا عليه يوما وليلة. فلما قدمت على الشيخ سألتني عن الطريق، فما زلت أعلمه بما جرى لنا حتى أتيت لذكر الجب فقال: أتعرف ذلك الرجل إذا رأيته؟ فقلت: نعم. فلما خرج الفقراء ولم يبق معه سوى رجل واحد، يقال له حسن الفخار، فنظر الشيخ إلي وقال: هل تعرف صاحبك الذي سقاكم الماء في البرية إذا رأيته؟ فتوسمت وجه الرجل فإذا هو صاحبنا. فقلت: هو ذا. فقال: لما ذكرت اسم الشيخ مستغيثا به، وكنت جالسا على جب داري، أستقي منه فناولتك الماء نيابة عنه، والجب هو جب داري، وكل ذلك ببركة الشيخ. وهذه حكاية صحيحة، حدث بها هذا الفقيه العالم المتورع، الذي كان وحيد عصره، ولم يترك شيخنا بعده له نظيرا في أفعاله، وتسديده، وورعه غيره. نفعا الله وجميع المسلمين ببركاته [احتطب يوما بقرب من بلاد آسفي، وإذا بالشيخ راكب على دابة بيضاء، قد قصد نحو الموضع الذي كنت احتطب فيه فاستخفيت في غابة الرتم هيبية منه. فنزل عن دابته وتركها ترعى ثم قصد إلى موضع وصلى فيه ركعتين، ثم قعد، وإذا بقطبيعة حجل يتجارون

(1) لم ألف له على ترجمة

إليه حتى وصلوا إلى حجره فأخرج لهم من كمه رغيف خبز فاخذ يفته لهم ويطعمهم، فلما أكلوا وانصرفوا أخذ دابته ورجع نحو البلد. وكان ذلك سبب توبتي وأخذي بيده⁽¹⁾. ومنها ما حدثني به الحاج الفاضل⁽²⁾ يونس بن يحيى بن يوجوت الماجري قال سمعت والدي يحيى يقول: كنت مع الشيخ مرة في سفر ومعه جماعة فقراء، وقد قدمنا من دكالة من موضع يعرف بربوة الجودر وتعرف بلسان الرطانة تاويريرت⁽³⁾ مازاط فلما قربنا بلد سايس⁽⁴⁾، إذا سحب مكفهر قد غشينا، فأمرنا الشيخ أن نميل نحو العمارة، لئلا تبطل دفافينا قال فتسابق الفقراء إلى العمارة وبقينا معه ستة أنفس وامتنعنا من الفرقة منه فغشينا مطر كثير وما كنا نحس به إلا على ظهور أقدامنا فلما بلغنا العمارة انقشع السحاب عنا. وما ابتل منا سوى ظهور أقدامنا، وأصحابنا المتسابقون إلى العمارة قد ساروا كأنما غمسوا في غدير ماء، ثم رفعوا منه. ومنها ما حدثني به الحاج يونس بن يحيى المذكور قال سمعت والدي يحيى يقول: دخل علينا رجل أعجمي، من قراء البلاد والشيخ في داره حينئذ فلما نظر إلى الفقراء كأنما ازدري [بحالهم]⁽⁵⁾ فاراد أن يشمخ عليهم، فأمر الخادم أن يمد للفقراء سباطا. ثم أمر الفقراء أن يقعدوا عليه. قال فقعدوا عليه ثم

(1) سقط من م.

(2) سقط من ط س.

(3) تاويريرت: هي قرية لا تزال تحتفظ باسمها وتقع شرقي ملوية وسماها البيدق «صاء» وذكر ابن تومرت قد مر بها، وهو في طريقه من تلمسان إلى فاس، وأشار صاحب القرطاس أن يوسف بن عبد الحق المريني قد مر بها هو أيضا عندما أراد غزو تلمسان. وهناك تاويريرت أخرى ويستبعد أن تكون أي واحدة منهما ضمن مناطق دكالة كما أشار صاحب النص راجع:

- البيدق م س 21.

- القرطاس: م س 385.

- دكالة م س 51.

(4) السايس: إحدى جماعات دائرة الجديدة حاليا والسايس أيضا: إقليم بناحية فاس مشهور بإنتاجه الفلاحي ونشاطه الاقتصادي والعمراني.

(5) ط س [بحالهم] د م [بهم]

دخل العجمي بينهم فجعل يقبض من الهواء أطيب الفواكه، من الزبيب، واللوز، والتمر، ويرميه بينهم. فلما رأى الخادم ذلك تركه على حاله ثم أعلم الشيخ في محله، فقال له الشيخ قل لإسحاق ايسمخ يخرج عليه من خلوته وعليه عوقشان⁽¹⁾ بلا أكمام وفي وسطه مئزر من صوف، وكان عبدا رقيقا أصفر اللون، محروقا في العين فقبض علي يد العجمي وقال له تعال يابطل، حتى أريك الطريق، فتبعه العجمي إلى باب المسجد الرباط، وإذا به مغلق فدخل إسحاق من الحائط، ولم يرده شيء، وبقي العجمي واقفا خلف الحائط، ثم خرج إليه فقال له مالك واقفا، خلف الحائط ادخل المسجد ثم دخل اسحقا ثانيا، وحال الحائط بينه وبين العجمي، إلى أن فعل ذلك معه ثلاث مرات. فكشف عن رأسه حينئذ وبقي واقفا مستغفرا. فخرج إليه إسحاق وأقبل عليه. هذه حكاية مشهورة بين الفقراء يعرفها كبيرهم وصغيرهم وهي وإن كانت كرامة، في حق إسحاق الذي نسبت إليه لكن فيها تنبيه على ما أكرم الله تعالى به الشيخ من اطلاعه، على ما أكرم الله به إسحاق. وهذا آخر فصول الكرامات. وسأختم هذا الفصل بحكاية تنبه الغافل على ما ترك من نظائرها، في مراد الناقل كما شرطته آنفا في خطبة الكتاب، ورأيت من أوجه الصواب. فمن ذلك ما حدثني به الوالد المرحوم ابراهيم بن احمد قال سمعت الفقيه الفاضل، أبا الحسن الاشبيلي وقد هاجر إلى الشيخ من بلد سبتة المحروسة، وكانت موضع استيطانه، وعاشه مدة طويلة وكان جليل القدر وقد سأله عن بعض ما عاين وحفظ من أحوال شيخنا رحمه الله فقال: كان الشيخ رحمه الله [يتحنن]⁽²⁾ في بعض

(1) نوع من الملابس لم يرد ذكره في المعجم المفصل باسماء الملابس عند العرب، لدوزي، ترجمة اكرم فاضل، دار الحرية للطباعة، بغداد 1971.

سواحل البحر بقرب البلد ليلا إذ رآه النصرارى من القطاع⁽¹⁾ وهم في قارب، فقفذوا إليه وهو واقف على حاله. فلم يبرحوا قاذفين حتى وقف القارب بين يديه على الساحل فقال لهم كيف رأيتم؟ جئتم لتصطادوني فاصطدتكم. فنظروا فإذا هم والقارب على البر بين يديه والبحر قد غاب عنهم فأسلموا حينئذ على يده وكانوا اثني عشر رجلا فقدم بهم الرباط وحلق رؤوسهم وكساهم مرقعات ثم صرفهم إلى الحجاز بعد إقامتهم مدة في الرباط فبلغنا عنهم أن بعضهم مات بالحجاز وبعضهم مات بالمدينة على ساكنها [أفضل الصلاة والسلام]⁽²⁾. وهذه حكاية صحيحة عندي ليس للشك فيها مدخل معتقد فيها وفيما سواها لقوة الإيمان وصحة التسليم أن لا حول ولا قوة إلا بالله العظيم وقد انتهى بهذا الفصل كلما انتخبه الاجتهاد في هذا الاصل. وساختم هذا القطب من هذا الكتاب بذكر ما تحققناه من بقية سير شيخنا رحمه الله المعروفة، وعادته المشهورة المألوفة من لزوم الحج لجملة المريدين والتحريض عليه وعلى زيارة قبر النبي ﷺ للزائرين والمتردين. هذا وإن كان في الشريعة مفروضا، فقد كان في عصره، عند بعض فقهاء مصره مرفوضا وقد أفتى جل فقهاءهم بأنه على أهل المغرب مسقوطا، والقائل بوجوبه عليهم مغلوطا والناهض إليه عاصيا مازورا والناكب عنه ماجورا والقول من قائله بالوجوب هدرا مهدورا وكتاب الحج في مدارسهم قد اتخذوه مهجورا، وقد أجمعت فضلاء المغرب على يديه حتى حج كل عاجز وقادر عليه ولقد نقلت من كلامه رحمه الله في التأليف المذكور أنه قال: تمت ليلة فرأيت فيما يرى النائم كأن ركن البيت [الغربي]⁽³⁾ شرفه الله

(1) يدخل ذلك في إطار الهجومات المسيحية التي كانت تعرفها الشواطئ المغربية بين حين وآخر خاصة في

فترات ضعف الدولة الموحدة

(2) ط س [السلام] دم [أفضل الصلاة والسلام]

(3) ط س [المغربي] م د [الغربي]

قد سقط فقامت وتحزمت وأخذت في بنائه، فأعانني عليه من الناس أبناء العشرين والثلاثين حتى بنيته. ولقد حدثني الفقيه الفاضل أبو الربيع سليمان بن محمد القيرواني⁽¹⁾ بموضعه من بلد بجاية المحروسة، قال سمعت الفقيه الفاضل المحدث أبا عبد الله الدقاق⁽²⁾ حين قراءتي عليه يقول: وقد ذكر الشيخ في مجلسه وكيف فتح الله هذا الطريق من المغرب على يديه فقال: رأيت حديثا قد وقع لي غريبا في نوع من هذا وأظنه هذا الرجل والحديث هو أن عائشة رضي الله عنها رأت ليلة فيما يرى النائم، كان ركنًا من أركان الكعبة [المشرقة]⁽³⁾ قد سقط قال: فقامت وأنا مرعوبة فأخبرت النبي ﷺ بما رأيت فقال ينقطع الحج من بلاد المغرب حتى يقوم فيه رجل صالح يفتح الله ذلك على يديه. قال فقال لنا الفقيه أبو عبد الله إن صح هذا الخبر عن عائشة رضي الله عنها فما أشك أنه هذا الرجل، قلت فإن ذلك كما قاله الفقيه أبو عبد الله. فلقد صح لشيخنا رحمه الله الرتبة العليا، والغاية القصوى التي لم يبلغها غيره من مشايخ المغرب، وكفى من ذلك قوله عليه السلام حتى يقوم فيه رجل صالح. وقد شهد له عليه السلام بالصلاح، وناهيك به فخرا على كل مفتخر. ولقد حدثني بعض الفقهاء ممن أدركت حياته وتيقنت [ثقتة]⁽⁴⁾ أن شيخا من العراق كتب به للشيخ رحمه الله، فلما قرأه جعل يمزقه ويقول لا يغتر بمثل هذا إلا جاهل، فما زال يكرر ذلك حتى مزقه كله، فهذا يدل على أن الشيخ إنما كتب له به على وجه الحكاية، منه لذلك ولو صح أنه بعث ذلك على

(1) لم انف له على تخرمة

(2) لعله أبو عبد الله الدقاق الذي وصفه ابن قنفذ بالشيخ الصالح من أكابر الصوفية وهو من شيوخ أبي مدين وكان يتردد كثيرا على قاس وسجلماسة ويفتخر بأخذ أبي مدين عنه وكان إماما في الفقه راجع: - بن الزيات: التشوف م ص: 156 - ابن قنفذ: الأنس، م ص: 27. - ابن القاضي: جذوة الاقتباس، م ص ج 1، ص 259.

(3) سقط من ط د.

(4) م [ثقتة] ط س د [ثقتاه]

وجهه اما مسندا أو مرسلا أو تعين للشيخ رحمه الله أنه حديث صحيح عنه عليه السلام لم يمزقه ولم ينسبه إلى الغرور. وهذا الطريق من جملة ما أنكرته الفقهاء عليه، وبدعوه في ندب الضعفاء إليه والغرض المقصود من هذا الموضع بيان صحة قوله فيما ندب إليه وتخطئة كل من أنكر ذلك عليه. وليس المراد ما ذكرته الفقهاء من تفاصيل أفعال الحج وبيان مناسكه، لأنه مذكور في كتبهم، وقد شرحوا طرقه مع مسالكه. وربما أذكر من أقوالهم ما لا بد للمريدين على سبيل الاختصار تبركا بالفقه وأهله ولو باللمع القصار، ويتم الغرض المقصود من ذلك كله في تمهيد وفين وخاتمة.

التمهيد: في بيان وما ورد من تحريض شيخنا رحمه الله على الحج، لكل تائب، ولا يعذر فيه بالعجز والفقر الكثير، ولم يزل ذلك سيرة [في من] ⁽¹⁾ خلفه رحمه الله، من مقدمي تلاميذه. قالوا كان الشيخ رحمه الله متى اخذ التائب بيده يقول له: لا يتم لك المقصود والمراد من العبادة باخذه وإمكانه ما لم يتم إسلامك بإتمام شروطه وأركانه، قالوا وما علمنا انه قد رخص فيه لتائب. ولقد بلغه عن الفقيه أبي عبد الله محمد بن كلداس ⁽²⁾ أنه يقول لبعض الحجاج سفركم نحو الحجاج معصية، فبعث الشيخ إليه وقال كيف أبعث الناس إلى بيت الله الحرام لزيارة النبي عليه السلام، فتقطع عليهم الطريق، بفساد عقائدهم، فقد تشبهت بمن قال الله فيه ﴿لَا تَقْعَنْ لَكُمْ صِرَاطُكُمْ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ⁽³⁾ وقد قيل إنه طريق الحج ⁽⁴⁾ قال ابن عباس لتنتهين، أو ليفعلن الله بكم كذا وكذا. فبعث إليه الفقيه

(1) من [فمين] ط د م [في من]

(2) كلداس: لعله جلداسن: وورد شرحها عند الأستاذ أحمد التوفيق في [حالة 519 من تحقيق التشوف،

ص: 224. حيث قال: «جلداسن بجمع مصرية، وهي مركبة من أكليد بمعنى الملك واسن معناها لهم،

والاسم يعني كن لهم ملكا، بمعنى التفاضل للولد بان يكون اميرا في قومه».

(3) الاعراف 16.

(4) عند أبي عباس [دين الاسلام] انظر الفيروزبادي، مصدر سابق، ص: 99.

أبو عبد الله وهو يقول: والله ما قطعته عن أحد قد سبقت له من الله الحسنى، وإنما يأتيني بعض من فترت نيته، وهو طالب كيف يتخلف فإذا رأيته كذلك، علمت أنه غير موفق ولا مؤهل لذلك، فأقول له إن لم تكن لك مقدرة وهو في حقلك محظور، فلا يكن في صدرك حرج في ما بلغك عني فإني معتقد فيك وفي أصحابك والسلام. ولم نزل جملة من تلاميذه رحمه الله مقيمين ببلاد مصر والشام فمتى ورد من المغاربة أحد وأراد الإقامة بهما قبل أن يحج فإن كان ذلك لعدم أعماله وتسببوا له. وإن كان لغير ذلك هجره وزجره وقطعوه حتى يحج. ولم يزل ذلك دأب كل من قعد بعده للتربية حتى شرع هذا الطريق ببلاد المغرب ولما انقرض النمط الذين رأوه وتخلف من بعدهم خلوف غلب عليهم حب الدنيا، والرياسة مع ما طبعوا عليه من الجهالة، وعدم السياسة ظهرت الفترة في هذا الطريق، إلا ما يخرج من بعض المواسم للحجاز من فقراء غير مربين ولا معتقدين. ولقد سمعت والدي إبراهيم بن أحمد ابن أبي محمد صالح يقول: عام تسعين لا يبقى في بلاد المغرب من شيوخ التربية أحد، وإنما الصالحون كثير. ولقد سمعت في هذا المعنى شيئاً كثيراً، أو سمعته من ناقلين كثيرين، ولم أذكر أحداً منهم لثلاثين مرة القول، ولكن محصول أقوالهم كلها، راجعة إلى معنى واحد. وهو ما ذكرته في هذا التمهيد وبالله التوفيق.

الفن الأول: وفيه أبحاث: المبحث الأول في حكمه فنقول على وجه البيان والتفصيل، وعلى الله قصد السبيل: الحج ركن من أركان الإسلام، وفرض من [فرائض]⁽¹⁾ التكليف على جميع الأنام، وقد أجمعت الأمة على أنه فرض لازم على جميع أعيان المؤمنين مستفاد وجوبه من قول الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَكْمٌ لِّبَيْتٍ مِّنْ

(1) م د [فروض] ط س [فرائض]

اَسْتَكْمَلَتْهُ إِلَى سَبِيلٍ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾
 قال الفقيه الأوحى والإمام المجتهد الشريف السيد أبو عبد الله محمد بن
 أبي الحسن (2) رحمه الله عليه: وجه الاستدلال بهذه الآية على أن الحج
 في غاية التشديد، والتأكيد من عشرة أوجه وليس ذلك في غيره من
 سائر الفرائض، وقد ذكر ابن أبي زيد في العتبية عن مالك رحمه الله أنه
 قال الحج كله في كتاب الله تعالى. فاما الصلاة والزكاة فمن مجمله الذي
 فسرهم رسول الله ﷺ. فنبه مالك رحمه الله على أن الله تبارك وتعالى
 اعتنى بالحج في كتابه العزيز أكثر من سائر العبادات وبينه بآبين، ما يقع
 به البيان في مطلق العبادات.

الوجه الأول: قال الفقيه أبو عبد الله رحمه الله، اللام في قوله
 تعالى: ﴿لِلَّهِ﴾ تقتضي أنه حق واجب لله تعالى وإن على في قوله
 تعالى: ﴿عَلَى النَّاسِ﴾ تقتضي استعلاء هذا الحق، على رقاب الخلق
 بحيث لا يخرجون عن عهده (3) إلا بأدائه.

الوجه الثاني: الوجه الثاني: ما دل عليه الجمع بين الطرفين من
 تأكيد معنى كل واحد منهما بالتصريح في التنبيه عليه، إذ كل واحد
 منهما كاف. فلو جاء بلفظ وعلى الناس حج البيت كما جاء في قوله
 تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُصِيقُونَ﴾ (4) لعلم أنه لله تعالى. لكن في
 التصريح باسمه تعالى تنبيه عظيم على تعظيم هذا الحق بعظمة من هو
 له كما قال تعالى: ﴿وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْفَرَاقَةَ لِلَّهِ﴾ (5). وكذلك لو جاء لله

(1) آل عمران 97.

(2) لعله أبو محمد عبد الله الشريف، من علماء القرن السابع الهجري، ترجم له القبريني، في عنوان الدراية
 ووصفه بالفقيه، المتعبد، المتزهده، المتكلم، وقال عنه: «كان له بأصول الدين معرفة، وله في علم العقائد
 باع، لكنه لم يدرك تاريخ وفاته ع. راجع - القبريني: عنوان الدراية، مصدر سابق، ص: 195.

(3) المهدى: كتاب المخالفة والمباينة والمهدى النبعة. المعجم الوسيط م ص ج 2 640.

(4) البقرة 184.

(5) البقرة 196.

حج البيت لعلم أنه على عباده لكن في التصريح بلفظ على استعلاء لهذا الحق على رقاب الخلق.

الوجه الثالث : تقديم الطرفين على المبدأ وفيه من الاختصاص، والاعتناء بمعناهما ما يوجب توكيده، وتحقيقه والتشديد، فيه وقد علم أن مرتبة المبتدأ الذي هو حج البيت التقديم على خبره، الذي هو لله على الناس وإنما يتقدم الخبر على المبتدأ لهذه الفائدة من الاعتناء والاهتمام.

الوجه الرابع : أن الحج عدل في إيجابه وفرضيته على العبارة الجارية، في العبادات وهي صيغة الأمر قال تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾⁽¹⁾ وقال تعالى: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّفَرَ فَلْيُضْمَ﴾⁽²⁾ إلى هذه العبارة البليغة في تحقيق الإيجاب [البعيدة]⁽³⁾ عن التاويل بخلاف صيغة الأمر فقد علم اختلاف الأصوليين فيها وقد جرى الفقهاء على اختلافهم ولم يختلف الناس في مثل هذه العبارة التي هي لفلان على فلان أنه أمر لازم ولا محيض عنه.

الوجه الخامس : قوله تعالى: ﴿حَجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ الألف واللام في لفظ البيت للعهد لتقدم ذكره في قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُمُسَ لِلْعَالَمِينَ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾⁽⁴⁾ فاحيل عليه مع ما اتصل به من الأوصاف الموجهة لقصد لما فيه من البركات والمنافع والآيات ليتأكد القصد إليه والرغبة في القدوم عليه ولو لم تكن هذه العبادة واجبة فكيف مع تأكيد وجوبها.

(1) النور 56.

(2) البقرة 159.

(3) سقط من م.

(4) آل عمران 96 و 97.

الوجه السادس : قوله تعالى : ﴿مَنْ لَمْتَلَأَمْ﴾ فيه إعراب من ثلاثة أوجه في كل واحد منها من التأكيد ما ليس في الآخر فأحدها ما ذكره سبويه أن يكون بدل بعض من كل من الناس وفيه تأكيدان أحدهما ذكره سبويه أنه يراد به التأكيد مثل «أجمعين» في قوله تعالى : ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾⁽¹⁾؛ لأنه ذكر مرتين، ليتكرر على السمع ويتدبر فهمه في الذهن مرتين حتى يتحقق غاية التحقيق وهذه فائدة البدل كله . والتأكيد الثاني إيقاع البدل بعد تمام الكلام واستقلاله لا بإزاء المبدل منه فجاء مجيء الاستدراك للترخيص، والرفق، وأن الأصل إنما هو ما تم به الكلام، قبل مجيء البدل من إيجابه على الناس كافة جملة من غير تفصيل وإنما هي عبادة يجب لها أن يقوم بها كل واحد من الناس على ما سهل أو صعب كالصلاة المفروضة، ولكن جاء بعده الترخيص رفقا بالخلق، فإن قلت لعل موجب تأخير البدل هو ما اتصل به من ضمير يعود على البيت . قلت : [ليس كذلك؛ لأنه ضمير اتصل به مرتبته التأخير فلا يمتنع أن يتقدم كما تقول «في بيته يؤتى الحكم» . قلت]⁽²⁾ ويؤيد هذا الذي ذهب إليه الفقيه هنا ما ذكره أبو بكر بن العربي، من تأكيد هذا الإعراب قال رحمه الله : قد استقر في الشريعة أن الله تعالى لا يكلف أحدا، إلا ما استطاع . وما لا يطاق لا يدخل تحت التكليف، شرعا فكانت هذه البدلية بيانا لما قد تقرر أصله في الشريعة تأكيدا له، والإعراب الثاني في أن «من» تكون⁽³⁾ فاعلة بالمصدر تقديره والله على الناس أن يحج البيت مستطيعهم، وفيه تأكيد عظيم لوجوب هذه العبادة المكرومة أن جميع الناس مكلفون أن يحج مستطيعهم . فعلى الناس أن يحملوا المستطيع على أن الحج و لا يدعوهم يترك الحج وإلا

(1) الحجر 30.

(2) سقط من س.

(3) ط س [في من أن تكون] م [في أن تكون]

عصوا أجمعين، وإن سكوت الناس على المستطيع، سكوت على منكر. فهو على هذا على الفور لا يصح التراخي فيه. والإعراب الثالث: في أن «من» يكون شرطاً حذف جوابه لما تقدم الدليل عليه. وفيه تأكيد بليغ، إذ يقتضي هذا الإعراب أن المستطيع وغير المستطيع، سواء في إيجاب الحج ثم استؤنف الكلام في المستطيع، بعد إتمام ما قبله ولما اقتضاه هذان الوجهان، من الإعراب من مخالفة الجمهور، في حجم الحج أن الاستطاعة شرطه وإن غير المستطيع، لا يلزمه شيء من أمر الحج لا في حق نفسه. ولا في حق غيره. اضرب عنهما سبويه ولم يذكر في الآية المكرمة سوى البدل.

الوجه السابع: من وجوب تأكيد فريضة الحج قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ فكان من لم يحجج لم يقيم بحق الله تعالى عليه في الحج. وهذه مبالغة عظيمة، حيث أدرج من ترك الحج في جملة من كفر، إدراجاً يعطي أن لفظ من كفر لا يخفى، على سامعه أن تارك الحج قد اندرج فيه. قال السدي وجماعة من أهل العلم: معنى الآية ومن كفر بأن [من]⁽¹⁾ وجد ما يحجج به ثم لم يحجج، ثم قال السدي من كفر بهذه الحال، فهو كافر. وهذه مبالغة عظيمة ولا بد من تأويل التكفير هنا على مذاهب أهل السنة، والمعنى فيه يقتضي تأويلان، فمن تأوله بكفر جحداً، بناه على قوله الطحاوي حين قرأ هذه الآية، وقد سأل رجل من هذيل فقال يا رسول الله من تركه، كفر فقال الطحاوي من تركه لا يخاف عقوبته⁽²⁾ ومن جحده لا يرجو ثوابه فهو ذلك وبه قال ابن عباس والضحاك وعطاء وعمران القطان والحسن ومجاهد. وقالوا: من زعم أن الحج ليس بفرض، عليه فهو كافر. وقد تأوله بعض الناس على أنه كفر، ومعصية لقوله الطحاوي: «لا تكونوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب

(1) سقط من ط س

(2) راجع: الطبري: جامع البيان م س ج 4، ص: 14.

في المدح من كل ما يتلفظ به جرى هذا المجرى ذكر العالمين في هذه الآية الكريمة.

الوجه العاشر : قد يتوهم أن قوله في القاتل ﴿ قَبْزَلَوْهُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ﴾ ⁽¹⁾ أشد وعيدا مما جاء في تارك الحج، وليس كذلك بل ما جاء في تارك الحج. أشد وأقطع مما جاء في قاتل النفس، وبيان ذلك أنه عبر عن مقت تارك الحج، والسخط عليه بصفة من صفاته تعالى التي لم تزل ولا تزول أبد الأبد وهو الاستغناء عن جميع العالمين، فتارك الحج لا يزال في سخط الله، أبدا لا يلطف به الحال، ولا يوفقه في المال لدوام الصفة التي عبر بها عن مقتته والسخط عليه بخلاف قوله تعالى في القاتل « فجزأوه جهنم » وما ذكر معه [في أنه] ⁽²⁾ وعيد لماله في الدار الآخرة، وليس في الآية ما يدفع اليأس من لطف الله تعالى في هدايته إلى التوبة وقبولها كما ليس في الآية ما يوقع به اليأس من لطف الله تعالى [من حين واقعة المعصية إلى يوم القيامة، وقد يرتفع عنه تعلق الغضب به ويصير إلى حالة الرضا، كما قال تعالى : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَنْتَهُوْا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ ⁽³⁾ وأما صفة الاستغناء عن العالمين، فدائمة لا تتبدل أبدا. ألا ترى أن من قد غضب عليه الملك، واطرحه وأقصاه، حتى اجتنب صنفه كله، من أجله كيف يكون أشد على العبد في العقوبة، من أن يعاقبه في نفسه، بأشد العقوبة، ولا يطرحه مقتاله وسخطا عليه لما يرجوه بعد العقاب، من رجوعه إلى رضاه عنه، وكرامته وإحسانه فلو لم يكن في تأكيد هذه العبادة العظيمة من هذه الآية الكريمة سوى هذا الوجه لكان كافيا في ألا تغر نفس مؤمن، بعد فهم هذا حتى يؤدي فريضة الحج، بكل حال، شفقة من أن يتوهم أنه

(1) النساء 93.

(2) د م [في أنه] ط س [لانه]

(3) الانفال 38.

غير مستطيع، فيكون تاركا للحج، فينطبق عليه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾⁽¹⁾.

ولم نزل نرى الناس يمرون، من عندنا ويحجون، ويرجعون ولا يذكرون إلا خيرا فما ظن الواحد منا متى تخلف مع أن حاله كحال الأصحاب الذين حجوا وجاؤوا ألا يخاف أن يكون تاركا لفريضة الحج مع وجوبها، فإن لم يكن محققا لهذا فليكن خائفا من أن يكون كذلك فليبادر ولا يتوانى والله تعالى هو المسؤول بفضله وطوله أن ينعم علينا بقطع العلائق ورفع العوائق، والمبادرة إلى مشاهدة البيت الحرام إنه منعم متفضل ذو الجلال والإكرام فتأمل يا أخي رحمك الله هذا القول الجميل من مقالة هذا العالم الجليل، الذي كان قدوة البلاد، وحجة الله تعالى على العباد، حتى يتبين لك من صدق شيخنا رحمه الله لعدم الرخصة فيما [انتهى]⁽²⁾ إليه، وخطأ كل متعسف أنكر ذلك عليه.

البحث الثاني: في فضائله تشوقا فيها يرغب فيه، ويحمل كل عامل على أن يصرف بقية العمر في تلافيه، فمن ذلك ما أخرجه النسائي⁽³⁾ عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ «تابعوا بين الحج والعمرة فإنهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكبر خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحج المبرور ثواب إلا الجنة»⁽⁴⁾.

(1) آل عمران 97.

(2) ط [انتهى] س د م [انتهى].

(3) أبو عبد الرحمن بن شعيب بن علي النسائي الإمام الحافظ المشهور ولد سنة (214هـ 829م) وقيل

(211هـ 830م) ببناء وهي بلدة مشهورة بخراسان، وهو صاحب السنن المعروفة بسنن النسائي طبع عدة

طبعات، وتوفي بمكة سنة (303هـ 915م) راجع:

- ابن خلكان: وفیات الاعيان.

- السيوطي: حسن المحاضرة، ج 1.

- ابن العماد: شذرات الذهب، ج.

(4) النسائي: راجع: سنن النسائي كتاب مناسك الحج باب فضل للتابعة بين الحج والعمرة، ج 5، ص: 115.

قال الفقيه أبو عبد الله محمد بن أبي الحسن رحمه الله هذا حديث صحيح يقتضي الجمع بين الحج والعمرة وإن العبد إذا تابع بينهما سعد في دنياه وأخراه. ففي دنياه بامانه من الفقر وخيرات الدنيا كلها تابعة للغني، وفي آخرته مغفور له جميع الذنوب، لا يسأل عن شيء منها ولا يحاسب به، فكما يظهر أن العبد من دنس الذنوب، كذلك يظهر أنه من الحاجة إلى الناس، بسبب الفقر وقد أسند بقية بن مخلد⁽¹⁾ هذا الحديث عن عمر بن الخطاب، وزاد فيه ويزيدان في العمر والرزق قال الفقيه أبو عبد الله الشريف معنى ذلك أن العبد يبلغ من العمر بحجه وعمرته عمرا، لو لم يحج ويعتمر لم يبلغه ومات دونه، وكذلك يبلغ من سعة الرزق وطيب العيش، مبلغا لو لم يحج ويعتمر لم يبلغه والله أعلم. وفي الحديث: من مات في أحد الحرمين بعثه الله تعالى من الآمنين⁽²⁾ وقال الشيخ: «أنت الحجون⁽³⁾ والقيع⁽⁴⁾ يؤخذ بأطرافهما وينشران في الجنة»⁽⁵⁾ وقال الشيخ: «من صبر على حر مكة ساعة من النهار تباعدت عنه جهنم مائة عام وتقربت منه الجنة مسيرة مائة عام»⁽⁶⁾. ومنها ما أسنده القاضي أبو الحسن ابن صخر في فوائده عن مجاهد عن ابن عمر أنه قال جاء رجل من الأنصار إلى النبي ﷺ : «فقال يا

(1) بقية بن مخلد: بقي بن محمد بن يزيد، أبو عبد الرحمن الأندلسي القرطبي الحافظ ولد سنة 201 هـ 816 م، وكان إماما زاهدا صادقا، قام برحلة إلى الشرق وأخذ عن العديد من الأعلام مثل أبي طاهر وأحمد بن حنبل وأبي بكر بن أبي شيبة ومن أشهر آثاره: التفسير والمسنند، وتوفي سنة 276 هـ 889 م، راجع:

— ابن كثير: البداية والنهاية، م س ج 11، ص 56.

— المقرئ: فتح الطيب، م س ج 2 ص 47.

— الداودي: طبقات المفسرين، م س ج 1، ص 118.

(2) علاء الدين: راجع: كنز العمال، مصدر سابق، ج 2، ص: 392.

(3) ط [الحجوز] م س د [الحجون]. بفتح الحاء، جبل بمكة وقيل مقبرة. الحميري م س 178.

(4) القيع أرض مستوية واسعة، ابن منظور: لسان العرب ج 8 ص 304.

(5) الشوكاني: راجع الفوائد المجموعة مصدر سابق، ص: 113.

(6) علاء الدين: راجع: كنز العمال، مصدر سابق، ج 5، ص 336.

رسول الله كلمات أسألك عنهن فعلمنيها فقال اجلس حتى جاء رجل من ثقيف فقال يا رسول الله كلمات أسألك عنهن فعلمنيها فقال سبق الأنصاري فقال الثقفى يا رسول الله إني رجل غريب وإن للغريب حقا فابدأ [به] فاقبل على الثقفى فقال: إن شئت أخبرتك عما جئت تسأل عنه وإن شئت سألتني فأخبرتك فقال يا رسول الله لا بل أخبرني عما جئت أسألك عنه قال جئت تسألني عن الركوع والسجود والصلاة والصوم فقال يا نبي الله والذي بعثك بالحق ما أخطأت مما كان في نفسي شيئا فقال إذا ركعت فضع راحتيك على ركبتيك ثم افرج بين أصابعك ثم امكث حتى يأخذ كل عضو مأخذه فإذا سجدت فمكن جبهتك ولا تنقر نقرا وصل أول الليل وآخره قال يا نبي الله فإن أنا وصلت ما بينهما قال فانت إذا قال وصم من كل شهر ثلاثة عشر أو أربعة عشر أو خمسة عشر قال فقال الثقفى ثم أقبل الأنصاري فقال إن شئت أخبرتك عما جئت تسألني عن الحاج وماله حين يخرج من بيته وماله حين يقضي آخر الطواف بالبيت فقال يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما أخطأت مما كان في نفسي شيئا، قال له حين يخرج من بيته إلى راحلته لا يخطو خطوة إلا كتب الله له بها حسنة، وحطت عنه بها خطيئة، وإذا وقف بعرفات فإن الله تعالى ينزل إلى سماء الدنيا فيقول انظروا إلى عبادي شعتا غربا أشهدكم أنني قد غفرت لهم ذنوبهم، ولو كانت عدد قطر المطر ورمل عالج، وإذا رمى الجمار، فإن أحد ما يدري ماله حتى يؤتي به يوم القيامة، وإذا حلق رأسه فله بكل شعرة سقطت من رأسه نور يوم القيامة. وإذا قضى آخر طوافه بالبيت، خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه⁽¹⁾ هذا حديث صحيح جامع لفوائد الحج، وإن كانت على الجملة لا يحيط بها وصف الواصفين، ولا يحدها حصر العادين، مما يهيج الشوق في

(1) المنذرى: راجع الترغيب والترهيب، ج 2، ص: 204، 205.

أفئدة القاصدين، ويزعج عن الأهل والأوطان، نفوس الراكدين، ويبين به فضائل الزائرين الوافدين، على العجزة من المتخلفين القاعدين. وذكر ابن عباس رضي الله عنه في فضائل مكة ما تقر به عيون الزائرين، ويشتد به أزر السائرين، فقال: (ما علمت على وجه الأرض بلدة ترفع بها كل حسنة بمائة ألف، إلا مكة ولا بلدة لكل من صلى بها ركعة مائة ألف ركعة إلا مكة. ولا بلدة يتصدق فيها بدرهم فيكتب لصاحبه ألف درهم إلا مكة. ولا بلدة ما مس أحد منها شيئا إلا كان تكفيرا لخطاياها إلا مكة. ولا بلدة إذا دعا أحد فيها بدعاء أمنت الملائكة على دعائه إلا مكة. ولا بلدة ينزل فيها كل يوم من روح الجنة وروائحها ما ينزل من مكة ولا بلدة صدر إليها جميع النبيين والمرسلين إلا مكة ولا بلدة يحشر منها من الأنبياء والأبرار والعلماء والعباد ما يحشر من مكة ولا بلدة يحشر أهلها وهم آمنون يوم القيامة إلا مكة⁽¹⁾)، وقال وهب بن منبه، مكتوب في التوراة إن الله تعالى يبعث يوم القيامة سبعمائة ألف من الملائكة المقربين بيد كل ملك منهم سلسلة من ذهب إلى البيت الحرام إلى البيت الحرام فيقول اذهبوا إلى الكعبة فزموها بهذه السلاسل، ثم يقودونها وملك ينادي يا كعبة الله سيرى فتقول لست بسائرة حتى أعطي سؤلي، فينادي ملك من جو السماء ما سؤلك يا كعبة الله. أسألي فتقول يارب شفّعني في جيراني الذين دفنوا حولي من المؤمنين، فيقول الله تعالى قد أعطيتك سؤلك فيحشر موتى مكة من قبورهم بيض الوجوه كلهم محرمون فيجمعون حول الكعبة، يلبنون ثم يقال سيرى يا كعبة الله فتقول لست بسائرة حتى أعطي سؤلي فينادي ملك من جو السماء أسألي فتقول يا رب عبادك المذنبون الذين وفدوا إلى من كل فج عميق، شعثا غبرا تركوا الأهل والأولاد والأحباب، وخرجوا شوقا إلي زائرين،

(1) زكرياء بن محمد القزويني: أثار البلاد وأخبار العباد، دار صادر، ص: 112.

مسلمين طائعين حتى قضوا مناسكهم كما أمرتهم، فاسألك أن تؤمنهم من الفزع الأكبر وتشفعني فيهم وتجمعهم حولي، فينادي الملك أن فيهم من ارتكب الذنوب بعدك وأصر على الكبائر حتى وجبت لهم النار فتقول، إنما أسألك الشفاعة لهل الذنوب العظام فيقول الله تعالى قد شفعتك فيهم وأعطيتك سؤالك فينادي مناد من جو السماء ألا يا كعبة الله سيرى فتقول لبيك لبيك والخير في يديك لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك ثم [يقودونها]⁽¹⁾ إلى المحشر فهذه جملة فضائل مذكورة ومشوقات مشهورة.

البحث الثالث: فيما لا بد للمريد منه متى قوى عزمه، وما يجب أن يعتقد متى نهض بالحقيقة، حزمه مما يزيد في نيران أشواقه، ويصرم بسماعه من أوزاره حبل وثاقه والشوق متى قوى في الحال، اشتد العزم حتى يقوى على الارتحال، فيسهل على الراغب مفارقة الأهل والوطن، وبذل المال المضمون به في الإقامة والظعن⁽²⁾، ويخطر بنفسه العريضة، في اقتحام العظام، كما كان يخطر بها عند ارتكاب الجرائم، وأنشدوا:

اشْتَاقَكُمْ وَيَحُولُ الْعَجْزُ دُونَكُمْ وَاشْتَكَيْ مِنْكُمْ بُعْدًا وَاعْتَذَرَ⁽³⁾
وَادْعَى خَطَرًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَآيَةُ الشَّوْقِ أَنْ يُسْتَصْفَرَ الْخَطَرُ

ولم لا تذوب النفس صباية وشوقا إلى بيت قد عظم الله تعالى قدره ورفع في العالمين ذكره، لما اشتمل عليه من الآيات البينات، والبراهين المعلنات والحسنات المتضاعفات، والبركات المتساقبات، والآلاء المختلفة، وغفران السيئات المقترفات، فمن عظيم شأنه وشرف مكانه ان الله تعالى توعد من نوى فيه سيئة أن يؤاخذ بها، وان لم

(1) ط س [يمدونها] د م [يقودونها]

(2) الظعن: سير البادية لنجعة أو حضور ماء. أو طلب مريح أو تحول من ماء إلى ماء أو من بلد إلى بلد.

ويقال: اظعن انت ام مقيم؟ لسان العرب م س ج 13، ص: 271.

(3) من البسيط

يفعلها وليس ذلك في غيره ﴿وَمَنْ يُرِخْ فِيهِ بِالْإِخْلَادِ يُلْهَمْ نِزْقَهُ مِنْ عَذَابِ إِلِيمٍ﴾⁽¹⁾ والإرادة هي النية قاله ابن مسعود وجماعة من الصحابة⁽²⁾ ومن آياته المعظمة - عند كل تقي - الحجر الأسود الذي في الركن الشرقي وقد ورد في مسند النسائي عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «الحجر الأسود من الجنة»⁽³⁾ وزاد الترمذي [نزل من الجنة]⁽⁴⁾ أشد بيضا من اللبن فسودته خطايا بني آدم وإن الله تعالى يبعثه يوم القيامة وله عينان يبصر بهما ولسان ينطق به يشهد لكل من استلمه، ومن أمامه حجر المقام الذي فيه قدم إبراهيم عليه ورسخوهما فيه كما ترسخان في الطين وذلك أن إبراهيم عليه السلام كان يقف عليه عند رفعه لقواعد البيت فلما طال البناء ارتفع به الحج في الهواء ولم يزل كذلك حتى كمل بناء البيت واسماعيل يناوله الطين والحجارة على ما ذكره المفسرون فابقاه الله تعالى ذلك الحجر آية للعلمين، ومن آياته أن المطر إذا عم جوانبه الأربعة أخصبت آفاق الأرض، في ذلك العام وإن لم يصب جانبا أجذب الأفق الذي يلي ذلك الجانب وقد شوهد ذلك تجربة وعادة قديما وحديثا، ومن آياته زمزم وماؤها نافع، لكل شرب له وفي مسند الدارقطني⁽⁵⁾ عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «ماء زمزم لما شرب له»⁽⁶⁾ [إن شربته] [تشفى]⁽⁷⁾ به شفاك الله وإن شربته ليشبعك أشبعك الله، وإن شربته لقطع ظمأك،

(1) الحج 25.

(2) القرطبي: راجع الجامع لأحكام القرآن سورة الحج، ج 12، ص: 36.

(3) النسائي: راجع: سنن النسائي كتاب مناسك الحج باب ذكر الحجر الأسود، ج 3، ص: 226.

(4) سقط من م.

(5) الدارقطني: هو علي بن عمر بن أحمد، أبو الحسن الإمام الحافظ المشهور كان عالما فقيها على مذهب الإمام الشافعي، ولد سنة 306هـ - 918م، وتوفي سنة 385هـ - 995م، ومن آثاره السنن، وكتاب المختلف والمؤتلف ثم طبعها في طبعات مختلفة، راجع: - الخطيب البغدادي: - تاريخ بغداد م ص ج 12، ص: 34. - ابن خلكان: وفیات الاعيان، م ص ج 3، ص/ 297. - الاستوي جمال الدين: طبقات الشافعية م ص ج 1، ص: 246.

(6) الشوكاني: راجع الفوائد للجموعة في الأحاديث الموضوعة، كتاب الحج، ص 112.

(7) م [تشفى] ط د م [تتشفى]

قطعه الله، وأسند أبو داود الطيالسي⁽¹⁾ عن أبي ذر أن النبي ﷺ قال: «زمزم مباركة طعام طعم وشفاء سقم»⁽²⁾ ومعنى طعام طعم أن شاربها يشبع منه فبذهب بضرورة الجوع والعطش ومن عجائب زمزم أنه يكثر في الموسم ماؤه ويزيد زيادة خارجة عن عادة الآبار، وبركات تلك المواضع لا تحصى، فجدير على طلب أن يظفر بكل جليل أن يبذل كل جسم ويتوسل بكل جميل فيؤثر على الراحة في طلب العلى كل جد وسير، حتى يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير⁽³⁾.

تَهْوَنَ عَلَيْنَا فِي الْمَعَالِي نُفُوسُنَا وَمَنْ خَطَبَ الْعَلَاءَ لَمْ يُغْلِهِ الْمَهْرُ⁽⁴⁾
فمما ينبغي لمن وفق لذلك، وتجرد عن الاهل والوطن بحياسة الفضل هنالك، يتوسل في إخلاص العمل بنية صادقة، ويتمسك من القوى بعروة وثقة⁽⁵⁾، فإن من أقبح القبائح، وأفضح الفضائح، أن يقصد المهاجر أو يخفى المجاهر، الوفود على مولى كريم حليم، [عظيم]⁽⁶⁾ وهو بكل ما تكن الصدور خبير عليهم⁽⁷⁾، بباطن وسخ، وطاهر متلطخ، فينبغي له أولاً تطهارة الباطن من كل خبث ورجس⁽⁸⁾، وطهارة الظاهر من كل لوث نجس، بالتوبة النصوح من جميع المآثم، وتخلص من العوائق

(1) أبو داود الطيالسي: هو سلمان بن داود بن الجارود الفارسي البصري الطيالسي، الإمام الحافظ المشهور ولد في البصرة سنة 133هـ 750م، وروى عن سفیان الثوري، وروى عنه أحمد بن حنبل، وهو صاحب المسند المعروف باسم مسند الطيالسي طبع أخيراً بدار المعرفة، وتوفي سنة 203هـ 818م.
- الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، م س ج 9، ص: 24. - الذهبي: ميزان الاعتدال، م س ج 9، ص: 203. - الزركلي: الأعلام، م س ج 3، ص: 187. - سوكن: تاريخ التراث العربي، مرجع سابق، ج 1، ص: 142.

(2) الشوافي: راجع: نفس المصدر، ص: 112.

(3) اقتباس من الآية 61 من سورة البقرة.

(4) من الطويل

(5) اقتباس من الآية 256 من سورة البقرة.

(6) زائد من ط

(7) من هود 5، لقمان 23.

(8) الرجز القدر انه الغضب والعقاب قال تعالى: ﴿وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ يونس 100

مختار الصحاح 234.

برد المظالم، فكل مظلمة علاقة، وهي عن التماس كل خير عواقه، مع قطع الالتفات إلى ما خلف خلفه من الأسباب والميل والحنين إلى القرابة والأصحاب ويحذر أن يكون بظاهر متوجها نحو الحضرة العلية، وبباطنه متخلفا في الحضرة الدنية، إذا ليس حظ من اتصف بذلك في سفره سوى النصب في أوله، والطرد أخيرا في قوله وفعله، ومما ينبغي له أن يكتب وصيته، ويفعل من ذلك ما يفعل كل من تيقن في سفره منيته، ويتزود من الحلال ويتخلص من المعارف بطلب الاستحلال، ويستحب له أن يقول عند وداع أهله وأصحابه، استودع الله [تعالى] (1) دينكم وأمانتكم، وخواتم أعمالكم، ويريدون عليه زودك الله في مسيرك البر والتقوى، ومن العمل ما يرضى وغفر ذنبك ويسر لك الخير حيثما توجهت فهذا القدر في هذا الفن كاف لكل طالب مريد، وتذكارة ﴿لَمَنْ كَانَ بِهِ قَلْبٌ لَوْ أَلْقَى السَّمَاءَ وَهُوَ شَيْمٌ﴾ (2).

الفن الثاني: في قطع العلائق المانعة، والعوائق المتمانعة، وفيه

بحثان:

البحث الأول: في تفسير الاستطاعة، والوجه المراد منها بالذكر في الطاعة، قال الفقيه القاضي الشريف أبو عبد الله محمد بن علي بن يحيى (3) ليست هذه الاستطاعة المصريح بها في أفعال الحج هي مقابلة للعجز، لأن ذلك مشروط في كل تكليف وإنما هذه الاستطاعة

(1) سقط من م.

(2) ق. 37.

(3) محمد بن يحيى أبو عبد الله الشريف له علم بكتاب سيرة والفقه والحديث، وكان يميل إلى الاجتهاد إضافة إلى مشاركته في الأصول والمنطق والحساب، تولي قضاء الجماعة بمراكش في فترة، بعثه بن عبد الحق المروني، وتوفي سنة 682، راجع:

- العبدري: مصدر سابق، ص 78.

- ابن أبي زرع: القرطاس، ص: 298.

- السيوطي: بغية الرعاة، ج 1، ص: 193.

- ابن ابراهيم: الإعلام ج 4، ص: 281.

هي المقابلة للمشقة ومثلها مثل ذكر المريض والمسافر في عبادة الصوم ولهذا لم تنضبط عند أهل العلم بوصف جامع عام في الناس كلهم وإنما هي معتبرة بحال المستطيع في صحته وماله وعادته من غير تحديد ويختلف ذلك بحسب اختلاف أحوال الناس والطريق والمسافة وقال ابن عطية: ذهب بعض العلماء إلى قوله تعالى: ﴿مَنْ امْتَحَمَ إِلَيْهِ مَيْلًا﴾⁽¹⁾ انه كلام عام لا يتفسر بالزاد والراحلة ولا في غير ذلك بل إذا كان مستطيعا غير شاق على نفسه قاله ابن الزبير والضحاك⁽²⁾، وفي (العتيبة)⁽³⁾ من سماع أشهب وفي كتاب محمد سئل مالك رحمه الله عن قوله تعالى ﴿مَنْ امْتَحَمَ إِلَيْهِ مَيْلًا﴾ أهو الزاد والراحلة فقال لا والله وما ذلك على طاقة الناس سبيلا، أهو الزاد والراحلة؟ فقال: لا والله وما ذلك إلا على طاقة الناس ولا صفة. في هذا أبين مما قال تعالى فقد أشار مالك رحمه الله [تعالى]⁽⁴⁾ إلى أن الاستطاعة اجتهد كل مكلف في حق نفسه، إذا علم انها مقابلة للمشقة لا للعجز لان المشقة تختلف باختلاف أحوال الناس، فرب إنسان يشق عليه المشي وآخر غير متكلف فيه، وكذلك الجوع والعطش، والحر والبرد ولم يجد العلماء سبيلا إلى اشتراط شرط محصل يقف المكلف عنده فإن تحصل علم انه مكلف فاته علم أنه غير مكلف.

البحث الثاني: في تفسير العلائق التي يجب على المكلف الاجتهاد فيها، وفي حق نفسه فيتحقق بها الاستطاعة، او عدمها بالمقاربة على أبناء جنسه وهي أربعة أنواع: البدن والمال والطريق وما تعلق به من أهل وولد صغار وأبوين عاجزين في الانقطاع عنهم وتركهم والرحيل بهم.

(1) آل عمران 97.

(2) الطبري: راجع: جامع البيان 4 م ج 4، ص: 11.

(3) العتبية: كتاب يضم مسائل في مذهب الإمام مالك، لفتية الاندلس، محمد ابن أحمد بن عبد العزيز

العتبي القرطبي، المتوفى سنة (254هـ - 868م).

(4) سقط من د م.

النوع الأول: وهو البدن: فلا يشترط فيه عند مالك سوى القدرة إما ماشيا أو راكبا. فالأعمى متى وجد قائدا أو مركوبا، لزمه النهوض وقد نصت العلماء على أن الرجل متى قدر على المشي والسبب الذي يتعيش به غير متعذر لزمه النهوض، وقد اختلف قول مالك في من يخرج إلى الحج ويسأل بذلك ذاهبا وراجعا. وليست تلك عادة له فروى عنه ابن وهب لا بأس بذلك فقيلا فإن مات في الطريق، قال حسابه على الله. وروى عنه ابن القاسم أنه قال لا أرى على الذين لا يجدون ما ينفقون أن يخرجوا إلى الغزو والحج ويسألون لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجًا﴾⁽¹⁾.

النوع الثاني: المال نصت العلماء على أنه يلزم أن يباع فيه كل ما يباع في الدين اللازم مثل المسكن والخادم والداية، وثياب الجمعة وكتب العلم على القول بجواز بيعها.

النوع الثالث: الطريق وهو موضع النظر، ولا سيما عندنا بالمغرب، لطوله وغوائله⁽²⁾ ويتحصل بالنظر في أمور أربعة: الأول السفر في البحر، ويجب على من لا يجد طريقا إلا في البحر، ألا يكون غالبه العطب. هكذا نص العلماء أو يكون المكلف يعلم من حاله أنه يئيد ميذا يترك الصلاة معه غالبا فمتى سلم من هذين الوجهين لزمه الحج اتفاقا، فمتى وجد المراكب الكبار المعتمدة في بحر المغرب لكثرة العدو فيه ويختار الزمان الذي تركد فيه الأرياح الشديدة. في غالب العادة لزمه الحج ولا مندوحة له في تركه.

الثاني: قطع الطريق قال الفقيه الشريف أبو عبد الله رحمه الله قد يمكن التحفظ من قطاع الطرق بأنواع النظر أخبرنا بذلك أصحابنا

(1) التوبة 91.

(2) غوائل الغائلة: وهي الفساد والشر. المعجم الوسيط ج 2، ص 673.

الذين حجوا من بلاد المغرب وذكروا أن الأرض ما بين افريقية، وأرض مصر مقطوعة من كثرة القطاع، والمحاربين فدعت الضرورة في السفر في البحر على مصالحة من العدو والأحوال فيه مأمونة في أوقات غالبها السلامة، فهذا أيضا مأمون فلا مندوحة فيه للمكلف، الثالث: اختلاف الأعراب وقبائل تلك النواحي المذكورة. قال الفقيه الشريف أبو عبد الله رحمه الله: أخبرنا الثقات من أصحابنا الذين حجوا من بلادنا أن عادة الرفاق متى انتهت في تلك البلاد إلى أخذ حي من بعضهم كانت نهية للناهب، حتى يدخل في حي المخالف له. وقد ينتهبون بينهم وقد لا ينتهبون. قالوا وفي أطراف هذه المواضع المخوفة، زوايا فيها ناس من أهل الدين والصلاح، يعتنون بالناس في جواز تلك المخاوف فيكتبون لهم ويرسلون معهم من يأمنون معهم، هذا حال الرفاق، وأما أهل العلم وأهل الدين والصلاح فلا يتعرض لهم بوجه، ولذلك من أثر البحر فلا يحتاج إلى شيء من ذلك هذا شأن الطريق محققا مشروحا وقد استبان من قولنا انه ليس بمانع لنا، ولا مسقط عنا فرض الحج، الرابع: وظائف الطرقات غير النفقة والأقربة. قال الفقيه الشريف أبو عبد الله رحمه الله نصت العلماء على أن الطريق متى كان ما يتحذر منه ويطلب قدرا من المال، لا يجحف التي سلكها القاضي أبو الوليد الباجي⁽¹⁾ رحمه الله.

(1) سلمان بن خلف بن سعيد بن أيوب أبو الوليد الباجي القرطبي ولد سنة 403هـ 1012م بباجة قرب اشبيلية، أخذ عن علماء من مثل يونس بن عبد الله القاضي، ورحل إلى المشرق ورحل ببغداد وأخذ عن العديد من الأعلام، مثل عبيد الله الأزهرى، والقاضي أبي الطيب والشيزاري، ورجع إلى الأندلس يعلم جزم، وروى عنه أبو بكر الخطيب وأبو عمر بن عبد البر والطبروشي وابن سهل السبتي، وتوفي بالمرية سنة 474هـ 1081م. من آثاره وجلها مطبوعة: كتاب المتقى في شرح الموطأ - كتاب المعاني في شرح الموطأ - كتاب السراج في عمل الحجاج - كتاب المقتبس في علم مالك بن أنس - المهذب في اختصار المدونة - المرحم والتعديل - سنن الصالحين وسنن العابدين، راجع:

- ابن خلكان: وفیات الأعيان م س ج 2، ص: 84.

- ابن كثير: البداية والنهاية، م س ج 12، ص: 408.

- السيوطي: طبقات الحفاظ، ص 439.

- الداودي: طبقات المفسرين، م س ج 1، ص: 208.

وهي طريقة واضحة، وبيانها أن الله تبارك وتعالى قال : ﴿ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ وهو الذي بيده ما يدفع به المانع من غير إجحاف فيه حتى يتأتى له سلوك الطريق بأمان. وسلامة قال هو مستطيع في الحقيقة. لأن الاستطاعة القدرة على المشي، أو الركوب مع عدم المانع فهذا قادر وبيده ما يدفع به المانع من غير إجحاف مستطيع لا محالة فالعوائق على هذا كلها في الحقيقة مرفوعة، والموانع مدفوعة، وليس في جميع ذلك ما يسقط فرض الحج عن أهل المغرب كما انتمي إلى شيخنا رحمه الله فلقد خصه الله تعالى في عصره بالتوفيق والتعليم، ومنحه على صدقه الهدى المستقيم.

النوع الرابع: في بيان مشكلات العوائق التي هي حجة المتخلفين ويزعمون أن فرض الحج ساقط بها عن المكلفين، فمن ذلك ترك الأهل والولد والصغار والابوين العاجزين وهم على بساط الفقر، والافتقار، ومن العتبية سئل ابن القاسم عن الرجل تكون له القرية ليس له غيرها أبيعها في حجة الإسلام ويترك ولده لا شيء لهم يعيشون به. قال ذلك عليه، ويترك ولده في الصدقة، قال أبو الوليد الباجي رحمه الله، ابن القاسم: يبيع ضيعته في حجة الإسلام. وذلك أن الله تعالى قد أوجب عليه الحج، فوجب عليه أن يبيع من [فيه] ماله ما يبيعه عليه السلطان في الدين. وأما قوله يترك ولده في الصدقة فمعناه إذا أمن عليهم الضيعة، ولم يخش عليهم الهلاك، إن تركهم لأن الله تعالى أوجب عليهم النفقة كما أوجب عليهم⁽¹⁾ الحج. فهما حقان لله تعالى، تعينا عليه في ماله فإذا ضاق عنهما، ولم يجد إلا أحدهما وجب عليه أن يبدأ بنفقة الولد [لئلا]⁽²⁾ يهلك، لأن حقيقة الهلاك عليهم يسقط

(1) ط س [عليه نفقتهم كما أوجب عليه] د [أوجب عليهم نفقتهم على أوجب عليه] م [أوجب عليهم

النفقة كما أوجب عليهم]

(2) ط س [لئلا] د م [لئلا].

عنه فرض الحج كما لو خشي الهلاك على نفسه وكذلك نفقة الأبوين على قول من يقول تجب عليه، قلت ما ذكره أبو الوليد الباجي رحمه الله طريق حسن، واعتبار ظاهر لو سلم من المعارضة، وقد يحتج عليه بأن يقال، يلزم على هذا القول إن رجلاً إذا كان يتعيش على نفسه وولده فأجر نفسه في الخدمة ثم أتى عليه شهر رمضان، وليس له قدرة على الصوم، والخدمة، فإن صام وترك الخدمة ضاعت الأولاد، وهلكوا إذ ليس لهم وجه، يتعيشون به غير أجره، لعجزهم وصغرهم، فوجب أن يسقط عنه فرض الصوم. ولا قائل به بل يؤمر بالصوم، والله تعالى كفيل بهم، يرزقهم من حيث لا يحتسبون كما لا يؤمر هذا بإسقاط الفرض عنه لأجل أولاده وعائلته كذلك فريضة الحج، ولا يسقط هذا القول بقول من يقول الحامل والمرضع يؤمران بالفطر في رمضان لأجل الخوف على هلاك الولد. فكذلك يؤمر هذا أيضاً لأننا نقول الحمل والرضاع لهما أمد ينقطعان دونه فتقضيان ما أفطرتا إذ ذاك متيقن غير مظنون وأما الفقر فليس له حد معلوم ولا مقطوع به حتى يقال يحوز له التأخير، إلى وقت يقضيه فيه. كالحامل والمرضع قال مكّي بن أبي طالب⁽¹⁾ لو حكمنا على الفقراء مع قدرتهم [على المشي]⁽²⁾ وعدم تعذر كسبهم في طريقهم بإسقاط الحج، عنهم لكان حكماً بإسقاط الحج، مع الاستطاعة وهذا مخالف لقوله تعالى: ﴿مَنْ امْتَصَاعَمَ إِلَيْهِ مَيْلًا﴾ قال وكذلك في شهر رمضان لأهل الحرف والصناعة كالغواصين، في البحر على الصدق وصلاح المراكب، وليس لهم حرفة غير ذلك ولا لولدهم ما ستعيشون

(1) أبو طالب محمد بن علي بن عطية الحارثي الراعظ المكي المشهور سكن مكة ثم انتقل إلى بغداد، والتقى بالعديد من أعلام الحديث والتصوف وأخذ عنهم، وتوفي في بغداد سنة 386هـ/996م من أهم كتبه كتاب قوت القلوب في معاملة المحبوب، ووصف طريق المريد إلى مقام التوحيد مطبوع، راجع:

- الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد م س ج 3 ص 89.

- ابن خلكان: وفيات الأعيان م س ج 4، ص: 303.

- سزكين: تاريخ التراث العربي، مرجع سابق، ج 2 ص 488.

(2) سقط من د م.

به غير أجرهم، فإنهم يؤمرون بالصوم، وترك الغوص، إذ لا يؤمن دخول الماء في أجوافهم. قل ذلك أو كثر والله تعالى يرزق أولادهم قال ولو حكمنا بإسقاط الحج عنهم والصوم حتى يموتوا ولا صاموا لكان قدحا في الوجوب وضدا للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. فتأمل رحمك الله هذا القول وشدته، وما انطوى عليه من الدليل وقوته، حتى يتحقق لك كيف بني شيخنا رحمه الله ورضي عنه، ونفع به طريقه على واضح الكتاب والسنة. وقلما يوجد من أفعاله فعل ليس له تهلق بأدلة الشريعة. وهذا دليل على قوة علمه وسعته. وإصابة كل من تمسك بطريقه وشرعته فهذا قدر كاف لكل صادق وطالب، ومريد في الخير سابق راغب، وما سوى ذلك من بقية المناسك في كتب الفقهاء مسطورا مشروحا، ولكنه لعدم الراغبين فيه والطالبين مهجورا مطروحا.

تتميم لهذا البحث :

بما لا يستغنى عنه كل مبتدئ مقتد، وتابع مهتد، وهي سبعة آداب: الأول منها المال النقي، والريق النقي، فالتزود من الحلال نور القلب، الثاني الإيثار: على الأصدقاء ولين الكلام وخفض الجناح للرفقاء، وفي الحديث عنه عليه السلام مما يذهب الشحنة إفشاء السلام، وإطعام الطعام، الثالث: تنزيه الظاهر عن الرث والفسوق والباطن عن خبث موارد العقوق، الرابع: الاقتصاد في الرواحل، وعدم الضجر والكراهة في تعب المراحل، وترك الترفه باتخاذ الحامل، والقناعة بما لا بد منه للضرورة تخفيفا عن الراضع والحامل، والتلبس بزي المسكنة فضل للقلب وأجبر، وأفضل سمة الحاج أن يكون [رث الهيئة]⁽¹⁾ أشعث أغبر الخامس أن يؤثر في وفوده معانقة الملائكة على مصافحتهم، ويقصد بالمشي طلب الأجر في تخفيفه عن الرواحل وإراحتهم.

(1) سقط من د.م. أشعث: وهو المنبر الرأس، مختار الصحاح م س 339.

السادس: طيب النفس بالنفقة فلا يستكثر ما أسفله، ولا يحزن على ما أتلفه، بل يراه طاعة في قصده، وفعله قربة في عقده.

السابع: أن يعتقد في سفره بعد الاستخارة تنزيه الباطن والظاهر عن التلبس بالتجارة، فهو أجمع للخاطر في غالب العادة، وأعظم أجرا للمتفرغ للعبادة، ويحمله عليه خوف المنية في ذلك السفر، فلا ينتفع بفضل ذلك المتجر، لأن المسافر غالبا على قلة [نادرا]^(١) والعاقل في طلب الراحة لا يزال [إلا]^(٢) مسارعا مبادرا، فيكون وفوده على مولاه وفود، عبد فقير مسكين ذليل، على مولى كريم عظيم جليل، معتقدا تنزيه عن أن يحويه بيت أو مكان أو يكتنفه وقت أو زمان، فهذه تجارة لن تبور، وبضاعة لن تحور.

إِذَا كُنْتُ فِي أَرْجَاحِ تَجْرِكَ رَاغِبًا قَدْوْنَكَ رَيْحَ الدِّينِ يَأْتَا جَرَّ الدُّنْيَا^(٤)
قَدْ نِيَاكَ تَغْنِي عَنْ قَرِيبٍ فَلَا تُكُنْ بِتَرْكِكَ لِلْأَثْبَاتِ تَلْتَمِسُ الْبُقْيَا
وَعَامِلٌ إِلَهًا إِنْ وَقَفْتَ بِبَابِهِ أَفَاذَكَ عِزًّا فِي الْمَمَاتِ وَفِي الْحَيَا
فَإِنْ قِيلَ آئِنَ السَّابِقُونَ إِلَى الْعَلَا فَكُنْ أَنْتَ أَوْلَاهُمْ وَأَوْلَهُمْ جَزِيَا
فَمَنْ كَانَ مُعِينًا بِإِرْقَاءِ نَفْسِهِ مَنِ الْحُفْرَةِ السُّفْلَى إِلَى الْقَبَةِ الْعُلْيَا
فَذَلِكَ لَا يُثْنِيهِ عَمَّا يَقُودُهُ إِلَى جَنَّةِ الْغُرُودِ شَيْءٌ مِنَ الْأَشْيَا

واعلم أن هذا السفر مركب على سفر الآخرة، ومشعر بالتردد في الحافرة فينبغي أن يعتبر المسافر في فصوله، ويذكر أنواعه من وقت برزه إلى وصوله، فيتذكر عند وداعه لقرباته، وأهل بيته وداعهم له عند منيته وعند مفارقة أوطانه الخروج عن الدنيا وعن ملكه وسلطانه، وعند ركوب الراحلة لولوج مفازة^(٤) القبر بركوب الجنازة، ومن قطاع

(١) س [ندرا] ط دم [نادرا]

(٢) زائد في س دم

(٣) من البسيط

(٤) المفازة من الفوز: التجارة والظفر بالخير وهو الهلاك أيضا قال تعالى: ﴿فَلَا تَحْصِمُ مَفَازَ﴾

الطريق في التعريس والتبكير، سؤال منكر ونكير، ومن سباع البراري وسوامها^(١)، ديدان القبور وهوامها^(٢)، ومن مرارة البين^(٣) وحدثه، ووحشة القبر ووحده ومن التلبية في جملة المساعي، إجابته في المحشر دعوة الداعي، ومن لباس ثوب الإحرام في الميقات، لبس الكفن عند حلول الممات، فهذه أعمال قد حوت فوائد إذا تحققت لها في العزيمة مقاصد، وينبغي مع هذا الفعل كله لزوم الخوف والحذر، والتضرع إلى الله تعالى عند الورود والصدر، إذ لا يدري أيقبل ذلك منه فيكون من خواص الوافدين، أم يرد عليه فيلتحق بجملة المطرودين، وقد تبين له في أحوله الخطأ من الصواب، إذا وزن أفعاله بميزان السنة، والكتاب فإن رزق بعد حجة عقدا وافيا، وعن دار الغرور بعدا وتجاфия^(٤) ومنافسة في مزاحمة الأبرار حتى أنه لا تقع منه حركة من جميع حركاته ولا سكنة من جميع سكناته إلا وهو عالم أن الله تعالى يسأله عن جميع ذلك، ومثيبه أو معاقبه هنالك، فليحمد الله تعالى من وجد ذلك على توفيقه وهدايته [ويرجو] الله تعالى قبول حجة وزيارته، ويتضرع إليه على الثبات، في ذلك إلى حلول الممات، فهذا القدر فيه مقصد وكفاية لكل عاقل، وتعليم لكل جاهل، والله هو المستعان سبحانه.

مَا الْحَجَّ سَيْرُكَ نَاوِيًا وَإِذْ لَاجَا
وَلَا اغْتَبَاطُكَ إِجْمَالًا وَأَخَوَا جَا^(١)
الْحَجَّ أَنْ تَقْصِدَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ عَلَى
تَجْرِيدِكَ الْحَجَّ لَا تَقْصِدَ بِهِ حَاجَا
وَتَقْضِي كَامِلَ الْإِنْصَافِ مُتَّخِذًا
دِرْعَ الْهُدَى هَادِيًا وَالْحَقَّ مِنْهَا جَا
وَأَنْ تُرَاسِي مَتَى أُوتِيَتْ مَقْدَرَةٌ
كَفَا أُمِدَّتْ إِلَى جَذْوَاكَ مُنْحَاجَا

العذابي ١٠ آل عمران 188 مختار الصحاح 524.

(1) سوامها: سام سرما: ذهب على وجهه حيث شاء. للمعجم الوسيط 468.

(2) هوامها: هوم الرجل تهويما إذا هز راسه من النعاس. مختار الصحاح 702.

(3) البين: الفراق. مختار الصحاح 72.

(4) بياض في كل الأصول المعتمدة.

فَهَذِهِ أَنْ حَوَّتْهَا حُجَّةٌ كَمَلَتْ
وَأَنَّهُمْ حُرِّمُوا اجْتِرَاءً وَمَحْمَدَةً
أَخِي فَأَبْغِ بِمَا تُبْدِيهِ مِنْ قُرْبٍ
فَلَيْسَ تَخْفِي عَلَى الرَّحْمَنِ خَافِيَةً
وَبَادِرِ الْمَوْتَ بِالْحُسْنَى تَقْدُمُهَا
وَأَقْرُ التَّوَاضُّعِ خُلُقًا لَا تُزَايِلُهُ
وَلَا تُبْسِمُ كُلَّ حَالٍ لَاحَ بَارِقُهُ
مَا كُلُّ دَاعٍ بِأَهْلٍ أَنْ يُصَاخَ لَهُ
وَمَا اللَّيِّبُ سِوَى مَنْ بَاتَ مُقْتَنِعًا
فَكُلُّ كُثْبٍ إِلَى قُلٍّ مَغْبُتُهُ

وَأَنْ خَلَا الْحُجُّ مِنْهَا كَانَ أَخَذَاجًا
وَالْحُمُورَ عَرَضَهُمْ مِنْ عَابِ أَوْهَاجَا
وَجِهِ الْمُهَيِّمِينَ وَلَا جَا وَخَرَجَا
إِنْ أَخْلَصَ الْعَبْدُ فِي الطَّاعَاتِ أَوْ ذَا جَا
فَمَا يُنْتَهَى دَاعِي الْمَوْتِ إِنْ فَاجَا
عَنْكَ اللَّيَالِي وَلَوْ أَبْهَنَكَ النَّجَا
وَلَوْ تَرَاهُ هَتُونَ السُّحْبِ ثَجَّاجَا
كَمْ قَدْ أَصَمَّ يَنْعِي بَعْضُ مَنْ نَاجَا
بِلُغَةٍ تُذَرِّجُ الْأَيَّامَ إِذْ رَاجَا
وَكُلُّ نَارٍ إِلَى لَيْلٍ [وَأَنْ هَاجَا] (2)

(1) من البسيط

(2) ط س [بهاض] د م [مانهاجا] ولعل الصواب وإن هاجا.

الخاتمة

في ذكر زيارته عليه [الصلاة] والسلام وهي مما كان شيخنا الولي
 الصالح سيدي أبو محمد صالح رحمه الله يحرص عليها، ويندب كل
 نائب متى تاب إليها، وهذه منقبة من أفضل الأعمال، وأجل الأفعال،
 إذ هي خاتمة لأعمال الحج، ومتممة لوظائف العج والثج⁽¹⁾ قال رسول الله
 ﷺ : « من حج ولم يزرني فقد جفاني »⁽²⁾ وقال عليه الصلاة والسلام:
 « من زار قبري وجبت له شفاعتي »⁽³⁾ وقال ﷺ : « ما بين قبري
 ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي »⁽⁴⁾ فينبغي للزائر
 متى توجه إلى المدينة شرفها الله تعالى، أن يكثّر في طريقه من الصلاة
 على النبي ﷺ، حتى إذا وقع بصره على جدران المدينة، وأشجارها
 كبر ثلاثاً ثم يقول: اللهم إن هذا حرم رسولك ونبيك المختار، فاجعله
 لي بفضلك وقاية من النار، وأماناً من العذاب وسوء الحساب يا عزيز
 يا جبار، اللهم افتح لي أبواب رحمتك، وارزقني في زيارة نبيك ما
 رزقته أهل طاعتك، واغفر لي وارحمني واهدني وارزقني⁽⁵⁾. ثم يأخذ
 في الغسل ويتطيب ويلبس أفخر ثيابه ثم يقصد⁽⁶⁾ ﴿ رَبِّ اذْخُلْنِي
 مِنْ دُخْلٍ صَدِيقٍ واَخْرِجْنِي مِنْ دُخْلٍ صَدِيقٍ وَلَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ

(1) العج: رفع الصوت. الثج: ثج للماء والدم سيلان دماء الهدي. مختار الصحاح، 82-413.

(2) الشوكاني: راجع مصدر سابق، كتاب الحج، ص: 118.

(3) أحمد بن حنبل: راجع مستد أحمد بن حنبل مصدر سابق، ج 4، ص: 182.

(4) أبو النعمان: راجع حلية الأولياء، م س ج 9، ص: 324.

(5) بياض في كل الأصول المعتمدة.

(6) بياض في كل الأصول المعتمدة.

مُفْلِحَانَا قَصِيرًا⁽¹⁾ ثم يقصد المنبر المكرم ويصلي ركعتين بحذائه بحيث يجعل عمود المنبر حذاء منكبه اليمين ويستقبل السارية التي إلى جانبها الصندوق، وتكون الدائرة التي في قبلة المسجد المكرم بين عينيه، وتكون الروضة المعظمة على يساره فذلك هو موقف رسول الله ﷺ، قبل أن يغير المسجد فإذا سلم من صلاته عن يمينه رد وجهه إلى يساره نحو الروضة المكرمة فيقول السلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا نبي الله ثم يأتي الروضة الشريفة المباركة⁽²⁾ ويدخل من باب السلام ويقف وهو مستقبل جدار القبر من وراء الصندوق من حيث أن يكون القنديل فوق رأسه رواه ابن أبي⁽³⁾ عن عمر⁽⁴⁾ بن حفص قال سمعت ابن أبي مليكة⁽⁵⁾ يقول من أحب أن يقف تجاه النبي ﷺ إذا وقف في الروضة المكرمة فليجعل القنديل الذي في القبلة عند القبر فوق رأسه ولا يمس الجدار بيده فليس ذلك من سنة أهل العلم ويكون في وقوفه خائفا راجيا، شائقا تائقا، بأدب وخشوع، وتذلل وخضوع منكسا رأسه، خافضا صوته، فهو أصل في أدب المناجاة مع العظماء وسيرة قد نصت على استعمالها القدماء.

فَيَا وَإِنْدَاهَا رَوْضَةٌ قُدْسِيَّةٌ حَنِينِي إِلَيْهَا وَاشْتِيَاقِي لَهَا قَصَا⁽⁶⁾
وَعُضٌّ لَدَيْهَا الصُّوْتُ لَا تَجْهَرُ بِهِ كَمَا قَدْ سَمِعْنَا اللَّهَ فِي وَحْيِهِ نَصَا

(1) الإسرائيل 80.

(2) ط د م [الشريفة المباركة] م [المباركة الشريفة]

(3) بياض في كل الأصول المتعمدة.

(4) عمر بن حفص بن غياث بن طلق بن معاوية الكوفي، محدث ثقة، روى عنه البخاري ومسلم والترمذي وأبو داود، توفي سنة 222هـ راجع:

- المجلي: تاريخ الثقات، مصدر سابق، ص 356.

- ابن حجر: تهذيب التهذيب، م س ج 7، ص: 435.

(5) هو اسحاق بن عبيد الله بن أبي مليكة القرشي التيمي، روى

(6) من الطويل.

ثم يقول: أسلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا نبي الله، السلام عليك يا صفوة الله، السلام عليك يا أمين الله، السلام عليك وعلى أهل بيتك انضاهرين، السلام عليك^(١) وعلى أصحابك الصيغتين السلام عليك وعلى أزواجك أمهات المؤمنين جزاك الله تعالى عتاً يا رسول الله أفضل ما جوزي نبي عن أمته وصلى الله عليك كلما ذكرك الذاكرون، وكلما غفل عن ذكرك الغافلون، وصلى الله عليك في الأولين والآخرين أفضل وأكمل ما صلى على أحد من خلقه كما استقلنا بك من الضلالة، وبصر من العماية والجهالة، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنت عبده ورسوله وأمينه وصفيه وخيرته من خلقه وأشهد أنك قد بلغت الرسالة، وأديت الأمانة، ونصحت الأمة وجاهدت في الله حق جهاده، وهديت أمتك وعبدت ربك حتى أتاك اليقين، اللهم آتِه نهاية ما ينبغي أن يسأله له السائلون، وخصه بالمقام المحمود والوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة يا رب العالمين، ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم على أبي بكر الصديق فيقول السلام عليك يا خليفة رسول الله، السلام عليك يا صاحب رسول الله، السلام عليك يا حبيب رسول الله، رضي الله عنك وأرضاك، ونفعنا بمحبتك^(٢) بالحكمة والصواب، السلام عليك يا من شد الله تعالى به أزر الإسلام، رضي الله عنك يا من رضي خلافته جميع الأنام، وأرضاك ونفعنا بمحبتك وزيارتك وجزاكما^(٣) الله تعالى خيراً، يا وزير رسول الله ﷺ لقد قمتما بعده في أمور الدين، واتبعتما أثره، ونشرتما سنته في العالمين، فجزاكما الله تعالى أفضل ما جوزي به وزراء نبي على القيام بدينه، والمبالغة في النصيحة لأمته، وحملهم على جادة ملته، ثم يستقبل القبلة بين القبر المكرم والأسطوانة

(١) سقط من م.

(٢) بياض في كل الأصول للتمتة.

(٣) لعله يقصد أبا بكر وعمر.

فيحمد الله تعالى ويكبر ويصلي على النبي ﷺ ثم يقول اللهم إنك قلت قولك الحق ووعدك الصدق ⁽¹⁾ ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَانُوكَ فَلَأَسْتَفْقَرُوا اللَّهَ وَأَسْتَغْفَرُوا لَكُمْ الرَّمْلَ لَوَجَّهُوا اللَّهَ قَوْلًا رَحِيمًا﴾ ⁽²⁾ اللهم أنا سمعنا قولك، واطعنا أمرك، وقصدنا [باب] ⁽³⁾ نبيك ورسولك ﷺ [مستغفين] ⁽⁴⁾ به إليك من أوزارنا، وعيوبنا تائبين من زللها [معترفين بخطايانا وزلتنا] ⁽⁵⁾ قتب يا رب علينا، وشفع نبيك الكريم فينا. ونجاوز عنا بحق منزلته عندك وحقه عليك، إنك جواد كريم رؤوف رحيم، اللهم اغفر للمهاجرين والانصار الذين سبقونا بالإيمان وارض عنهم وأرضهم وانفعنا بمحبتهم وزيارتهم أجمعين، واغفر لنا ولوالدينا وكافة المسلمين أجمعين والحمد لله رب العالمين وأنشدوا:

فَمَا تَنْعُمُ الْأَرْوَاحُ إِلَّا بِذِكْرَاهَا⁶،
فَاطْيَبُ مِنْ أَنْفَاسٍ دَارِينَ رَبَّاهَا
وَمَطْمَحُ أَمَالِ الْأَنَامِ وَمَرْمَاهَا
فَأَثَرَهَا بِالْهَاشِمِيِّ وَحَبَّاهَا
وَأَنْفُسِهِمْ نَفْسًا وَأَعْظَمِيهِمْ جَاهَا
وَطَابَ بِهِ بَعْدَ النِّيَّةِ مَشَاهَا
يُحِبُّ مَعَانِيَهَا الْكَرَامَ وَيَهْوَاهَا
كَمَا شَهَرَتْ بَيْنَ النُّجُومِ ثُرَيَّاهَا
فَلَاةٌ وَتَحَرُّ سُفْنُهَا وَمَطَايَاهَا

سَقَى طَيِّبَةً ضَوْبَ الْغَمَامِ فَرَّوَاهَا
وَأَهْدَى حَيَاةً لِلنَّفُوسِ نَسِيمَهَا
إِلَّا أَنَّهَا مَعْنَى الرِّسَالَةِ وَالْهَدَى
تَخَيَّرَ مِنْهَا اللَّهُ أَشْرَفَ بُقْعَةٍ
فَأَعْلَاهُمْ قَدْرًا وَأَسْطَعُهُمْ [سَنَى] ⁽⁷⁾
فَكَانَ إِلَيْهَا فِي الْحَيَاةِ مُهَاجِرًا
تَبَوَّأَهَا حَيًّا وَمَيِّتًا وَلَمْ يَزَلْ
وَقَدْ شَهَرَتْ بَيْنَ الْبِقَاعِ بِفَضْلِهَا
فَيَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ يُعِينُ عَلَى النَّوَى

(1) بياض في كل الاصول المعتمدة.

(2) النساء 64.

(3) سقط من ط.

(4) ط س [مستغفين] د م [مستغفين]

(5) سقط من م.

(6) من الطويل

(7) ط س [سنة] م د [سنى].

فَالْقَى عَصَا التَّشْيَارِ فِي أَرْضِ طَبِيَّةٍ لَبَنَهَجَ نَفْسُ نَجِيجِهَا قَبْلَ مَسْعَاةَا
أُسْعِرُ خَدَيَّ فِي ثَرَى عَرَصَاتِهَا وَأَسْكَبُ فِيهَا مِنْ دُمُوعِي أَمْزَاةَا⁽¹⁾
صَلَاةً وَتَسْلِيمَ وَرُوحَ وَرَاحَةٍ عَلَيْهَا وَحْيَا اللَّهُ مِنْ حُلِّ مَغْنَاةَا
وَحَقُّ لِيْلِي أَنْ يَقُولَ لِيْلِيهَا سَقَى دَارَهَا دُرَّ الْغَنَامِ فَتَرَوَاهَا

قال العبد المعترف بذنبه الراجي عفو ربه، أحمد بن إبراهيم بن أحمد ابن أبي محمد صالح بن ينصارن الماجري المغربي غفر الله تعالى له، ذنوبه وستر عليه في الدارين عيوبه، هذا مما قد سمحت به العزيمة في جواز وقوع الكرامات، وإثبات الولاية بصدق العلامات، موضحا بدلائل المنقول، معضودا بشواهد المعقول، مما يتبين به عند الامتحان الغث من السمين، ويبين به في مضمار التناصف الزائف عن الثمين، مع ما أوردهنا في ذلك من كرامات شيخنا رحمه الله وفضله، وما شرحناه في طريقه المشهور، من قوله أو فعله، على أنني جمعت من ذلك ما يباري الشمس، ظهورا، ويشاكل القطر وفورا، على أن في الاختصار وحي ايعاض، أو زهرة من رياض، أو نقطة من تلاطم بحر فياض، وسلكت في ذلك من حق الإخوان، أنهج المسالك، وأوضحت فيه كل ما خشيت، أن يخفى غموضه عن المريد السالك، من كل ما غمضت عنه في عصرنا، جفون الأحداق وانسدل عليه بالجهالة حجاب الأوراق، وقد توسطت فيه، بين الاختصار المنزه عن الخلل، وبين الإكثار المستدعي للملل، تحسينا للإيراد، وتحسينا للقصد والمراد، فلم نبق في ذلك للمتعسفين نزاعا، ولا لبطلان قولهم، بحكمنا انتزاعا، ولقد كان البعض من أولاد شيخنا رحمه الله، ونفع به وبهم أولى بهذا الشأن مني لفضلهم وعلمهم وعلو سناهم من نسائي ومني ولقد ظهر في من بقي من خلفهم من بركات سلفهم ما أعمى الحسد عنه ابصار المشاهدين، وحجب الجميل عنه

(1) مايت البز: كثر ماؤها، المعجم الوسيط، ج 2، 901.

بصائر المجاحدين، فلا جرم أن اليواقيت تكسر في بعض المواقيت، حتى يهون الدر النفيس النافذ، إذا بار السوق الخسيس الكاسد، قال الفضل ابن سهل⁽¹⁾ لا تكسد بضاعة رئيس إلا في أخبث مكان وشر زمان، فلكل زمان رجال، ولكل مقام ارتجال، فلهم الحجة البالغة إذ لم يروا في زمانهم مستحقا بمنائهم، ولا مستر شدا ظمآنًا لاستمطار قرائحهم، فكتموا كما كتمت الأصداف الجواهر، وأخفوه كما أخفت الحكماء لمنافسها خواص المزاهر، على أن مقتني الدر وهو حجر يصونه أجود ما يصاب، ليودعه عند استحقاقه أفضل مصان، فلا غرو أن ناظرهم في ذلك النظر كل مظاهر للدين موازر⁽²⁾، لما ألقوا من تعليق الدر في أعناق الخنازير، وقد نبت عنهم في ذلك وإن كان الفضل بيننا غير متقارن ولا متقابل، كما ناب الطل في ري الظمآن عن الوابل، ولولا الملامة في الإطالة المتولدة عن الغفلة والبطالة لأبرزت [من نفيس]⁽³⁾ ما أخفيته عن البروز ما يروى به كل ظمآن، وينتقع غلة كل جرور⁽⁴⁾.

هُوَ الْحَبُّ لَا أَخْرِجْهُ إِلَّا لِيَوْفَتِهِ⁽⁵⁾ وَمِثْلِي لِأَنْفَاسِ الْعَلَّائِي خَائِبٍ⁽⁶⁾

(1) أبو العباس الفضل بن سهل كان من أول ملوك المجوس ولد سنة 160هـ 776م، أسلم على يد المأمون سنة 190هـ 805م، وكان يلقب بذي الرئاستين لتدبيره أمر السيف والقلم في خلافة المأمون العباسي وبذلك أصبح يستبد بالأمور دون الخليفة، وكاد يفسد عليه أموره، فأمر المأمون بحبسه، لما شعر بخطر سياسته فبقي في سجنه حتى قتل سنة 202هـ 817م، راجع:

– الطبري: تاريخ الرسل والملوك في عدة أماكن؛ من ج 8.

– المسعودي: مروج الذهب، م س ج 4، ص: 3395.

– الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، م س ج 12، ص:

(2) موازر: من الوزير لأنه يحمل عنه ثقله. ابن منظور لسان العرب م س ج 5: 283.

(3) سقط من ط.

(4) جزر جزرا: أكل أكلا سريعا. وجزر الشيء: قطعه واستأصله. المعجم الوسيط ج 1، ص 117.

(5) من الطويل

(6) من اخبأ: استتر وخبء الأرض النبات. مختار الصحاح م س 167.

ولقد اعتمدت في هذا التصنيف عن الاخباط⁽¹⁾ دون الاختباط، المشر للربة والانتشاط، واقتصرت على وضع ما اشتهر بالانتشار قصدا للحفظ والاحتياط، المنتجين للمحبة والاعتباط، ثم ختمت هذا الكتاب بقصيدتين في مدح النبي المصطفى المختار، اذهما من ديوان الشعر عند اهل اللغة، من أنفس ما يختار، الأولى معروفة بذخر المعاد على وزن بانث سعاد والثانية مشهورة كاحجار المغناطيسية، باسمها المعروف بالشقراطيسية متوسلا بهما بالمدوح⁽²⁾.

الذنوب بحل الرثاق ولا يجعل ما أوردناه في كتابنا متضمنا لعتابنا ولا ما في حجبنا من اعتقابنا سببا لعقابنا ولا يجعل ذلك كله استدراجا بنا إلى الاخذ بذنوبنا وإن يتجاوز بعفوه الكريم عن عبده اللثيم في كل ما أخطاه اجتهاده، أو قصده اعتماده، إنه على ذلك قدیر، وهو نعم المولى ونعم النصیر [القصيدة الأولى]⁽³⁾.

سمعت الوالد المرحوم ابراهيم بن أحمد بن أبي محمد صالح رحمه الله قال أنشدني شرف الدين محمد بن محمد بن سعيد بن حماد الصنهاجي البوصيري رحمه الله لنفسه سنة اثنتين وسبعين وستمائة بلفظه في جامع الظاهر بالحسينية حكرا من احكارا القاهرة المحروسة:

إِلَى مَتَى أَنْتَ بِاللَّذَاتِ مَسْفُورٌ وَأَنْتَ عَنْ كُلِّ مَا قَدُمْتَ مَسْفُورٌ⁽⁴⁾
فِي كُلِّ يَوْمٍ تُرَجَّى أَنْ تُتُوبَ غَدًا وَعَقْدُ عَزْمِكَ بِالتَّسْوِيفِ مَحْلُولٌ

(1) الاخباط: ج خبط وهو ضرب من الراك له حمل يؤكل. قال تعالى: ﴿وَمَلَأْنَاهُمْ بِجَثَمٍ حَتِّينَ

خَلَقْنَاهُمْ لِحُلُلٍ خَمَلٍ﴾ سبأ 16. ابن منظور: لسان العرب ج 7، ص 296.

(2) بياض في كل الفصل

(3) سقط من م

(4) وقد نشرت ضمن قصائده في الديوان وتسمى ذكر الميعاد في معارضة بانث سعاد في مدح النبي

ﷺ، ونسجل شروح مفرداتها اللغوية كما وردت عند كامل كيلاني في الديوان المحقق، راجع ديوان

البوصيري: تحقيق كامل كيلاني، مصدر سابق، ابتداء من ص: 171.

أَمَا يَرَى لَكَ فِيمَا مَرُّ مِنْ عَمَلٍ
فَجَرَّدَ الْعَزَمَ إِنَّ الْمَوْتَ صَارِمُهُ
أَنْفَقْتَ عُمْرَكَ فِي مَالٍ تَحْصِلُهُ
وَرُخْتَ تُعْمَرُ دَارًا لَا بَقَاءَ لَهَا
جَاءَ النَّذِيرُ فَشِيرَ لِلْمَسِيرِ بِلَا
وَصْنٍ مَشِيكَ عَنْ فِعْلٍ تُشَانُ بِهِ
لَا تُنْكِرْتَهُ وَفِي الْقَوْدَيْنِ قَدْ طَلَعَتْ
[فَإِنَّ أَرْوَاحًا مِثْلَ النُّجُومِ لَهَا
وَأَنْ طَالَعَهَا مِنْهَا وَغَارَتْهَا
حَتَّى إِذَا بَعَثَ اللَّهُ الْعِبَادَ إِلَى
تَبَيَّنَ الرِّيحُ وَالْخُسْرَانُ فِي أَمٍّ
فَأَخْسَرُ النَّاسِ مَنْ كَانَتْ عَقِيدَتُهُ
وَأُتْمَةٌ تَعْبُدُ الْأَوْثَانَ قَدْ نُصِبَتْ
وَأُتْمَةٌ ذَهَبَتْ لِلْعَجَلِ عَابِدَةٌ
وَأُتْمَةٌ زَعَمَتْ أَنَّ الْمَسِيحَ لَهَا
فَقُلْتُ وَاحِدًا فَرَدًّا نُوحِدُهُ
تَبَارَكَ اللَّهُ عَمَّا قَالَ جَاهِدُهُ
وَالْفُوزُ حَيْثُ تَرَى فِي أَوْجِهِ غُرُرٌ
وَحَيْثُ يُغْلِنُ فِي الْخَمْسِ الَّتِي افْتَرَضَتْ
[وَحَيْثُ يُتْلَى كِتَابَ اللَّهِ لَيْسَ لَهُ
تَظَلُّ تَتْلُو كِتَابَ اللَّهِ لَيْسَ بِهِ

يَوْمًا نَشَاطٌ وَعَمَّا سَاءَ تَكْسِيلُ
مُجَرَّدُ بَيْدِ الْأَمَالِ مَنْسُولُ
وَمَا عَلَى غَيْرِ إِنْ مِنْكَ تَحْصِيلُ
وَأَنْتَ عَنْهَا وَإِنْ عُمُرْتَ مَنْقُولُ
مَهْلٍ فَلَيْسَ مَعَ الْإِنْذَارِ تَهْمِيلُ
فَكُلْ ذِي صَبُورَةٍ بِالشَّيْبِ مَعْدُولُ
مِنْهُ الْفَرِيًّا وَفَوْقَ الرَّأْسِ إِكْلِيلُ
مِنْ الْمَنِيَّةِ تَسْيِيرُ وَتَرْجِيلُ⁽¹⁾
جِيلٌ يَمُرُّ وَيَأْتِي بَعْدَهُ جِيلُ
يَوْمٌ بِهِ الْحُكْمُ بَيْنَ الْخَلْقِ مَفْصُولُ
تَخَالَفَتْ بَيْنَنَا مِنْهَا الْأَقَارِيلُ
فِي طَائِفِهَا لِنُشُورِ الْخَلْقِ تَغْطِيلُ
لَهَا التَّصَاوِيرُ يَوْمًا وَالْقَمَائِيلُ
فَقَالَهَا مَنْ عَذَابُ اللَّهِ تَعْجِيلُ
رَبِّ غَدَا وَهُوَ مُضْلُوبٌ وَمَقْتُولُ
وَالْبَصَائِرُ كَالْأَبْصَارِ تَحْبِيلُ
وَجَاهِدِ الْحَقَّ عِنْدَ النُّصْرِ مَخْذُولُ
يَرِينَهَا مِنْ سَنَى الْإِسْلَامِ تَعْجِيلُ⁽²⁾
لِخَالِقِ الْخَلْقِ تَكْبِيرُ وَتَهْلِيلُ
كَسَائِرِ الْكُتُبِ تَحْرِيفُ وَتَبْدِيلُ⁽³⁾
كَسَائِرِ الْكُتُبِ تَحْرِيفُ وَتَبْدِيلُ⁽⁴⁾

(1) سقط من د م.

(2) هناك تغيير بعض مفردات هذا البيت في الديوان المحقق. والفرقة: بياض في الوجه، والتعجيل: بياض في القوائم

(3) لم يرد في الديوان المحقق.

(4) زائد في الديوان المحقق.

وَمِنْهُمْ فَاضِلٌ حَقًّا وَمَفْضُولٌ
لَهُ عَلَى الرُّسُلِ تَرْجِيحٌ وَتَفْضِيلٌ
بُسْنَةٌ مَالَهَا فِي الْخَلْقِ تَحْوِيلٌ
عَلَى جَمِيعِ الْأَنَامِ الطُّولُ⁽¹⁾ وَالطُّولُ
فَلَمْ يَفْتَهُ عَلَى الْحَالِئِينَ تَكْمِيلٌ
فِي أَنْفُسِ الْخَلْقِ تَعْظِيمٌ وَتَبْجِيلٌ
فَلَمْ يَزَلْ وَهُوَ مَوْهُوبٌ وَمَأْمُولٌ
وَالْكَ عَلَى الْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ مَجْبُولٌ
مَكُونُونَ فِي أَنْفُسِ الْأَصْدَافِ مَحْمُولٌ
بِهِ وَلِلْفَخْرِ تَعْجِيلٌ وَقَاجِيلٌ
أَعْيَتْ عَلَى النَّاسِ مِنْهُمْ التَّفَاصِيلُ
عَنْهُ وَقَسٌّ وَأَخْبَارٌ مَقَارِبِلُ
أَضَفَتْ حَوَارِيَهُ الْغُرَّ الْبَهَائِلُ⁽³⁾
مِنْ الْغَنَائِمِ تَقْسِيمٌ وَتَنْفِيلٌ⁽⁴⁾
وَلَا يَأْغَلِمُ مِنْهُمْ إِنْ هُمْ سِيلُوا
إِنَّ الْمَحَكَّ عَنِ الدِّينَارِ مَنْسُوقٌ
بِهِ الْبَشَائِرُ مِنْهَا وَالتَّهَارِيقُ⁽⁵⁾
وَلَا التَّقَاوِيمُ فِيهَا وَالتَّحَاوِيلُ⁽⁶⁾

فَالْكَتُبُ وَالرُّسُلُ مِنَ عِنْدِ الْإِلَهِ أَتَتْ
وَالْمُصْطَفَى خَيْرُ خَلْقِ اللَّهِ كُلُّهُمْ
مُحَمَّدٌ حُجَّةُ اللَّهِ الَّتِي ظَهَرَتْ
تَجَلَّى الْأَكْثَارِ وَالْقَوْمِ الَّذِينَ لَهُمْ
مَنْ كَمَلُ اللَّهِ مَعْنَاهُ وَصُورَتُهُ
وَحَصَّهُ بِوَقَارٍ قَرَّ مِنْهُ لَهُ
بِأَدْيِ السَّكِينَةِ فِي سُخْطِهِ وَرِضَا
يُقَابِلُ الْبِشْرَ مِنْهُ بِالنَّدَى خُلِقَ
مِنْ آدَمَ وَلَحِينَ الرُّضْعِ جَوْهَرُهُ الْمَ
فَلِلنُّورِ إِنْتَامٌ وَمُجْتَدَأٌ
أَتَتْ إِلَى النَّاسِ مِنْ آيَاتِهِ جُمْلُ
أَنْبَاءٍ سَطِيحٌ وَشِقٌّ وَأَبْنُ ذِي يَزَنَ⁽²⁾
وَعَنْهُ أَنْبَاءُ مُوسَى وَالْمَسِيحِ وَقَدْ
بَيَّنَّهُ خَاتَمُ الرُّسُلِ الْمَبَاحُ لَهُ
وَلَيْسَ أَعْدَلُ مِنْهُ الشَّاهِدُونَ لَهُ
وَلَا سَأَلْتُهُمْ عَنْهُ فَلَا خَرْجَ
كَمْ آيَةٌ ظَهَرَتْ فِي حِينِ مَوْلِدِهِ
عُلُومٌ غَيْبٌ فَلَا الْأَرْصَادُ حَاكِمَةٌ

(1) الطول: المن والفضل.

(2) سطحي وشق: كاهنان، وسيف بن ذي يزن، أحد ملوك اليمن، وقس بن ساعدة: الخطيب المشهور والمقاول: جمع مقول: وهو الفصح القول.

(3) الحواري: الناصر، والغر: السادات، والبهاليل: جمع بهلول: وهو السيد.

(4) التنفيل: إعطاء من الغنمة.

(5) التهاريق من الهول والتهاول أيضا: زينة النقوش والألوان المختلفة، ففي هذه الكلمة تورية

(6) الأرصاد: ما يستعمل لرصد الكواكب، والتقويم والتحاويل: من اصطلاحات النجمين، للاطلاع على المفاهيم ومعرفة الأوقات.

إِذَا الْهَوَافُّ⁽¹⁾ وَالْأَنْوَارُ شَاهِدُهَا
وَنَارُ فَارِسٍ اضْهَتْ وَهِيَ خَامِدَةٌ
وَمُدَّ هَدَانًا إِلَى الْإِسْلَامِ مَبْعُثُهُ
وَانْظُرْ سَمَاءَ غَدَتْ تَمْلُوءُهُ حَرَسًا
فَرُدَّتِ الْجِنَّ عَنْ مَسْمَعِ مَلَائِكَةٍ
كُلُّ غَدَا وَلَهُ مِنْ جَنِّهِ رَصْدٌ
تَوَلَّى نَبِيُّ الْهُدَى مَا كَانَ فِي فَلَكَ
لَمَّا تَوَلَّتْ تَوَلَّى كُلُّ مُسْتَبْرِقٍ
إِنْ رُنْتَ اكْتَبَرَ آيَاتِ وَأَكْمَلَهَا
وَانْظُرْ فَلَيْسَ كَمِثْلِ اللَّهِ مِنْ أَحَدٍ
لِيُؤَسِّطَ لَهْ مِثْلُ لَجِيءٍ بِهِ
لِلَّهِ كَمْ أَفْحَنْتَ أَفْهَامًا حَكَمَ
يَهْدِي إِلَى كُلِّ رُشْدٍ حِينَ يَبْعُثُهُ
تَزْدَادُ مِنْهُ عَلَى تَزْدَادِهِ مِقَّةٌ
وَرُبَّمَا مَجَّهُ قَلْبٌ بِهِ رَيْبٌ
مَا بَعْدَ آيَاتِهِ حَقٌّ لِمُتَّبِعٍ
وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَحْمَةٌ بَعِثْتَ
هُوَ الشَّفِيعُ إِذَا كَانَ الْمَعَادُ غَدًا

لَدَى الْمَسَامِيعِ وَالْأَبْصَارِ مَقْبُولُ
وَنَهَرُهُمْ جَامِدٌ وَالصَّرْحُ مَثْلُولُ⁽²⁾
دَهَى الشَّيَاطِينِ وَالْأَصْنَامِ تَجْدِيلُ⁽³⁾
كَأَنَّهَا الْبَيْتُ لَمَّا جَاءَهُ الْفِيلُ
إِذَا رَدَّتِ الْبَشَرَ الطَّيْرُ الْآبَابِيلُ⁽⁴⁾
لِلْجِنَّ شُهْبٌ وَلِلْإِنْسَانِ سِجِيلُ⁽⁵⁾
عَلَى الشَّيَاطِينِ لِلْأَمْلَاحِ تَوْكِيلُ
عَنْ مَقْعَدِ الشَّمْعِ مِنْهَا وَهُوَ مَغْرُولُ⁽⁶⁾
كَفَاكَ مِنْ مُحْكَمِ الْقُرْآنِ تَنْزِيلُ
وَلَا كَقَوْلِ أُنْسَى مِنْ عِنْدِهِ قِيلُ
وَالْمُسْتَطَاعُ مِنَ الْأَعْمَالِ مَفْعُولُ
مِنْهُ وَكَمْ أَعْجَزَ الْأَلْبَابِ تَأْوِيلُ
إِلَى الْمَسَامِيعِ تَرْتِيلُ وَتَرْتِيلُ⁽⁷⁾
وَكُلُّ قَوْلٍ عَلَى التَّرْدَادِ مَثْلُولُ
كَمَا يَمْجُ دَوَاءُ الدَّاءِ مَغْلُولُ⁽⁸⁾
وَالْحَقُّ مَا بَعْدَهُ إِلَّا الْآبَاطِيلُ
لِلْعَالَمِينَ وَفَضْلُ اللَّهِ مَبْذُولُ
وَاشْتَدَّ لِلْحَشْرِ تَخْوِيفٌ وَتَهْوِيلُ

(1) الهوافف: جمع هائف، وهو ما يسمع صوته ولا يرى شخصه.

(2) الصرح: القصر، والمراد هنا ليوان كسرى، ومثلول: مهدوم، من نل بمعنى هدم.

(3) جدله تجميلاً: القاه على الجدالي مصروعاً وهي الأرض.

(4) الآبَابِيل: الجماعات قيل: لا واحد له من لفظه.

(5) الرصد: المرقب، والسجيل: حجارة.

(6) تولت: استولت: وتولى: قر.

(7) الترتيل في القراءة: الترتل والتبيين.

(8) مج التراب من فيه: رمى به.

وَلَا عَلَى غَيْرِهِ لِلنَّاسِ تَغْرِيبُ
عَنَائِهِ لَا تَمُوتُ بِالْفَزْزِ مَشْمُولُ
وَطَالَمَا مَيَّزَ الْفَقْدَارُ تَنْزِيلُ
وَمَا بِكُلِّ اجْتِهَادٍ يُذْرِكُ الشُّوْلُ
مَا جَازَ حِينَ نَزُولِ الرُّوحِي تَزْمِيلُ⁽¹⁾
فَاعْلَمْ فَمَا مَوْضِعُ الْمُحِبِّ مَجْهُولُ
وَحَقُّ مِنْهُ لَهُ مَشْرُؤٌ وَتَحْلِيلُ⁽²⁾
لَيْلًا بِرَاقٍ يُبَارِي النُّزُقَ هُذُلُولُ⁽³⁾
وَحَبْدًا خَالٌ وَضَلَّ عَنْهُ مَغْفُولُ
أَنْتَ إِلَيْهِ وَسِثْرُ اللَّيْلِ مَسْدُولُ⁽⁴⁾
بِهِ الْمَوَازِينُ مِنْهَا وَالْمَكَايِيلُ
فِي فَضْلِهَا وَافَقَ الْمُنْقُولُ مَغْفُولُ
مِنَ الْقَمَامَةِ أُنْى سَارَ تَطْلِيلُ
إِذَا مَشَى وَلَهُ وَلَهُ فِي الصُّخْرِ تَوْجِيلُ⁽⁵⁾
إِذْ نَالَ مِنْهُ بَعْدَ الْقُرْبِ تَزْمِيلُ⁽⁶⁾
وَلَيْتَ حَظِّي مِنْ كَفِّهِ تَقْبِيلُ
لِلشُّنْسِ مِنْهَا وَلِلْأَنْوَاءِ تَخْجِيلُ
لِلْقُلِّ كَثُرُ وَلِلتَّضَعِيبِ تَسْهِيلُ

فَمَا عَلَى غَيْرِهِ لِلنَّاسِ مُعْتَمَدُ
إِنْ أَمْرًا شَمَلَتْهُ مِنْ شَفَاعَتِهِ
نَالَ الْقَامَ الَّذِي مَانَالُهُ أَخَذُ
وَأَذْرَكَ الشُّوْلُ لِمَا قَامَ مُجْتَهِدُ
لَوْ أَنَّ كُلَّ عَلَا بِالسَّعْيِ مُكْتَسَبُ
أَعْلَى الْمَرَاتِبِ عِنْدَ اللَّهِ رُتَبُهُ
مِنْ قَابِ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى لَهُ نَزْلُ
سَرَى إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَعَادَ بِهِ
يَا حَبْدًا خَالٌ قُرْبُ لَا أَكْبِفُهُ
وَكَمْ مَوَاهِبَ لَمْ تَذِرِ الْعِبَادُ بِهَا
هَذَا هُوَ الْفَضْلُ لَا الدُّنْيَا وَمَا رَجَحَتْ
وَكَمْ أَنْتَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ بَيِّنَةٌ
نُورٌ فَلَيْسَ لَهُ ظِلٌّ يَرَى وَلَهُ
وَلَا يُرَى فِي الثَّرَى أَثَرٌ لِأَخْصَبِهِ
دَعَا إِلَيْهِ حَنِينُ الْجَذَعِ مِنْ شَغَفِ
فَلَيْتَ مِنْ وَجْهِهِ حَظِّي مُقَابَلَةٌ
بِضْ مَيَامِينِ⁽⁷⁾ يُسْتَشْقَى الْقَمَامُ بِهَا
مَا إِنْ يَزَالُ بِهَا فِي كُلِّ نَارِلَةٍ⁽⁸⁾

(1) تزميل: يقال زملة في نومه، أي لفه.

(2) تحليل من الحلول.

(3) الهذلول: السريع الخفيف.

(4) المسدول: المرخى.

(5) الأخصص: باطن القدم.

(6) تزييل: مفارقة.

(7) ميامين: جمع ميمون، أي المبارك.

(8) النازلة: المصيبة والشدة.

فَاعْجَبْ لِأَفْعَالِهَا إِنْ كُنْتَ مُدْرِكُهَا
كَمْ عَاوَدَ الْبُرْءُ مِنْ إِغْلَالِهِ جَسَدًا
وَرَدَّ الْفَيْنِ فِي رِيٍّ وَفِي شَبَحٍ
وَرَدَّ مَاءً وَتُورًا بَعْدَ مَا ذَهَبَا
وَمَتَّبِعُ الْمَاءِ عَذْبًا مِنْ أَصَابِعِهِ
وَكَمْ دَعَا وَمَحْيَا الْأَرْضَ مُكْتَتِبٌ
فَأَصْبَحَ الْمَحَلُّ فِيهَا لَا مَحَلَّ لَهُ
فَلِلظُّرَابِ ضُرُوبٌ لِلْفَتَمِ كَمَا
وَأَضْرَ (3) مِنْ رَوْضِهَا جِدَّةُ الْوُجُودِ بِهِ
وَعَسْكَرٌ لِحَبِّ قَدْ لَجَّ (4) فِي طَلَبِ
دَعَا نَزَالَ قَوْلِي وَالْبُورُ بِهِ
وَأَغْيَرَتَا حِينَ أَضْحَى الْغَارُ وَهُوَ بِهِ
كَأَنَّهَا الْمُضْطَفَى فِيهِ وَصَاحِبُهُ
وَجَلَّلَ الْغَارَ نَسَجَ الْعَتَكُوتِ عَلَى
عَنَابَةٍ ضَلَّ كَيْدَ الْمُشْرِكِينَ بِهَا
إِذْ يَنْظُرُونَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ نَهْمَا
إِنْ يَقْطِعَ اللَّهُ عَنْهُ أُمَّةً سَفِهَتْ (7)
فِيئَمَا الرُّسُلُ وَالْأَمْلَاكُ شَافِعُهَا (8)

وَاطْرَبَ إِذَا ذُكِرَتْ تِلْكَ الْأَفَاعِيلُ
بَلَمِبِهِ وَاسْتَبَانَ الْعَقْلُ مَخْبُورٌ
إِذَا ضَاقَ بِاثْنَيْنِ مَشْرُوبٌ وَمَا كَوَّلُ
رَيْقٌ لَهُ بِكِلَا الْعَيْنَيْنِ مَقْفُولٌ
وَذَلِكَ صُنْعٌ بِهِ فِينَا جَرَى النِّيلُ
ثُمَّ انْتَشَى وَلَهُ بَشَرٌ وَتَهْلِيلُ
وَعَالٌ ذَكَرَ الْغَلَامَ مِنْ رَخِصَتِهَا غَوْلُ (1)
عَنِ الْبِنَاءِ عَزَّالِيهَا مَعَارِيلُ (2)
مِنْ لَوْلُو التَّوْرِ تَرْصِيعٌ وَتَكْلِيلُ
لَعَزُوبِهِ غَرَّةٌ بَأْسٌ وَتَرْعِيلُ
مِنَ الصَّبَا وَالْحَصَى وَالرُّعْبُ مَنْزُولُ (5)
كَيْسَلُ قَلْبِي مَعْمُورٌ وَمَاهُولُ
الصَّدِيقُ لَيْثَانٌ قَدْ آوَاهُمَا غِيلُ
وَهِنْ فَيَا حَبْدًا نَسَجَ وَتَجْلِيلُ
وَمَا مَكَايِدُهُمْ إِلَّا الْأَضَالِيلُ
كَانَ ابْهَارُهُمْ مِنْ زَيْغِهَا حَوْلُ (6)
نَفُوسَهَا فَلَهَا بِالْكَفْرِ تَغْلِيلُ
لِرُضْلِهِ مِنْهُ تُسَالُ وَتُظْفِيلُ

(1) القول: كل ما اغتال الإنسان

(2) الظراب جمع ظرب: وهي الرابية الصغيرة: والعزالي: جمع عزلاء، وهي مصب الماء من القرية، ومعازيل جمع معزول: أي انها لا تعطر على البناء، ولقول النبي ﷺ «اللهم حولنا ولا علينا»

(3) أض: رجوع، والجهد: العنق.

(4) لج: تمادى. للرحلة: الكثير من العيال، والمراد هنا كثرة الجيش.

(5) منزل: نازل.

(6) زغنا الابصار: تحولت عن موضعها.

(7) سفهت نفوسها: خسرت نفوسها. تغليل: من العلة وهي المرض.

(8) يقول إن الملائكة والرسل يتوسلون إلى النبي محمد طالبين منه الشفاعة

وَقَدْ نَبَأَ مِنْهُ مَخْشُوسٌ وَمَنْعُورٌ
وَالظُّبْيُ أَفْصَحُ نُطْقًا وَهُوَ مَجْبُولٌ⁽¹⁾
لَهُ كَمَا شَقَّ قَلْبٌ وَهُوَ مَثْبُولٌ⁽²⁾
سَلْمَانٌ إِذْ بَسَقَتْ مِنْهُ الْعِشَاكِيلُ⁽³⁾
مَا بَيَّنَّتْ مِنْهُ تَوَرَّاةً وَإِنْجِيلُ
لِلْكَافِرِ كُفْرٌ وَلِلتَّجْهِيلِ تَجْهِيلُ
فَمَا لَهَا غَيْرَ مَخْضٍ الْجَهْلُ تَغْلِيلُ
مِنَ الْغُرَابِ اسْتَفَادَ الدُّقْنَ قَابِيلُ
وَلَمْ تُصَدِّقْ لَكُمْ مِنْهُمْ أَنَا جِيلُ
وَذَلِكَ مِثْلُ قِصَاصٍ فِيهِ تَعْدِيلُ
وَالنَّاسُ بِالنَّاسِ فِي الدُّنْيَا مَشَاغِيلُ
أَنَا بِمَا جَاءَنَا قَوْمٌ مَقَابِيلُ⁽⁴⁾
أَبْنَاءُ لِكَيْتِكُمْ قَوْمٌ مَنَاكِيلُ⁽⁵⁾
لَوْلَا اهْتَدَى مِنْكُمْ لِلرُّشْدِ ضَلِيلُ
إِنَّ الرُّجَاءَ مِنَ الْكُفَّارِ مَخْذُولُ
بِهِ انْتِفَاحٌ وَجِسْمٌ فِيهِ تَرْهِيلُ⁽⁷⁾
قَابِيلُ إِذْ قَرَّبَ الْقُرْبَانَ هَابِيلُ
عَنْهُ وَفُصِّلَ تَحْرِيمٌ وَتَحْلِيلُ

مَا عَذُرُ مَنْ مَنَعَ التَّصَدِيقُ مَنَظِقُهُ
وَالذُّنْبُ وَالْعَيْرُ وَالْمَوْلُودُ صَدَقُهُ
وَالْبَذْرُ بَادَرُ مُنْشَقًا بِدَعْوَتِهِ
وَالنَّخْلُ أَثْمَرُ فِي عَامٍ وَسُرِّيهِ
إِنْ أَنْكَرْتَهُ النَّصَارَى وَالْيَهُودُ عَلَى
فَقَدْ تَكَرَّرَ مِنْهُمْ فِي جُحُودِهِمْ
قُلْ لِلنَّصَارَى الْأَلَى سَاءَتْ مَقَالَتُهُمْ
مِنَ الْيَهُودِ اسْتَفْذَمَ ذَا الْجُحُودِ كَمَا
فَإِنْ عِنْدَكُمْ تَوَرَّاتُهُمْ صَدَقَتْ
ظَلَمْتُمُونَا فَأَضْحُوا ظَالِمِينَ لَكُمْ
مِنْكُمْ لَنَا وَلَكُمْ مِنْ بَعْضِكُمْ شُفْلُ
لَقَدْ عَلِمْتُمْ وَلَكِنْ صَدَّكُمْ حَسَدُ
أَمَّا عَرَفْتُمْ نَبِيَّ اللَّهِ مَعْرِفَةً أَلْ
هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ تَسْتَفْتِحُونَ بِهِ⁽⁶⁾
فَلَا تُرْجُوا جَزِيلَ الْأَجْرِ مِنْ عَمَلٍ
تُؤَدُّونَ بِرَقٍّ مِنْ جَهَالَتِكُمْ
مُوتُوا بِغَيْظٍ كَمَا قَدْ مَاتَ قَبْلَكُمْ
يَا خَيْرَ مَنْ رُوِيَ لِلنَّاسِ مَكْرُمَةٌ

(1) المجهول : المصطاد في الحيلة، وهي الشرك

(2) تبلة الحب : أي تيمه وذهب بمقله .

(3) بسقت النخل : بمعنى طالت، والعشاكيل : جمع عثكول : وهو العذق الذي يحمل البلح .

(4) المقابيل : جمع مقبل من آبل بمعنى عقل بعد حماقة .

(5) مناكيل : من النكال، وهو الهلاك .

(6) الاستفناح : الاستنصار، وكان اليهود يقولون للانتصار سيبت نبي فنتبعه، ونستنصر به عليكم، ولولا :

للتحضيض كهلا

(7) لترهيل : الانتفاخ

يَوْمًا بِأَرْؤُسِهَا مِنْهُ الْكَالِيلُ⁽¹⁾
 فِي حُسْنِهَا أَشْبَهَ التَّفْرِيعَ تَأْصِيلُ
 أَنْفَاسٍ وَرَدَّ سَرَتْ وَالْوَرْدَ مَطْلُولُ
 كَأَنَّهُ السَّيْفُ مَاضٍ وَهُوَ مَضْفُوعُ
 وَهَلْ تُضْيِئُ مَعَ الشَّمْسِ الْقَنَادِيلُ
 أَنْ ظَلَّ لِلشَّرِكِ بِالتَّوْحِيدِ تَبْطِيلُ
 فَفِيهِ مِنْهَا وَفِيهَا مِنْهُ تَفْئِيلُ
 كَسَاعَةِ النَّبْعِ تَهْوِيلُ وَتَطْوِيلُ
 وَكَمْ خَبَا لَهَبٌ بِالشَّرِكِ مَشْغُولُ
 إِنَّ الْكُفَاةَ إِذَا لَمْ يُنْصَرُوا مِيلُ⁽²⁾
 وَأَنْبَتَ حَبْلٌ بِأَيْدِي الرُّبِّ مَقْتُولُ
 بِأَنَّ مَوْعِدَهُ بِالنُّصْرِ تَمْطُولُ
 لَبُوسُهَا مِنْ سَكِينَاتِ سَرَابِيلُ⁽³⁾
 صُنِعَ الْإِلَهِ لَهَا نَسْجٌ وَتَأْنِيلُ⁽⁴⁾
 تُرَدُّ حَدُّ الْمَنَآيَا وَهُوَ مَقْلُولُ
 وَلِلضَّلَالَةِ تَغْدِيلُ وَتَنْمِيلُ
 إِلَّا غَدَا وَهُوَ مَتَبُولُ وَمَتَبُولُ⁽⁵⁾
 بِهِ يُدَوَّرُ لَهَا بِالنُّصْرِ تَكْمِيلُ
 أَفْنَى سَرَاتِهِمْ أَمْسَرُ وَتَقْتِيلُ
 عَلَى الظُّلَمَاءِ وَالْقَتَارُوسِ مَفَاصِيلُ

دُرُودُ مُلُوكِ الْأَرْضِ لَوْ شُرِفَتْ
 كَمْ قَدْ أَتَتْ عَنْكَ أَخْبَارٌ مُخْبِرَةٌ
 تَسْرِي إِلَى النَّفْسِ مِنْهَا كُلَّمَا وَرَدَتْ
 مَنْ كُلِّ لَفْظٍ بَلِيغٍ رَاقٍ جَوْهَرُهُ
 لَمْ تَبْقِ ذِكْرًا لِيذِي نَطْقٍ فَصَاحَتُهُ
 جَاهَدَتْ فِي اللَّهِ أَبْطَالَ الضَّلَالِ إِلَى
 شَكَا حُسَامِكَ مَا تَشْكُو جُمُوعُهُمْ
 اللَّهُ يَوْمَ حُنَيْنٍ حِينَ كَانَ بِهِ
 وَيَوْمَ أَقْبَلَتْ الْأَحْزَابُ وَانْهَزَمَتْ
 جَاؤُوا بِاسْلَاحَةٍ لَمْ تَحْمِ حَامِلَهَا
 مِنْ بَعْدِ مَا زُلْزِلَتْ بِالشَّرِكِ أَهْنِيَّةُ
 وَظَنَّ كُلُّ امْرِئٍ فِي قَلْبِهِ مَرَضُ
 فَأَنْزَلَ اللَّهُ أَمْلَاكَ مُسْرَمَةً
 شَاكِي السَّلَاحِ فَمَا تَشْكُو الْكَلَالَ وَمِنْ
 مِنْ كُلِّ مَوْضُوعَةٍ حَصْدَاءَ سَابِغَةٍ
 وَكُلُّ أَهْتَرٍ لِلْحَقِّ الثَّبِينِ بِهِ
 لَمْ تَبْقِ لِلشَّرِكِ مِنْ قَلْبٍ وَلَا سَبَبٍ
 وَيَوْمَ بَذَرَ إِذِ الْإِسْلَامُ قَدْ طَلَعَتْ
 سَيَقَتْ بِمَا سَرْنَا الْكُفَّارَ مِنْهُ وَقَدْ
 كَانُوا هُوَ عُرْسٍ فِيهِ قَدْ جُلِيَتْ

(1) لم يرد في الديوان المحقق.

(2) الميل: جمع أميل، وهو الذي لا يثبت على الخيل.

(3) مسومة: معلة، واللبوس، اللباس، والسراويل: الدروع.

(4) الكلال: العجز والتأنيل: التأجيل.

(5) المتبول: الهالك، المتبول: المتقطع.

غَيْرَ السُّيُوفِ بِأَيْدِيهِمْ مَنَادِيلُ
 بَيْضُ الْبَهَائِيرِ^(١) وَالشُّمْرِ الْعَطَائِلُ^(٢)
 مَقْصُلاً وَهُوَ مَكْفُوفٌ وَمَمْلُولٌ
 بِالطَّعْنِ وَالضَّرْبِ مَنْقُوطٌ وَمُشْكُولٌ
 بِالْبَيْضِ وَالشُّمْرِ تَقْطِيعٌ وَتَفْصِيلٌ
 غَدَا الْمَرْقُلُ^(٣) مِنْهَا وَهُوَ مَجْزُولٌ^(٤)
 غَدَا يُقَادُ ذَلِيلًا وَهُوَ مَمْلُولٌ
 كَأَنَّهُ مُبَسَّمٌ بِالرَّاحِ مَمْلُولٌ
 أَسَارٌ مِنْ حَدِيدٍ أَوْ خَلَائِلُ
 وَالْعَرْبُ مِنْ أَدْخَعَ الْأَحْيَاءِ مَبْلُولٌ
 فَلَلَّاسِي فِيهِمْ وَالنَّارُ نَائِكِيلُ
 مِفْلُ الْوَطِيسِ بِهِ جُزْرٌ رَعَابِيلُ^(٥)
 وَأَمْهَاتُهُمْ وَهِيَ الْمَشَاكِيلُ
 إِلَّا كَمَا يَمْسِكُ الْمَاءُ الْغَرَابِيلُ
 وَفِي الْمَصَائِبِ تَقْرِيبٌ وَتَحْصِيلُ
 بَيْضًا مِنَ اللَّهِ تَنْكِيدٌ وَتَنْكِيلُ^(٦)
 كَأَنَّمَا كُلُّهَا بِالشُّوكِ مَسْمُولُ^(٧)

وَالْخَيْلُ تَرْقُصُ زَهْرًا بِالْكَمَاءِ وَمَا
 وَلَا مُهُورَ سَوَى الْأَرْوَاحِ تَقْبِلُهَا أَلْ
 فَلَوْ تَرَى كُلَّ عُضْوٍ مِنْ كَمَا تَهُمْ
 كَأَخْرَفٍ أَشْكَلَتْ خُطَاً فَكَثَّرَهَا
 وَكُلُّ بَيْتٍ حَكِي بَيْتَ الْعُرُوضِ لَهُ
 وَذَاخَلْتُ بِالرَّيْ أَجْزَاءَهُمْ عَلَلُ
 وَكُلُّ ذِي نَبْرَةٍ^(٨) تَغْلِي مَرَاجِلَهُ
 وَكُلُّ جُرْجٍ بِجَنَمٍ يَسْتَهِيلُ دَمَا
 وَعَاظِلٌ مِنْ سِلَاحٍ قَدْ غَدَا وَلَهُ
 وَالْأَرْضُ مِنْ جُفْنَتِ الْعَتَلَى مُجَلَّلَةٌ
 غَصَّتْ قُلُوبٌ كَمَا غَضَّ الْقَلْبُ^(٩) بِهِمْ
 فَاصْبَحَ الْبَغْرُ إِذْ أَهْلُ الْبَوَارِ بِهِ
 وَأَصْبَحَتْ أَيْمَاتُ مُحْصَنَاتِهِمْ
 لَا تَمْسِكُ الدَّمَاعَ مِنْ حُزْنٍ عُيُونُهُمْ
 وَصَارَ فَقْرُهُمْ لِلْمُسْلِمِينَ غَنَى
 وَرَدَّ أَوْجُهُهُمْ سُودًا وَأَعْيَنَتْهُمْ
 سَالَتْ وَسَاءَتْ عُيُونٌ مِنْهُمْ مَثَلًا

(١) البهائير: الفصاح جمع بهير.

(٢) والعطائيل جمعه عطيل.

(٣) الترفيل: أن يزداد في البحر الكامل سبب على متاعلن فيصير متفاعلات،

(٤) المجزول: ساقط الرابع من متفاعل مع إسكان ثانيه في زحاف الكامل.

(٥) الترة: الثار.

(٦) القلب: البهر.

(٧) الرعابيل: جمع رعبولة، وهي الحرقعة الممزقة.

(٨) د: تنكسل وتنكيل.

(٩) مسمول: من سمل عينه بمعنى قفاها. سارت بدلا من ساءت.

أَبْغَضَ بِهَا مُفْلًا قَدْ أَشْبَهَتْ لَبْنًا
وَيَوْمَ غَمِّ قُلُوبِ الْمُسْلِمِينَ أَسَى
وَنَالَ إِحْدَى الثَّنَائَا الْكَسْرُ فِي أَحَدٍ
وَفِي مَوَاطِنَ شَتَّى كَمْ أَتَاكَ بِهَا
وَمَلَكَتْ يَدَكَ الْبُيُوتَى مَلَائِكَةً
يُسَارِعُونَ إِذَا نَادَيْتَهُمْ لِرَوْعَى
مِنْ كُلِّ نَضْرٍ⁽⁴⁾ نُحُولٌ مَا يَزَالُ بِهِ
يَظُلُّ مِنْ بَأْسِهِ وَالْجِدُّ يُغْلِقُهُ
بَنَانُهُ بِدَمِ الْأَبْطَالِ مُخْتَضِبٌ
آلُ النَّبِيِّ بِمَنْ أَوْ أَشْبَهُكُمْ
وَهَلْ سَبِيلٌ إِلَى مَدْحٍ يَكُونُ بِهِ
يَا قَوْمُ يَا بَعْتَكُمْ⁽⁵⁾ إِنْ لَا شَبِيهَ لَكُمْ
جَاءَتْ عَلَى تِلْكَ آيَاتِ النَّبِيِّ لَهُمْ
مَعَاشِرٌ مَا رَضُوا إِلَّا نَسِي الْمُنْتَهَجِ
وَأَنْ مَنْ بَاعَ فِي الدُّنْيَا مَحَبَّتَهُمْ
وَحَسَبَ مَنْ تَلَكَتْ عَنْهُمْ خَوَاطِرُهُ
إِنَّ الْمَوَدَّةَ فِي قُرْبَى النَّبِيِّ غَنَى
وَكَمْ لِأَصْحَابِهِ الْغُرَّ الْكَرَامِ يَدُ

طَفَا الذُّبَابُ عَلَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ⁽¹⁾
بِفَقْدِ عَمِّكَ وَالْفَقْرُ مَجْدُولُ⁽²⁾
وَجَاءَ يُجِيرُ مِنْهَا الْكَسْرُ جَبْرِيلُ
نَضْرٌ مِنَ اللَّهِ مَضْمُونٌ وَمَكْفُولُ
غُرٌّ كِرَامٌ وَأَبْطَالٌ بِهَالِيلِ
إِنَّ الْكَرَامَ إِذَا نُودُوا هَذَا لَيْلُ⁽³⁾
إِلَى الْمَكَارِمِ جِدُّ وَهُوَ مُهْزُولُ
لِكُلِّ عَلِيَاءٍ تَسْدِيدٌ وَتَالِيلُ
وَطَرْفُهُ بِسَنَا الْإِيمَانِ مَكْحُولُ
لَقَدْ تَعَذَّرَ تَشْبِيهِ وَتَمْثِيلُ
لِأَهْلِ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ تَأْهِيلُ
مِنَ الْوَرَى فَاسْتَقْبِلُوا الْبَيْعَ أَوْ قَبِلُوا⁽⁶⁾
دَلَائِلُ هِيَ لِلتَّارِيخِ تَذْيِيلُ
بِهِمْ وَمَا سَخَطُوا إِلَّا نَسِي لَشُكُولُ
يُغْضِبُهُ اللَّهُ فِي الْأُخْرَى لَمَزْدُولُ
أَنْ مَاتَ أَوْ عَاشَ تَنْكِيلُ وَتَنْكِيلُ
لَا يَسْتَمِيلُ فَوَادِي عَنْهُ تَمْوِيلُ⁽⁷⁾
عِنْدَ الْإِلَهِ لَهَا الْفَضْلُ تَخْوِيلُ⁽⁸⁾

(1) للمقول: المغموس

(2) المجدول: للسرور

(3) هذاليل: مسرعون.

(4) النضر: الخيل

(5) باهنتكم: عاهدتكم

(6) وقلته البيع أقيلة: فسخته، واستقال: طلب إليه أن يقبله.

(7) التمويل: كثرة المال.

(8) تخويل: تمليك

قَوْمٌ لَهُمْ فِي الرَّغَى مِنْ خَوْفِ رَبِّهِمْ
كَأَنَّهُمْ فِي مَحَارِيبٍ مَلَائِكَةٌ
[يَنَالُ هَيْعَةً] (3) قَلْبِي جِئْتُكَ بِهَا
وَلِي فُؤَادٌ وَنُطْقٌ بِالْوِدَادِ لَهُمْ
فَإِنْ ظَنَنْتُ بِهِمْ خُتْلًا لِبَعْضِهِمْ
أَثْمَةُ الدِّينِ كُلِّ فِي مُحَاوَلَةٍ
لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ قَدْرُهُ
حَسْبِي إِذَا مَا مَنَحْتُ الْمُضْطَنَّى مَذْجِي
مَذْجٌ بِهِ ثَقُلْتُ مِيزَانُ قَائِلِهِ
وَكَيْفَ تَأْتِي جَنِّي أَوْصَافِهِ هَمُّ
وَلَيْسَ يُذَكُّكَ أَذْنَى وَصْفِهِ بَشَرٌ
كُلُّ الْفَصَاحَةِ عَيْ فِي مَنَاقِبِهِ
لَوْ أَجْمَعَ الْخَلْقُ أَنْ يُحْضُوا مَحَاسِنَهُ
عُذْرًا إِلَيْكَ رَسُولَ اللَّهِ مِنْ كَلِمِي
إِنْ لَمْ يَكُنْ مُنْطَبِي فِي طَيْبِهِ عَسَلًا
هَآ حُلَّةٌ بِخِلَالٍ مِنْكَ قَدْ رُقِمْتُ
جَاءَتْ بِحُبِّي وَتَصَدِّقِي إِلَيْكَ وَمَا

حُسْنُ ابْتِلَاءٍ وَفِي الطَّاعَاتِ تَبْتِيلٌ (1)
وَفِي حُرُوبٍ أَعَادِيهِمْ رَأْيِيلٌ (2)
لَلَّالِ تَغْطِيَةٌ وَالصُّحْبُ تَخْلِيلٌ (4)
وَبِالْمَدَائِحِ مَشْغُوفٌ وَمَشْغُولٌ
إِنِّي إِذْنٌ بِغُرُورِ النَّفْسِ مَخْتُولٌ (5)
إِلَى صَوَابِ اجْتِهَادٍ مِنْهُ مَوْكُولٌ
وَكُلُّ مَا قَدَّرَ الرَّحْمَنُ مَفْعُولٌ
فِي الْحَشْرِ تَرْكِيبَةٌ مِنْهُ وَتَعْدِيلٌ (6)
وَخَفَ عَنْهُ مِنَ الْأَوْزَارِ تَثْقِيلٌ
يَرُوقُهَا مِنْ فُطُوفِ الْعِزِّ تَذْلِيلٌ
أَيَقْطَعُ الْأَرْضَ سَاعٌ وَهُوَ مَكْبُولٌ (7)
إِذَا تَفَكَّرْتَ وَالتَّكْثِيرُ تَقْلِيلٌ
أَعْيَنَهُمْ جُمْلَةً مِنْهَا وَتَفْصِيلٌ
إِنَّ الْكَرِيمَ لَدَيْهِ الْعُذْرُ مَقْبُولٌ
فَإِنَّهُ بِمَذْجِي فَيْكَ مَعْسُولٌ
مَا فِي مَحَاسِنِهَا لِلْعَيْبِ تَخْلِيلٌ (8)
حُبِّي مَشُوبٌ وَلَا التَّصَدِيقُ مَدْخُولٌ (9)

(1) التبتيل: الانقطاع إلى الله عن الدنيا.

(2) الرأبيل: جمع رأبال: وهو الأسد.

(3) المحقق في الديوان: [حكى العبادة]

(4) تخليل: من تخلل الشيء بمعنى دخل في خلاله، والبهت زائد في الديوان.

(5) مختول: مخدوع.

(6) عدله: شهد بعدالته.

(7) مكبول: مقيد.

(8) خلال: خصال. رقم الكتاب، كنبه، والثوب: حفظه، وتخلل الشيء دخل في خلاله.

(9) كل ما دخله عيب فهو مدخول.

الْبُسْتَهَا مِنْكَ حُسْنًا فَازْدَهَتْ شَرَفًا
لَمْ اَنْتَحِلْهَا وَلَمْ اَغْصِبْ مَعَانِيهَا
وَمَا عَلَى قَوْلِ كَغِبَ أَنْ تُوَارِثَهُ
وَهَلْ تُعَادِلُهُ حُسْنًا وَمَنْطَقُهَا
وَخَيْتُ كُنَّا مَعًا نَرْمِي إِلَى غَرَضٍ
إِنْ أَقِفْ أَثَارَهُ إِنِّي الْغَدَاةُ بِهَا
لَا غَفَرْتُ لَهُ ذَنْبًا وَصُنْتُ دَمًا
رَجَوْتُ غَفْرَانَ ذَنْبٍ مُوجِبٍ تَلْفِي
وَلَيْسَ غَيْرَكَ لِي مَوْلَى أَوْ مَلَهُ
وَلِي فُؤَادٌ مُحِبٌّ لَيْسَ يُفْنَعُهُ
يَحْمِلُ بِي لَكَ شَوْقًا أَوْ يُخَيِّلُ لِي
يَهُمُّ بِالسَّغْيِ وَالْأَقْدَارِ تَمْسِكُهُ
مَتَى تَجُوبُ رَسُولَ اللَّهِ نَحْوَكَ بِي
فَأَنْتَنِي وَبِيَدِي بِالْفَوْزِ ظَافِرَةٌ
فِي مَغْشَرٍ أَخْلَصُوا لِلَّهِ دِينَهُمْ
شُعْتُ لَهُمْ مِنْ نَرَى الْبَيْتِ الَّذِي شَرُفْتُ
مُحَلِّقِي أَرْوَمٍ زِيدْتُ وَجُوهَهُمْ

بِهَا الْخَوَاطِرُ مِنَّا وَالْمَنَاقِبُ⁽¹⁾
وَعَمَرُ مَذْحَكٍ مَغْصُوبٌ وَمَنْحُولُ⁽²⁾
فَرْمًا وَازَنَ الدُّرَّ الْمُنَاقِبِلُ⁽³⁾
عَنْ مَنْطِقِ الْعَرَبِ الْعَرَبَاءِ مَقْدُولُ
فَحَبْذَا نَاضِلَ مِنَّا وَمَنْضُولُ
عَلَى طَرِيقِ نَجَاحٍ مِنْكَ مَذْلُولُ
لَوْلَا ذِمَامُكَ أَضْحَى وَهُوَ مَطْلُولُ⁽⁴⁾
لَهُ مِنَ النَّفْسِ إِمْلَاءٌ وَتَسْوِيلُ⁽⁵⁾
بَعْدَ الْإِلَهِ وَحَسْبِي مِنْكَ تَأْمِيلُ
غَيْرَ اللَّقَاءِ وَلَا يَشْفِيهِ تَغْلِيلُ
كَأَنَّمَا بَيْنَنَا مِنْ شُقَّةٍ مِيلُ
وَكَئِيفَ يَغْدُو وَجَوَادٌ وَهُوَ مَشْكُولُ⁽⁶⁾
تِلْكَ الْجِبَالُ نَجْمِيَّاتٍ مَرَاسِيلُ⁽⁷⁾
وَتُوبُ ذَنْبِي مِنَ الْآثَامِ مَغْسُولُ
وَقَوَّضُوا إِنْ هُمْ نَالُوا وَإِنْ نِيلُوا
بِهِ النَّبِيُّونَ تَطْيِيبُ⁽⁸⁾ وَتَكْحِيلُ
حُسْنًا بِهِ فَكَأَنَّ الْخَلْقَ تَرْجِيلُ⁽⁹⁾

(1) ازدهت: افتخرت، والمتاويل : جمع متوال: وهو معروف: وهي هنا بمعنى: الانكار.

(2) انتحلها: ادعاء لنفسه وهو لغوي.

(3) منقال الشيء: وزنهم مثله.

(4) الذمام: العهد، المطلول: مهدر.

(5) سولت له نفسه كذا: أي زهنت.

(6) مشكور: مقهد.

(7) نجميات: جمع نجية وهي الناقة. مراسيل: سهلة الانقياد.

(8) الأشعث: الذي يدهن شعره ولم ينظفه. تطيب: اتخاذ الطيب.

(9) الترجيل: تسريح الشعر.

وَالْحَجَرُ وَالْحَجَرُ الْمَلُومُ وَالْمِيلُ⁽¹⁾
 شَقْتُ فُؤَادِي بِهِ قَوْدَاءُ شَمْلِيلٍ⁽²⁾
 لِفُلْتِي وَعَلِيلِي مِنْهُ تَبْلِيلٌ⁽³⁾
 مِنَ الْمُهْنِمِينَ إِبْلَاحٌ وَتَوْصِيلُ
 مِنَ الْكَوَاكِبِ قِنْدِيلٌ فِقْنَدِيلُ

قَدْ رَحِبَ الْبَيْتَ شَوْقًا وَالْمَقَامَ بِهِمْ
 نَذَرْتُ إِنْ جَمَعْتُ شَمْلِي بِبَابِكَ أَوْ
 أَبْلُ مِنْ طَيِّبَةٍ بِالْدَّمْعِ طَيْبٌ تَرَى
 دَامَتْ عَلَيْكَ صَلَاةُ اللَّهِ بِكِفْلُهَا
 مَا لَاحَ ضَوْءُ صَبَاحٍ فَاسْتَمَرَّ بِهِ

(1) الميل: المتار للوضوح بين الصفا والروية.

(2) القوداء: الناقة العظيمة. والشمليل: السريعة.

(3) الفلة: شدة العطش. والغليل: حرارة الحب والحزن.

القصيد الثانية : الشقراطسية⁽¹⁾

الحَمْدُ لِلَّهِ، مِثْنًا، بَاعِثُ الرُّسُلِ
خَيْرُ الْبَرِيَّةِ مِنْ بَذْرِ وَمِنْ حَضِرِ
تَوَرَّاةٍ مُرْسَى أَنْتَ عَنْهُ فَصَدَّقَهَا
أَخْبَارُ أَخْبَارِ أَهْلِ الْكُتُبِ قَدْ وَرَدَتْ
ضَبَاءَتْ بِمَوْلِدِهِ الْآفَاقُ وَاتَّصَلَتْ
وَصَرَحُ كِسْرَى تَدَاعَى مِنْ قَوَاعِدِهِ
وَنَارُ فَارِسَ لَمْ تُوقَدْ وَمَا خَمَدَتْ
هَدَى (باحمد) مِثْنًا، أَحْمَدُ السُّبُلِ
وَأَكْرَمُ الْخَلْقِ مِنْ حَافٍ وَمُنْتَعِلِ
إِنْجِيلِ عَيْسَى بِحَقِّ غَيْرِ مُفْتَعِلِ
عَمَّا رَأَوْا أَوْ رَوَوْا فِي الْأَعْصِرِ الْأَوَّلِ
بُشْرَى الْهَرَائِفِ فِي الْإِشْرَاقِ وَالطُّفْلِ
وَانْقَضَ⁽²⁾ مُنْكَسِرَ الْأَرْجَاءِ ذَا مِيلِ
مُدَّ أَلْفَ عَامٍ وَتَهَرُّ الْقَوْمِ لَمْ يَسِلِ

(1) من البسيط وهي في مدح الرسول ﷺ (وصاحبها هو أبو محمد عبد الله بن يحيى بن علي التوزري المعروف بالشقراطي نسبة إلى قلعي مدينة كانت بالقرب من قفصة في تونس تسمى شقراطس، على أنه عاش في مدينة توزر، وكان من لقائها ونبيغ في الأدب والشعر، له كتاب «الإعلام في معجزات خير الأنام» وغيره من الأوضاع وأخذ عنه جماعة من أهل العلم كابني الفضل بن النحوي، وحج وزار وأشد قصيدته بالمدينة المتورة تجاه الروضة الشريفة، وكانت وفاته في ربيع الأول سنة 466هـ).
وقد قام الأستاذ الكبير المرحوم عبد الله كنون بتحقيق هذه القصيدة، معتمداً في مقابلة نصها على نسخ هي:

— نسخة في حوزته ورمزها في التحقيق (خ)

— نسخة رحلة بن عمار، مطبوعة في الجزائر سنة 1904 ورمزها "ع"

— نسخة رحلة العبدري بتحقيق محمد القاسي مطبوعة بالرباط سنة 1968 ورمزها "ر"

— نسخة كتاب الجديد في أدب الجريد لحمد البختري التونسي مطبوع سنة 1973 ورمزها "ج"

وقد تم الاحتفاظ بنص هذه القصيدة كما حققها الأستاذ عبد الله كنون مع الاحتفاظ أيضاً بإحالات مقابلتها وكل للشروح المراقبة لها ودون تغير أرقامها: راجع:

القصيدة الشقراطية: تحقيق عبد الله كنون، مجلة المناهل، وزارة الدولة المكلفة بالشؤون الثقافية، الرباط، العدد 18، السنة السابعة، يوليو 1980، ص: 15 و22 وما بعدها.

(2) في ن: وانقاض ومن رقم 3 تبدئ الأرقام الخاصة بتحقيق هذه القصيدة كما وردت عند الأستاذ عبد الله كنون.

وَمَنْطَقَ الذِّيبِ بِالتَّصْدِيقِ مُعْجِزَةً
خَرَّتْ لِمَبْعَثِهِ الْأَوْتَانِ وَأَنْبَعَثَتْ
وَفِي دُعَائِكَ بِالْأَشْجَارِ حِينَ أَتَتْ
وَقُلْتَ عُودِي فَعَادَتْ فِي مَنَابِتِهَا
وَالسَّرْحُ بِالشَّامِ مَا جَعَلَتْهَا سَجْدَتْ
وَالْجَذْعُ حَنَّ لَأَن فَارَقْتَهُ اسْفَا
مَا صَبَرُ مَنْ صَارَ مِنْ عَيْنٍ إِلَى آثَرِ
حَبِي (3) فَمَاتَ سُكُونًا ثُمَّ مَاتَ لَدُنْ
وَالشَّاةُ لَمَّا مَسَحَتْ الْكَفَّ مِنْكَ عَلَى
سَحْتِ بِدِرَّةٍ شُكْرِي (5) الضَّرْعُ حَافِلَةٌ
وَأَمَةُ الْغَارِ إِذْ وَقِيتَ فِي حَجَبٍ
وَقَالَ صَاحِبُكَ الصَّدِيقُ كَيْفَ بَنَا
فَقُلْتَ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ فَالْتَمْنَا
حَمَتَ لَدَيْكَ حَمَامُ الْوَحْشِ جَائِمَةٌ
وَالْعَنْكَبُوتُ أَجَادَتْ حَوْكَ حَلَّتْهَا
قَالُوا وَجَاءَتْ إِلَيْهِ سَرَحَةٌ سَتَرَتْ
وَفِي سُرَاقَةِ آيَاتٍ مُبِينَةٍ
عَرَجَتْ تَخْتَرِقُ السَّنْعَ الطَّبَاقِ إِلَى

مَعَ الذَّرَاعِ وَنَطَقَ الْعِيرَ وَالْجَمَلِ
فَوَاقِبُ الشُّهْبِ تَرْمِي الْجَنِّ بِالشُّعْلِ
تَمَشِّي بِأَمْرِكَ فِي أَغْصَانِهَا الدَّلُّ (1)
تِلْكَ الْعُرُوقُ بِإِذْنِ اللَّهِ لَمْ يَمَلْ
شُمُ الدَّوَابِّ مِنْ أَفْتَانِهَا الْخَضَلِ
حَنِينُ تَكَلَّى شَجْنَهَا لَوَعَةُ الثُّكُلِ
وَحَالَ مَنْ حَالَ مِنْ حَلَى (2) إِلَى عَطَلِ
حَبِي حَنِينًا فَأَضْحَى غَايَةَ الْمَثَلِ
جَهْدَ الْهَزَالِ بِأَوْصَالِ لَهَا قُحْلِ (4)
فَرَوَتْ الرُّكْبَ (6) بَعْدَ النُّهْلِ بِالْعَلَلِ
عَنْ كُلِّ رَجَسٍ لِرَجَسِ الْكُفْرِ مُنْتَحِلِ
وَنَحْنُ مِنْهُمْ بِمَرَأَى النَّاطِرِ الْعَجَلِ
وَكُنْتُ فِي حَجَبٍ سَتَرْتُهُ مُنْسَدِلِ
كَئِيدًا لِكُلِّ غَوِي الْقَلْبِ مَخْتَبِلِ
فَمَا يُخَالِ خِلَالَ النَّسِجِ مَنْ خَلَلِ
وَجْهَ النَّبِيِّ بِأَغْصَانِ لَهَا هُدَلِ
إِذْ سَاخَتْ الْحَجَرُ فِي وَحْلِ (7) بِلَا وَحَلِ
مَقَامَ زُلْفِي كَرِيمٍ قُمْتُ فِيهِ عَلِي

(1) في: الدليل بإمصال الدال.

(2) في ع. و. ن. و. ج: حال وحينئذ فقرأ عطل بكسر الطاء

(3) في ع. و. ن. و. ج. م: حي

(4) في ع: نحل وفي م: محل

(5) في ع. و. ن. وفي ر: شكر وشكري الضرع مملئة لبنا.

(6) في م: قدرت.

(7) في ر: رجل والحجر بكسر الحاء: انثى الخيل.

تَسْتَكْمِلُ اللَّيْلَ بَيْنَ الْمَرِّ وَالْقَتْلِ
 أَقْدَبَكَ بِالْخَلْقِ^(١) مِنْ دَاعٍ وَمُنْتَهِلٍ
 صَوَّبَتْ إِلَّا بِصَوْبِ الْوَائِكِ الْهَاطِلِ
 فَحَلَّ بِالرُّوْضِ نَسْجًا رَائِقُ الْخَلِيلِ
 زَهْرًا مِنَ النُّورِ ضَافِي الثَّبَتِ مُكْتَهِلٍ
 وَكُلَّ نَوْرٍ نَضِيدُ مُوْبَتِي خَضِلٍ
 بَعْدَ الْمَضَرَّةِ تَزْوِي السَّبِيلِ بِالسَّبِيلِ^(٢)
 لَوْلَا دُعَاؤُكَ بِالْإِفْلَاحِ لَمْ تَزُلْ
 مِنْ يَمَنِ كَفَكَ عَنْ أَعْجُوبَةٍ مَثَلِ
 وَسَطِ الْإِنَاءِ بِلَا نَهْرٍ^(٣) وَلَا وَشَلٍ
 وَهُمْ ثَلَاثُ مِيقِينَ جَمْعُ مُحْتَفِلٍ
 رَوَيْتَ الْغَاوِ نِصْفَ الْأَلْفِ مِنْ سَبَلِ^(٤)
 كَمَا بَدَّوْا فِيهِ لَمْ يَنْقُصْ وَلَمْ يَحِلْ
 عَصِرَ الْبَيَّانِ فَضَلْتُ أَوْجُهُ الْحَيْلِ
 فَتَلَّهُمْ عَنْهُ حِينَ الْعَجَزِ حِينَ تَلِي
 بِسَخْفٍ إِنْكَ فَلَمْ^(٥) يَخْشَنَ وَلَمْ يُطِلْ
 مُلْجَلَجٌ بِزُرِّي^(٦) الزُّورِ وَالْخَطَلِ

عَنْ قَابِ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى هَبَطَتْ وَلَمْ
 دَعَوَتْ لِلْخَلْقِ عَامَ الْحَلِّ مُنْتَهِلًا
 صَنَدَتْ كَفِّكَ إِذْ كَفَّ الْغَمَامُ فَمَا
 أَرَاكَ بِالْأَرْضِ ثَجًّا صَوْبَ رَبِّهِ
 زَهْرٌ مِنَ النُّورِ حَلَّتْ رَوْضَ أَرْضِهِمْ
 مِنْ كُلِّ غُضْنٍ نَضِيرُ مُوْبِي خَضِيرٍ
 نَحْيَةً أَحْيَيْتَ الْأَحْيَاءَ مِنْ مَضِيرٍ
 دَامَتْ عَلَى الْأَرْضِ سَبْعًا غَيْرَ مُقْلَعَةٍ^(٧)
 وَيَوْمَ زُورِكَ بِالزُّورَاءِ^(٨) إِذْ صَدَرُوا
 وَالْمَاءُ يَنْبُعُ جُودًا مِنْ أُنَامِلِهَا
 حَتَّى تَوْضَأَ مِنْهُ الْقَوْمُ وَاغْتَرَفُوا
 أَشْبَعَتْ بِالصَّدْعِ أَلْفًا مُزْمِلِينَ كَمَا
 وَعَادَ مَا شَبِعَ أَلْفَ الْجَبَاعِ بِهِ
 أَعْجَزْتَ بِالْوَحْيِ أَرْيَابَ الْبَلَاغَةِ فِي
 سَأَلْتَهُمْ سُورَةً فِي مِثْلِ حِكْمَتِهِ
 فَرَامَ رَجَسَ كَذُوبٍ أَنْ يُعَارِضَهُ
 مَثْبُجٌ بِرَكِيكَ الْإِنْكَ مُلْتَقِبِسٌ

(١) في خ: للمخ

(٢) في م. و. ن. و. ج: بالسبل يفتح الباي وهو المطر.

(٣) في ر: مقلقة.

(٤) الزوراء المذكورة هنا موضع بالمدينة وهو في حديث اتى عن هذه المعجزة كما في الصحيحين رايت رسول الله وهو بالزوراء. وحانت العصر: الحديث.

(٥) في ر: ولا نهر.

(٦) السمل بقية الماء في الإناء.

(٧) في ع: لم وهو كذلك لا يتزن، وفي م و ن يمي عي مكان يسخف انك

(٨) في ر: بردي

وَيَعْتَرِيهِ كَلَالٌ⁽¹⁾ الْعَجَزِ وَالْمَلَلِ
لَبَسَ مِنَ الْحَبْلِ⁽²⁾ أَوْ مَسَ مِنَ الْحَبْلِ
فِيهَا وَأَعْمَى بِصِيرِ الْعَيْنِ بِالثَّقَلِ
مِنْ بَعْدِ إِزْسَالِ رِشْلِ مِنْهُ مُنْهَمِلِ
عُقُولُهُمْ مِنْ رِثَاقِ الْغَيِّ فِي عَقْلِ
صَلْدٍ، وَيَرْجُونَ غَوْتَ النَّصْرِ مِنْ هَبْلِ
وَحُجَّةِ اللَّهِ بِالْأَعْدَارِ لَمْ تَنْلِ
لِكُلِّ مُغْضِلٍ خُطْبَ قَادِحِ جَلَلِ
أَحْلَهُ الصَّبْرُ فِيهِ أَكْرَمَ النُّزُلِ⁽⁵⁾
شِدَائِدِ الْأَزْرِ⁽⁶⁾ ثَبُتَ الْأَزْرُ لَمْ يَزَلِ
عَالُوا عَلَيْهِ صُخُورًا جَمَّةَ الثَّقَلِ
بِظَهْرِهِ كُنُذُوبِ الطَّلِّ فِي الطَّلَلِ
قَدْ قُدَّ قَلْبُ عَدُوِّ اللَّهِ⁽⁸⁾ مِنْ قُبُلِ
إِذْ نَافَرُوا الرَّجَسَ إِلَّا الْقُدْسَ مِنْ نَفْلِ
عَنْ صِدْقِ بَذْلِ بَيْدَرٍ أَكْرَمَ الْبَذْلِ
بِالْبَيْضِ مَخْتَصِرِ بِالشَّمْرِ مُعْتَقِلِ
أَظْمَى الْكُعُوبِ كَمَشَى الْكَاعِبِ الْفُضْلِ

يَجُجُ أَوَّلَ حَرْفٍ سَمِعُ سَامِعِهِ
كَانَهُ مَنْطِقُ الْوَرَهَاءِ شَذَّ بِهِ
أَمَرْتُ الْبَيْرَ بَلْ غَارَتْ لِمَجْتِهِ⁽³⁾
وَأَيْتَسَ الضَّرْعَ مِنْهُ شَوْمُ رَاحَتِهِ
بَرِثْتُ مِنْ دِينِ قَوْمٍ لَا قِيَامَ لَهُمْ⁽⁴⁾
يَسْتَخِيرُونَ خَفِيَ الْغَيْبِ مِنْ حَجَرِ
نَالُوا أَدَى مِنْكَ لَوْلَا حِلْمُ خَالِقِهِمْ
وَأَسْتَغْفَرُوا أَهْلَ دِينِ اللَّهِ فَاصْطَبِرُوا
لَأَقَى بِلَالٌ بِلَاءً مِنْ أُمِّيَّةٍ قَدْ
إِذْ أَجْهَدُوهُ بِضَنْكِ الْأَسْرِ وَهُوَ عَلِي
أَلْقَوْهُ بَطِيحًا بِرَمَضَاءِ الْبَطَاحِ وَقَدْ
يُوجِدُ اللَّهُ⁽⁷⁾ إِخْلَاصًا وَقَدْ ظَهَرَتْ
إِنْ قَدْ ظَهَرَ وَلِيَّ اللَّهِ مِنْ دُبُرِ
نَفَرْتُ فِي نَفَرٍ لَمْ تَرْضَ أَنْفُسُهُمْ
بِأَنْفُسِ بَدَلَتْ فِي الْخُلْدِ إِذْ بَدَلَتْ
مِنْ كُلِّ مُهْتَصِرٍ لِلَّهِ مُنْتَصِرِ
يَمُشِي إِلَى الْمَوْتِ⁽⁹⁾ عَالِي الْكَعْبِ مُعْتَقِلًا

(1) لي م : كلام المعجز

(2) في خ : الخبل بالمهمله والخبل بالسكون الفساد وبالفتح الجن

(3) في ن : واغورت لهفته .

(4) في طرة خ : إشارة إلى نسخة أخرى فيها : له ، وهي انصب وفي ج برئت مكان برئت . وفي ن غلل مكان عقل .

(5) في م : اكرم النول .

(6) الداهية والامر الشديد

(7) في م ، و ، ن : فوحد الله .

(8) يراد به أمية بن خلف الذي كان يعذب بلالا بمكة فقتله بلال في بدر .

(9) في طرة خ : إشارة إلى نسخة فيها : إلى الحرب .

وَجَالَدُوا بِجَلَادِ الْبَيْضِ وَالْجَدَلِ
 فِي اللَّهِ لَوْلَاهُ لَمْ تَقْطَعْ وَلَمْ تَصِلْ
 لَمْ تَبْتَدِلْهَا أَكْفُ الْخَلْقِ بِالْعَمَلِ
 خَيْلٌ مِنَ الْكَوْنِ لَمْ تُسَقِّ فِي طَلِيلِ
 لِحَابٍ عَنِ جَنَابِ الْحَقِّ مُعْتَزِلِ
 وَعَقِلُوا عَنْ حِرَاكِ النَّقْلِ بِالنُّقْلِ⁽²⁾
 غَذَا أُمِّيَّةٍ مِنْهَا شَرُّ مُنْخَذِلِ⁽³⁾
 وَشَابَ شَيْبَةً قَبْلَ الْوَقْتِ⁽⁴⁾ مِنْ وَجَلِ
 مِنْكَ الْعَوَاطِفُ قَبْلَ الْحَيْنِ فِي مَهَلِ
 أَنْ ظَلَّ⁽⁵⁾ مِنْ غَمَرَاتِ الْخَزْيِ فِي ظُلَلِ
 جَعَلَتْهُ بِقَلْبِ الْبُفْرِ كَالْجَعَلِ
 بِجَاحِمٍ مِنْ أَوَارِ الشُّكْلِ مُشْتَعِلِ
 طُرُقِ الْحَمَامَةِ بَاقٍ غَيْرَ مُنْتَقِلِ
 بِالْأَمْسِ فِي خِيَلَاءِ الْخَيْلِ وَالْخَوَلِ
 جُنَحٌ مِنَ الشُّكِّ لَمْ يَجْنَحْ وَلَمْ يَجَلِ
 يَمْشِي بِهِ الدُّعْرُ مَشْيَ الشَّارِبِ الثَّمَلِ
 وَقَلْبُهُ مِنْ غَلِيلِ الْغُلِّ فِي غُلَلِ
 لِمَسْكَةِ الْحَجَلِ⁽⁶⁾ لَا مِنْ مِسْكَةِ الْحَجَلِ

قَدْ قَاتَلُوا دُونَكَ الْأَفْيَالَ عَنْ جَلَدِ
 وَصَلَتْهُمْ وَتَقَطَّعَتْ الْأَقْرَبِينَ مَعَا
 وَجَاءَ جَبْرِيلُ فِي جُنْدٍ لَهُ عَدَدُ
 بَيْضٍ مِنَ الْعَوْنِ لَمْ تُسَقِّ مِنْ غُمْدِ
 أَحَبِّ بِخَيْلٍ مِنَ التَّكْوِينِ قَدْ جُنِبَتْ⁽¹⁾
 أَعْمِيَتْ جَبِشًا بِكَفٍّ مِنْ حَصَى فَجَنُوا
 وَدَعَاؤُهُ بِفَنَاءِ الْبَيْتِ صَادِقُهُ
 غَادَرَتْ جَهْلُ أَبِي جَهْلٍ بِمَجْهَلَةٍ
 وَغَثَبَةُ الشَّرِّ لَمْ يَغْتَبِ قَتَعُطَفُهُ
 وَغُفْبَةُ الْغُمْرِ عُفْبَاهُ لِيَشْفُوْتِهِ
 وَكُلُّ أَشْرَسَ عَاتِي الْقَلْبِ مُنْقَلِبِ
 وَجَائِثُ بِمَنَارِ النُّفْعِ مُشْتَغِلِ
 عَقَدَتْ بِالْخَزْيِ فِي عَطْفِي مُقْلِدِهِ
 أَمْسَى خَلِيلٌ صَغَارَ بَعْدَ نَخْوَتِهِ
 دَامَ يُدِيمُ زَفِيرًا فِي جَوَانِحِهِ
 يُقَادُ فِي الْقَدِّ خَنْقًا مُشْرَبًا خَنْقًا
 أَوْصَالُهُ مِنْ صَلِيلِ الْغُلِّ فِي عِلَلِ
 يَظْلُ يَحْجُلُ سَاجِي الطَّرْفِ خَافِضُهُ

(1) في ر: حبيبت

(2) النقل محركا صغار الحجارة.

(3) في غ: منخزل، والدعوة للمشار إليها هي ما جاء في الصحيح من قوله ﷺ: اللهم عليك الملا من قريش
 وسمى نفرا منهم: أبا جهل وأمية بن خلف وعنتية بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عنتية فصرعوا
 كلهم في بدر.

(4) في ع: الموت وفي ن: الفتوت.

(5) في ن: قد ظل والمراد بعقبة: ابن أبي معيط وهو الذي ألقى سلا الجزور على النبي عند سجوده فدعا
 عليه وعلى رفاقه.

(6) في م: من مسكة.

أَرْحَتِ بِالسَّيْفِ ظَهَرَ الْأَرْضِ مِنْ نَفَرٍ
تَرَكْتَ بِالْكَفْرِ صَدْعًا غَيْرَ مُلْتَمِعٍ
وَأَقَلَّتِ السَّيْفُ مِنْهُمْ كُلِّ ذِي أَسَفٍ
قَدْ اعْتَقَتْهُ عَنَاقُ الْخَيْلِ وَهُوَ يَرَى
فَكَمِ بِبَكَّةٍ مِنْ بَاكِ وَبَاكِيَّةٍ
وَكَاثِفِ النَّالِ بِأَلْيِ الصَّبْرِ جَذْتُ لَهُ
فُؤَادَهُ مِنْ سَعِيرِ الْغَيْظِ غُلِّلِ
قَدْ اسْعَرَتْ مِنْهُ صَدْرًا غَيْرَ مُصْطَبِرٍ
وَيَوْمَ مَكَّةَ إِذْ أَشْرَفْتَ فِي أُمِّ
خَوَافِقُ ضَاقَ ذَرْعُ الْخَافِقِينَ بِهَا
وَجَحْفَلُ قَذَفَ الْأَرْجَاءِ ذِي⁽¹⁾ الْحَبِ
وَأَنْتَ صَلَّى عَلَيْكَ اللَّهُ تَقْدُمُهُمْ
يُنِيرُ فَوْقَ أَغْرَى الْوَجْهِ مُنْتَجِبُ⁽³⁾
يَسْمُو⁽⁴⁾ أَمَامَ جُنُودِ اللَّهِ مُرْتَدِيًا
خَشَعَتْ تَحْتَ بَهَاءِ⁽⁵⁾ الْعِزِّ حِينِ سَمَتْ
وَقَدْ تَبَاشَرَ أَسْلَاكُ السَّمَاءِ بِمَا
وَالْأَرْضُ تَرْجُفُ مِنْ زَهْرٍ وَمِنْ فَرْقٍ
وَالْخَيْلُ تَخْتَالُ زَهْرًا فِي أَعْيُنِهَا
لَوْلَا الَّذِي خَطَّتِ الْأَقْلَامُ مِنْ قَدَرٍ
أَهْلُ تَهْلَانٍ بِالتَّهْلِيلِ مِنْ طَرَبٍ

أَزَحَتْ بِالصَّدْقِ مِنْهُمْ كَاذِبَ الْعِلَلِ
وَأَبَ عَنْكَ بِفَرْحٍ غَيْرِ مُنْذَلِ
عَلَى الْحِمَامِ حَمَاهُ أَجَلُ الْأَجَلِ
بِهِ إِلَى رِقِّ مَوْتِ رِقَّةِ الْغَزَلِ
بِقَيْضِ سَجَلٍ مِنَ الْأَمَاقِ مُنْسَجِلِ
بِوَابِلِ مِنَ رِبَالِ الْخَزْيِ مُتَصِلِ
وَعَيْنُهُ مِنْ غَزِيرِ الدَّمْعِ فِي غُلِّلِ
وَحُمَلَتْ مِنْهُ صَبْرًا غَيْرَ مُحْتَمِلِ
يَضِيقُ مِنْهَا فِجَاجُ الْوَعْتِ وَالسَّهْلِ
فِي قَاتِمٍ مِنْ عَجَاجِ الْخَيْلِ وَالْإِبِلِ
عَرَمَرَمَ كُزْهَاءِ السَّيْلِ مُنْسَجِلِ⁽²⁾
فِي بَهْوِ إِشْرَاقِ نُورٍ مِنْكَ مُكْتَمِلِ
مُتَوُجٍّ بِغَزِيرِ النَّصْرِ مُقْتَبِلِ
قَسُوبِ الْوَقَارِ لِأَمْرِ اللَّهِ مُتَمَكِّلِ
بِكَ الْمَهَابَةِ فَعَلَ الْخَاضِعِ الْوَجِلِ
مَلَكَتْ إِذْ نِلَتْ مِنْهُ غَايَةَ الْأَمَلِ
وَالْجَوْ يَزْهَرُ لِإِشْرَاقِ مِنَ الْجَدَلِ
وَالْعَيْشُ تَنْثَالُ زَهْرًا فِي ثَنَى الْجَدَلِ
وَمَسَابِقُ مِنْ قَضَاءِ غَيْرِ ذِي حَوْلِ
وَذَابَ يَذْبُلُ تَهْلِيلًا مِنْ الدُّبْلِ

(1) فِي ر: فِي الْحَبِ

(2) فِي ع: وَ.م: اللَّيْلِ وَفِي الْعَبْدِيَّةِ: النَّسِيلُ مُنْحَلٌّ، وَهُوَ تَصْحِيفٌ.

(3) فِي ر: وَ.م: مُنْتَجِبٌ.

(4) فِي م: وَ.م: تَسْمُو

(5) فِي ن: تَحْتَ لَوَاءِ الْعِزِّ.

لَهُ الثُّبُورَةُ فَوْقَ الْعَرْشِ فِي الْأَزَلِ
 بِهِمْ شُعُوبٌ شِعَابِ السَّهْلِ وَالْقُلُوبِ
 كَالْأَسَدِ قَرَارٌ فِي أَنْيَابِهَا الْعُصْلِ
 وَوَيْلٌ أُمِّ قُرَيْشٍ مِنْ جَوَى الْهَبْلِ
 تَلْبِيسٌ وَلَا بِالْبَيْمِ اللَّوْمُ وَالْعَذْلُ
 طَوَلًا أَطَالَ مَقِيلَ النَّوْمِ^(١) فِي الْمَقْلِ
 تَحْتَ الْوَشِيحِ يَبْسِجُ الرُّوْعَ وَالْوَجَلَ^(٢)
 مُبَارَكُ الْوَجْهِ بِالتَّوْفِيقِ مُشْتَمِلِ
 وَأَكْرَمُ النَّاسِ صَفْحًا عَنِ ذَوِي الزَّلِيلِ
 أَرَقُّ مِنْ خَفَرِ الْعَذْرَاءِ فِي الْكَلِيلِ
 مَنْ كَانَ عَنْهُ قَبِيلُ الْفَتْحِ فِي شُغْلِ
 ثَارٍ بِمَنْزِلَةِ الْبَهْمُوتِ مِنْ زُحَلِ
 وَمَلَتْ بِالْخَوْفِ عَنْ خَيْفٍ وَعَنْ مَلَلِ
 لَمَّا أَجَابَتْ إِلَى الْإِيمَانِ عَنْ عَجَلِ
 بِعُزَّةِ النَّصْرِ وَاسْتَوَلَى عَلَى الْمَلَلِ
 وَانْقَادَ مُنْعَدِلٌ مِنْهُمْ لِمُعْتَدِلِ
 وَعِزُّ دَوْلَتِهِ الْغُرَاءِ فِي الدُّوَلِ
 وَحَلَّ بِالشَّامِ سُؤْمٌ غَيْرُ مُزْمَلِ
 يَتْرُكُ مِنَ التَّرِكِ عَظْمٌ غَيْرُ مُنْتَمِلِ^(٣)
 وَلَا مِنَ الْحَبَشِ جَيْشٌ غَيْرُ مُنْجَبِلِ
 وَلَا مِنَ الرُّومِ مَرْمَى غَيْرُ مُنْتَضِلِ

الْمَلِكُ لِلَّهِ هَذَا عِزٌّ مَنْ عَقَدَتْ
 شَعَبَتْ صَدْعُ قُرَيْشٍ بَعْدَمَا قَدَفَتْ
 قَالُوا مُحَمَّدٌ قَدْ زَارَتْ كَتَائِبُهُ
 فَوَيْلٌ مَكَّةَ مِنْ آثَارِ وَطَائِهِ
 فَجَدَتْ غَفْرًا بِفَضْلِ الْعَفْوِ مِنْكَ وَلَمْ
 أَضْرِبْتَ بِالصَّفْحِ صَفْحًا عَنْ طَوَائِلِهِمْ
 رَجَحْتَ وَاشْجَ أَرْحَامِ أَتَيْحَ لَهَا
 عَاذُوا بِظِلِّ كَرِيمِ الْعَفْوِ ذِي لَطْفِ
 أَزَكَّى الْخَلِيقَةِ أَخْلَاقًا وَأَطْهَرُهَا
 زَانَ الْخُشُوعِ وَقَارَ مِنْهُ فِي خَفَرِ
 وَطُفَتْ بِالنَّبِيتِ مَحْبُورًا وَطَافَ بِهِ
 وَالْكَفَرُ فِي ظُلُمَاتِ الْخَزْيِ مُرْتَكِبٌ
 حَجِزَتْ بِالْأَمْنِ أَقْطَارَ الْحِجَازِ مَعَا
 وَحَلَّ أَمْنٌ وَيَمْنٌ مِنْكَ فِي يَمْنِ
 وَأَصْبَحَ الدِّينُ قَدْ حُقَّتْ جَوَائِبُهُ
 قَدْ طَاعَ مُنْخَرِفٌ مِنْهُمْ لِمُعْتَرِفِ
 أَحَبُّ بِخَلَّةِ أَهْلِ الْحَقِّ فِي الْخُلَلِ^(٣)
 أَمْ الْيَمَامَةِ يَوْمٌ مِنْهُ مُصْطَلِمٌ
 تُعْرِقَتْ مِنْهُ أَعْرَاقُ الْعِرَاقِ وَلَمْ
 لَمْ يَبْقَ لِلْفَرَسِ لَيْثٌ غَيْرُ مُفْتَرَسِ
 وَلَا مِنَ الصِّينِ صَوٌّ غَيْرُ مُبْتَدَلِ

(١) فِي ن : الْقَوْمِ.

(٢) فِي ع : وَالْحَجَلِ

(٣) فِي ر. و. م. خَلَلِ

(٤) فِي ر : مَنُثَلِ

وَلَا مِنَ الثَّوْبِ جِذْمٌ^(١)، غَيْرُ مُنْجِذِمٍ^(٢)
وَنَيْلٌ بِالسَّيْفِ سَيْفٌ النَّيْلُ وَاتَّصَلَتْ
وَسُلُّ بِالْعَرْبِ عَرَبُ السَّيْفِ إِذْ شَرِقَتْ
وَعَادَ كُلُّ عَدُوٍّ عَزَّ جَانِبُهُ
بِذِمَّةِ اللَّهِ وَالْإِيمَانِ مُتَّصِلٌ
يَا صَفْوَةَ الْخَلْقِ قَدْ أَصْفَيْتَ فِيكَ صَفَا
الْتَمَتَ أَكْرَمَ مَنْ يَمْشِي عَلَى قَدَمٍ
وَأَزَلَفَ الْخَلْقَ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً
قُمْ يَا مُحَمَّدُ فَاشْفَعْ فِي الْعِبَادِ وَقُلْ
وَالْكُوفَرُ الْحَوْضُ يَرْوِي النَّاسَ مِنْ ظَمًا
أَصْفَى مِنَ الشَّطِجِ إِشْرَاقًا مَذَاقَتُهُ
نَحَلْتُكَ الْوَدَّ عَلَيَّ إِذْ نَحَلْتُكَهُ
فَمَا لِي لِيْلِدِي يَنْضِجُ النَّارِ مِنْ جِلْدٍ
يَا خَالِقَ الْخَلْقِ لَا تَخْلُقْ بِنَا اجْتَرَمَتْ
وَأَصْحَبَ وَصَلٌ وَوَصِلْ كُلَّ صَالِحَةٍ
صَلِّيْ عَلَيْهِ صَلَاةً لَا انْقِطَاعَ لَهَا
وَاحْفَظْ عَلَى الْقَلْبِ مِنِّي حُسْنَ خِلَةٍ

وَلَا مِنَ السَّرْنَجِ جِذْلٌ غَيْرُ مُنْجِذِلٍ
دَعَوَى الْجُنُودَ فَكُلُّ بِالْجِلَادِ صَلِي
بِالشَّرْقِ قَبْلَ صُدُورِ الْبَيْضِ وَالْأَسَلِ
قَدْ عَادَ مِنْكَ بِبَذَلٍ غَيْرِ مُبْتَذِلٍ^(٣)
أَوْ مِنْ شَبَا النُّصْلِ بِالْأَمَالِ مُتَّصِلٍ
صَفَرَ الْوِدَادِ بِلَا شَوْبٍ وَلَا دَخَلٍ
مِنَ الْبَرِيَّةِ فَرَّقَ السَّهْلَ وَالْجَبَلَ
إِذْ قِيلَ فِي مَشْهَدِ الْإِشْهَادِ وَالرُّسُلِ
تَسْمَعُ رَسْلَ تَغْطِ وَأَشْفَعُ عَائِدًا وَسَلِ
بَرْحَ وَيُنْقِصُ مِنْهُ لَا نَسُحَ الْغُلَلِ
أَخْلَى مِنَ اللَّبَنِ الْمَضْرُوبِ بِالْعَسَلِ
أَحْبَى بِحُبِّكَ مِنْهُ^(٤) أَفْضَلَ النَّحْلِ
وَلَا لِقَلْبِي بِهَوْلِ الْحَشْرِ مِنْ قَبْلِ
يَدَايَ وَجْهِي مِنْ حُوبٍ وَمِنْ زَلَلٍ
عَلَى صَفِيكَ فِي الْإِضْبَاحِ وَالْأَصْلِ
عَدَدَ الْحَصَى وَعَدِيدَ الرُّقْلِ ثُمَّ صَلِّ
وَاعْفِرْ لِعَبِيدِكَ عَبْدُ اللَّهِ وَابْنُ عَلِيٍّ

(١) في ر: جزم وهو تصحيف

(٢) في ر: منجزم

(٣) في ر: بكل منه مبتذل ولا يظهر لها معنى

(٤) في ج: منك



مصادر ومراجع التحقيق

1- القرآن الكريم: المصحف الحسني، مطبعة فضالة، المحمدية، 1395هـ.

* إبراهيم مصطفى وآخرون :

2- المعجم الوسيط: المكتبة العلمية بطهران، بلا تاريخ.

* إبراهيم حر كات :

3- المغرب عبر التاريخ جزء 1، دار الرشد، الدار البيضاء 1984

4- السياسة والمجتمع في العصر السعدي، دار الرشد، الدار البيضاء 1987.

5- التيارات السياسية والفكرية بالمغرب خلال قرنين قبل الحماية، دار الرشد، الدار البيضاء، 1994.

* ابن تجلات :

6- ائحد العينين، حققه محمد رابطة الدين ونال به دبلوم الدراسات العليا من كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط 86.

* ابن حجر العسقلاني :

7- فتح الباري بشرح صحيح الإمام البخاري، رقم أبوابه وأحاديثه محمد فؤاد عبد الباقي ومحب الدين الخطيب المكتبة السلفية، بلا تاريخ.

8- الإصابة في تمييز الصحابة، دار الفكر 76.

9- تهذيب التهذيب، الهند، 1327هـ.

* ابن حوقل :

10- صورة الأرض مكتبة الحياة، بيروت، بلا تاريخ.

* ابن سعد :

11- طبقات ابن سعد، دار صادر، بلا تاريخ.

* ابن سعيد المغربي :

12- المغرب في حلى المغرب، تحقيق شوقي ضيف، دار المعارف، بمصر، الطبعة الثانية، بلا تاريخ.

13- كتاب الجغرافيا، تحقيق إسماعيل العربي المكنب التجاري بيروت، الطبعة الأولى 1970.

14- البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب، قسم الموحدين، تحقيق محمد زنبير وآخرون، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان، ط الأولى 85.

15- البيان، الجزء الثالث، تحقيق لبثي بروفينصال، دار الثقافة، بيروت، بلا تاريخ.

* ابن فرحون :

16- الديباج المذهب، القاهرة 72.

* ابن قتيبة :

17- عيون الأخبار، دار الكتب المصرية، القاهرة، 1925. تحقيق شاكر، دار المعارف مصر.

18- الشعر والشعراء، تحقيق أحمد محمد شاكر، القاهرة 1364هـ.

* ابن مريم :

19- البستان، طبعة الجزائر 1908 .

* ابن الملحن سراج الدين أبو حفص عمر :

20- طبقات الأولياء تحقيق نور الدين شريعة، دار المعرفة، الطبعة الثانية 86 بيروت .

* ابن النديم :

21- الفهرست لابن النديم تقديم أحد أساتذة الجامعة المصرية دار المعرفة، بيروت، بلا تاريخ .

* ابن هشام :

22- السيرة النبوية، تحقيق مصطفى السفي وآخرون، مصر 1337 .

* أحمد أمين :

23- فجر الإسلام، مكتبة النهضة، المصرية، القاهرة 1965 .

* أحمد بابا التبكتي :

24- نيل الابتهاج (على هامش الديباج) طبعة بيروت، بلا تاريخ .

* أحمد بن حنبل :

25- مسند الإمام أحمد بن حنبل، تحقيق أحمد محمد شاكر، القاهرة 1949 .

* أحمد بن القاضي المكناسي :

26- جذوة الاقتباس في ذكر من حل من الأعلام مدينة فاس، دار المنصور، الرباط 74 .

* أحمد بن علي الخطيب البغدادي:

27- تاريخ بغداد دار الفكر، بلا تاريخ.

* أحمد بن عبد الله الخزر راجي:

28- خلاصة تهذيب الكمال في أسماء الرجال مصر... 1323 هـ.

* أحمد بن عبد الله بن صالح العجلي:

29- تاريخ الثقات خرج حديثه عبد المعطف العجلي، دار الكتب

العلمية، الطبعة الأولى 84.

* أحمد بن محمد بن عجيبة:

30- إيقاظ الهمم في شرح الحكم، مطبعة مصطفى البابي، مصر،

الطبعة الثالثة 82.

* أحمد بن محمد المقرئ التلمساني:

31- نفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب، تحقيق إحسان عباس،

دار صادر، بيروت، 1388 هـ.

32- أزهار الرياض في أخبار عياض: اللجنة المشتركة بين المغرب

والإمارات العربية المتحدة، الرباط، 78.

33- روضة الآس العاطرة الأنفاس في ذكر من لقيته من أعلام

مراكش وفاس، المطبعة الملكية، الطبعة الثانية الرباط 1983.

* أحمد بن يحيى الضبي:

34- بغية الملتبس في تاريخ رجال الأندلس المكتبة الأندلسية، دار

الكتاب العربي 1968.

*** احمد يوشارب :**

35- دكالة والاستعمار البرتغالي إلى سنة إخلاء آسفي وأزمور، دار الثقافة، الدار البيضاء 84.

*** أحمد التوفيق :**

36- مساهمة في دراسة المجتمع المغربي في القرن التاسع عشر: اينولتان 1850-1912، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط، أطروحات ورسائل، مطبعة دار النشر المغربية 1978.

*** أحمد النشريمي :**

37- الألف سنة من الوفيات، تحقيق محمد حجي، الرباط 76.

* أبو حامد محمد العربي بن يوسف الفهري:

38 - مرآة المحاسن في أخبار الشيخ أبي المحاسن، دراسة وتحقيق محمد بن حمزة بن علي الكتاني، مطبعة النجاح الجديدة، الطبعة الأولى، الدار البيضاء 2003.

* أبو اسحاق أحمد محمد بن ابراهيم النيسابوري:

39- قصص الأنبياء المسمى عرائس المجالس، دار إحياء الكتب العربية، بلا تاريخ.

*** أبو بكر بن علي الصنهاجي المكنى البيدق:**

40- أخبار المهدي بن تومرت وبداية الدولة الموحدية، دار المنصور للطباعة، الرباط 71.

41- المقتبس من كتاب الأنساب، دار المنصور، الرباط.

* أبو بكر محمد بن خير :

42- فهرست أبي خير، نسخ وطبع ومقابلة ندارة زيد بن وخليان ربارة، مؤسسة الخانجي، القاهرة، الطبعة الثانية 63.

* أبو بكر عبد الله بن محمد المالكي :

43- كتاب رياض النفوس في طبقات علماء افريقية، تحقيق بشير الكوش، دار الغرب الإسلامي، بيروت 1983.

* أبو محمد بن عبد الله ابن العربي م 543هـ :

44- أحكام القرآن تحقيق علي محمد البجاوي، دار الفكر، بلا تاريخ.

45- الناسخ والمنسوخ، تحقيق عبد الكبير العلوي المدغري، وزارة الاوقاف والشؤون الإسلامية، الرباط، 88.

* أبو حاتم محمد بن حبان البستي :

46- روضة العقلاء ونزهة الفضلاء شرح وتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد / وآخرون، دار الكتب العلمية، بيروت، 77.

* أبو حامد الغزالي :

47- كتاب احياء علوم الدين، دار المعرفة، بيروت، بلا تاريخ.

* أبو الحسن عبد الغافر بن اسماعيل الفارسي :

48- المنتخب من السياق لتاريخ نيسابور، تحقيق أحمد عبد العزيز، دار الكتاب العلمية، الطبعة الأولى، بلا تاريخ.

* أبو بكر بن أبي الدنيا بن محمد المالكي :

49- كتاب التوكل على الله، تحقيق جاسم الفهيد، دار النشر

الإسلامية، ط الأولى، 1987، بيروت.

* أبو الحسن علي بن أحمد النيسابوري:

50- أسباب النزول، تحقيق الجميلي، دار الكتاب العربي، بيروت،
الطبعة الثانية 88.

* أبو الحسن علي بن عثمان بن أبي علي الهجويري:

51- كشف المحجوب، دراسة وترجمة اسعاد عبد الهادي فنديل،
دار النهضة العربية، بيروت، 80.

* أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد الدارقطني:

52- ذكر أسماء التابعين، تحقيق بوران الضناوي وكمال يوسف
الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الأولى 1985.

* أبو الحسن علي بن الحسين بن علي المسعودي:

53- مروج الذهب ومعادن الجوهر، تحقيق محمد محيي الدين
عبد الحميد، المكتبة التجارية، مصر الطبعة الثانية 48.

* أبو داود سلمان بن الأشعث:

54- سنن أبي داود، مراجعة محيي الدين عبد الحميد دار الفكر،
بلا تاريخ.

55- رسائل موحدية من إنشاء كتاب الدولة، تحقيق ليفي بروفنصال،
الرباط 1941.

* أبو زيد عبد الرحمن الدباغ:

56- معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان، تحقيق أبو النور، الطبعة
الثانية تونس بلا تاريخ.

* أبو سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني :
57- الأنساب، تقديم وتحقيق عبد الله عمر البارودي، دار الجنان،
بيروت 1988.

* أبو سليمان الخطابي البستي :
58- العزلة : مكتبة التراث الإسلامي، القاهرة 1989

* أبو طالب المكي :
59- قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق المريد إلى مقام
التوحيد، بلا تاريخ.

* أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزبادي :
60- تنوير المقياس من تفسير ابن عباس مصر 51، الطبعة الثانية.

* أبو الطيب المتنبي :
61- ديوان أبي الطيب المتنبي بشرح أبي البقاء العكبري المسمى
بالتبيان في شرح الديوان ضبطه وصححه مصطفى السقاء
وآخرون، دار المعرفة، بيروت 78.

* أبو العباس أحمد بن عبد الله التادلي :
62- المعزي في مناقب أبي يعزى مخطوط الخزانة الحسنية رقم 517.
* أبو العباس أحمد بن أحمد بن عبد الله الغبريني :

63- عنوان الدراية فيمن عرف من العلماء في المائة السابعة ببجاية
تحقيق عادل نويهض، لجنة التأليف والترجمة والنشر، بيروت،
الطبعة الأولى 69.

* أبو العباس أحمد بن خالد الناصري :

64- الاستقصا لأخبار المغرب الأقصى تحقيق جعفر الناصري
ومحمد الناصري دار الكتاب، الدار البيضاء 54.

* أبو العباس أحمد الخطيب الشهير بابن قنفذ :

65- أنس الفقير وعز الحقيير، نشر وتصحيح محمد الفاسي وآدولف
فور، منشورات المركز الجامعي للبحث العلمي، بالرباط، 65.

66- كتاب الوفيات، تحقيق عادل نويهض، دار الآفاق، بيروت، ط
الرابعة، 83.

* أبو عبد الله محمد بن عبد الكريم التميمي الفاسي :

67- المستفاد في مناقب العباد بمدينة فاس وما بينها من البلاد،
دراسة وتحقيق محمد الشريف، منشورات كلية الآداب
والعلوم الإنسانية بتطوان.

* أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن
خلكان :

68- وفيات الأعيان وأنباء الرمان، تحقيق احسان عباس، دار صادر
بيروت 77.

* أبو العباس العزفي :

69- دعامة اليقين في زعامة المتقين، تحقيق أحمد التوفيق، مكتبة
خدمة الكتاب الرباط 1989.

* أبو العباس محمد بن يزيد المعروف بالمبرد :

70- الكامل مراجعة لجنة من المحققين ، مكتبة المعارف، بيروت،
بلا تاريخ.

* أبو عبد الرحمن السلمي :

71- طبقات الصوفية، تحقيق نور الدين شريعة، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الثالثة 86.

* أبو عبد الله بن عمر الواقدي :

72- فتوح الشام، دار الجيل، بلا تاريخ.

* أبو عبد الله بن محمد العبدري :

73- رحلة العبدري، تحقيق محمد الفاسي، وزارة الدولة المكلفة بالشؤون الثقافية والتعليم الأصلي الرابط 68.

* أبو عبد الله محمد بن عمر بن رشيد الفهري السبتي :

74- ملء العيبة بما جمع بطول الغيبة في الوجهة الوجيبة إلى الحرمين مكة وطيبة، تحقيق محمد الحبيب بن الخوجة دار الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى 88.

* أبو عبد الله بن يزيد القرويني ابن ماجة :

75- سنن ابن ماجة، تحقيق محمود فؤاد عبد الباقي، المكتبة العلمية، بيروت، بلا تاريخ.

* أبو عبد الله محمد بن محمد المعروف بالشريف الإدريس :

76- كتاب نزهة المشتاق في اختراق الآفاق، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، 89.

* أبو عبد الله محمد بن احمد الأنصاري القرطبي :

77- الجامع لحكام القرآن، دار الكتاب العربي، الطبعة الثالثة، 1967.

* أبو عبد الله محمد بن إبراهيم الزركشي :

78- تاريخ الدولتين الموحدية والحفصية، تحقيق الحسن اليعقوبي، المكتبة العتيقة، تونس 1998.

* أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي :

79- ميزان الاعتدال في نقد الرجال، تحقيق علي محمد البجاوي، دار المعرفة، بيروت الطبعة الأولى 63.

80- المعين في طبقات المحدثين، تحقيق محمد زنه دار الصحوة الطبعة الأولى 88.

* أبو عثمان عمر بن بحر الجاحظ :

81- البيان والتبيين، تحقيق وشرح عبد السلام هارون، دار الفكر بيروت، بلا تاريخ.

* أبو عبد الله ياقوت الحموي :

82- معجم البلدان، دار صادر، بيروت، 77.

* أبو عبيد البكري :

83- المغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب، وهو جزء من كتاب المسالك والممالك، أشرف علي طبعه ذي سنان، نشر مطبعة المثنى، بغداد بلا تاريخ.

84- معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع، تحقيق مصطفى السفا، عالم الكتب، الطبعة الثالثة.

* أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة :

85- الجامع الصحيح، وهو سنن الترمذي، تحقيق أحمد محمد

شاكر دار الكتب العامة، بيروت، بلا تاريخ.

* أبو عمر احمد بن عبد ربه الأندلسي :

86- كتاب العقد الفريد، شرح وضبط احمد أمين وأحمد الزين وإبراهيم الأبياري، دار الكتاب العربي، الطبعة الثانية 63.

* أبو الفداء بن كثير :

87- البداية والنهاية، دار الفكر، بيروت، طبعة 78.

88- تفسير القرآن العظيم، إشراف لجنة من العلماء، دار الأندلس، بيروت، بلا تاريخ.

* أبو القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري :

89- الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجود التأويل دار الفكر، بيروت، بلا تاريخ.

* أبو القاسم عبد الكريم القشيري :

90- الرسالة القشيرية، تحقيق عبد الحليم محمود ومحمود بن الشريف، مطبعة حسان، القاهرة، بلا تاريخ.

* أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي :

91- تفسير البغوي المعروف بمعالم التنزيل هامش تفسير الخازن، دار الفكر 79.

* أبو محمد عبد الله بن بهرام الدارمي :

92- سنن الدارمي، دار الفكر، القاهرة 78.

* أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي :

93- جمهرة أنساب العرب، تحقيق عبد السلام هارون، دار المعارف بمصر، الطبعة الرابعة، بلا تاريخ.

* أبو النعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني :

94- حلية الأولياء وصفة الأصفياء، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثالثة 1980.

* أبو يعقوب يوسف بن يحيى التادلي عرف باب الزيات :

95- التشوف إلى رجال التصوف، تحقيق أحمد التوفيق، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط، نصوص ووثائق 1- 1984.

* إسماعيل باشا البغدادي :

96- ايضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون، دار الفكر، بيروت، بلا تاريخ.

* الألباني :

97- سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة المكتب الإسلامي، بلا تاريخ.

* آنخل جنتالث بالنشا Angel Gonzalez Palencia :

98- تاريخ الفكر الأندلسي، نقلة عن الإسبانية حسين مؤنس، ط1، مكتبة النهضة، القاهرة، 1955.

* البوصيري :

99- ديوان البوصيري، تحقيق كامل كيلاني، القاهرة، بلا تاريخ.

* تاج الدين أبو نصر عبد الوهاب ابن تقي الدين السبكي :

100- طبقات الشافعية الكبرى، دار المعرفة بيروت، بلا تاريخ.

* ألفرد بل A. Bel :

101- الفرق الإسلامية في الشمال الإفريقي من الفتح العربي حتى

اليوم ترجمه عن الفرنسية عبد الرحمن بدوي، دار الغرب

الإسلامي، بيروت، 1981.

* جرجي زيدان :

102- العرب قبل الإسلام، مكتبة الحياة، بيروت 66.

* جلال الدين السيوطي :

103- حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة، تحقيق محمد أبو

الفضل إبراهيم، دون ذكر الطبع.

104- لباب النقول في أسباب النزول، هامش تنوير المقياس، مصر،

الطبعة الثانية، 1951.

105- طبقات المفسرين مراجعة لجنة من العلماء، دار الكتاب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 83.

106- تنوير الحوالك شرح على موطأ مالك، دار الفكر.

107- طبقات الحفاظ، مراجعة لجنة من العلماء، دار الكتب

العلمية، بيروت، ط 83.

* جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور :

108- لسان العرب، دار صادر، بلا تاريخ.

* الحسن بن محمد الوزان :

109- وصف افريقيا، ترجمة محمد حجي ومحمد الأخضر،
الرباط، 1980 .

* حسن الشرقاوي :

110- معجم الفاظ الصوفية، مؤسسة مختار للنشر والتوزيع،
الطبعة الاولى القاهرة 1987 .

* خير الدين الزركلي :

111- الاعلام، الطبعة الثالثة، بيروت، بلا تاريخ .

* زكرياء محمد القزويني :

112- آثار البلاد وأخبار العباد، دار صادر، بلا تاريخ .

* رينهارت دوزي :

113- المعجم المفصل بأسماء الملابس عند العرب، ترجمة اكرم
فاضل، دار الحرية للطباعة، بغداد 71 .

* سليمان بن داود الشهير بالطيالسي :

114- مسند ابي داود الطيالسي، دار المعرفة، بيروت بلا تاريخ .

* السهروردي :

115- كتاب عوارف المعارف ملحق إحياء علوم الدين، دار المعرفة
بيروت، بلا تاريخ .

* الشافعي :

116- ديوان الشافعي، تحقيق الراعي، دار الجليل، بيروت، بلا تاريخ .

* شمس الدين أحمد بن محمد بن خلكان :

117- وفيات الأعيان وأنباء الزمان، تحقيق إحسان عباس، دار صادر.

* شمس الدين بن محمد بن جابر الوادي آشي :

118- برنامج ابن جابر الوادي آشي، تحقيق إحسان عباس، دار صادر.

* شهاب الدين أبي العباس عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي :

119- معجم البلدان، دار صادر 1977.

* الضبي أحمد بن يحيى بن أحمد :

120- بغية الملتبس، دار الكتاب العربي، 97.

* الطاهر أحمد الزاوي :

121- ترتيب القاموس المحيط، دار الفكر، الطبعة الثانية، بلا تاريخ.

* عادل :

122- معجم أعلام الجزائر، بيروت، بلا تاريخ.

* العباس بن إبراهيم :

123- الإعلام بمن حل مراكش وأغصات من الأعلام، المطبعة الملكية بالرباط 1974.

* عباس محمود العقاد :

124- ابن الرومي حياته من شعره، كتاب الهلال، العدد 214، يناير 1969.

* عبد الحميد عويش :

125- دولة بني حماد، دار الشروق، الطبعة الأولى، 80.

* عبد الحفي بن العماد :

126- شذرات الذهب في أخبار من ذهب، دار الفكر، الطبعة الأولى، 79.

* عبد الرحيم الاستوي جمال الدين :

127- طبقات الشافعية، تحقيق كمال يوسف الحوث، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 87.

* عبد الرحمان بن خلدون :

128- المقدمة: تحقيق علي عبد الواحد وافي، الطبعة الثالثة، بلا تاريخ.

129- كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر، دار الكتاب اللبناني، الطبعة الثالثة.

* عبد السلام بن عبد القادر بن سودة :

130- دليل مؤرخ المغرب الأقصى، دار الكتاب، الدار البيضاء 1960.

* عبد العزيز بن عبد الله :

131- معلمة المدن والقبائل ملحق 2، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الرباط.

* عبد القادر بن محمد النعيمي الدمشقي :

132- الدارس في تاريخ المدارس بتحقيق جعفر حسني، مكتبة

الثقافة الدينية 88.

* عبد الله كنون :

133- النبوغ المغربي في الأدب العربي، دار الكتب اللبنانية، الطبعة الثالثة، بيروت 1975 .

* عبد الله بن الحسن النبهاني :

134- تاريخ قضاة الأندلس، تحقيق لجنة إحياء التراث العربي، دار الآفاق الجديدة، الطبعة الخامسة 83.

* عبد الله بن المبارك المزروزي :

135- كتاب الزهد تحقيق، حبيب الرحمن، دار الكتب، بلا تاريخ.

* عبد اللطيف الشاذلي :

136- التصوف والمجتمع نماذج من القرن العاشر الهجري، منشورات جامعة الحسن الثاني، سلسلة أطروحات ورسائل، سلا 1989 .

* عبد المالك الثعالبي :

137- يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر، تحقيق محمد مميحة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى 82.

* عبد المنعم :

138- معجم مصطلحات الصوفية، دار المسيرة، بيروت، الطبعة الأولى 1980 .

* عبد الرحمن بدوي :

139- تاريخ التصوف الإسلامي من البداية حتى نهاية القرن الثاني، نشر وكالة المطبوعات، الكويت، الطبعة الأولى 1975 .

* عبد الوهاب بن منصور:

140- قبائل المغرب الجزء الأول، المطبعة الملكية، الرباط 94.

* عبد الوهاب النجار:

141- قصص الأنبياء، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة 86.

* عبد الوهاب بن علي الأنصاري المعروف بالشعراني:

142- الطبقات الكبرى المسماة لمواقع الأنوار في طبقات الأخيار، دار الفكر بلا تاريخ.

* عز الدين بن الأثير:

143- أسد الغابة في معرفة الصحابة، دار الفكر، بلا تاريخ.

* علاء الدين علي بن محمد البغدادي الشهير بالخازن:

144- تفسير الخازن المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل، دار الفكر 79.

* علاء الدين بن علي:

145- كنز العمال في السنن والأقوال والأفعال، ضبطه وفهرس غريبه بكري حياتي وصفرة السفا، مؤسسة الرسالة الطبعة الثانية 1986.

* علي بن أبي زرع الفاسي:

146- الأنيس المطرب بروض القرطاس في أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس، دار المنصور، الرباط 73.

* علي بن أبي طالب :

147- نهج البلاغة، تحقيق الشيخ محمد عبده، دار المعرفة، بيروت، بلا تاريخ.

* علي بن محمد الجرجاني :

148- كتاب التعريف، ضبطه وصححه جماعة من العلماء، دار الكتب العلمية الطبعة الأولى 1983.

* علي بن احمد الداودي :

149- طبقات المفسرين، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى 83.

* علي سامي النشار :

150- نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام، دار المعارف، الطبعة السابعة 77.

* كمال الدين عبد الرزاق القاشاني :

151- اصطلاحات الصوفية، تحقيق محمد كمال إبراهيم، الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1981.

* علي الطنطاوي وناجي الطنطاوي :

152- أخبار عمر وأخبار عبد الله بن عمر، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثالثة 73.

* عماد الدين الأموي :

153- حياة القلوب في كيفية الوصول إلى المحبوب، هامش قوت القلوب لأبي طالب المكي، دار صادر، بلا تاريخ.

* فؤاد سزكين :

154- تاريخ التراث العربي، نقله إلى العربية، محمود فهمي مجازي وفهمي أبو الفضل الهيئة المصرية العامة للكتاب 77.

* القاسم بن يوسف التجيبي السبتي :

155- برنامج التجيبي، تحقيق عبد الحفيظ منصور، الدار العربية للكتاب ليبيا تونس 81.

* القاضي أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسي :

156- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق المجلس العلمي بفاس، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الرباط.

157- فهرس بين عطية، تحقيق محمد أبو الأجفان ومحمد الزاهي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة 83.

* القاضي عياض :

158- ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك، تحقيق محمد بن تاويت الطنجي، نشر وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الرباط.

159- الغنية، مخطوط الخزانة العامة بالرباط رقم 1807د.

* لسان الدين بن الخطيب :

160- نفاضة الجراب في علالة الاغتراب، تحقيق أحمد مختار العبادي، دار النشر المغربية، الدار البيضاء بلا تاريخ.

161- روضة التعريف بالحب الشريف، تحقيق محمد الكتاني، دار الثقافة، الدار البيضاء.

* محمد بن أحمد العبدى الكانونى :

162- آسفي وما إليه قديما وحديثا، المكتبة التجارية بمصر 1353هـ

163- جواهر الكمال، المطبعة العربية، بالدار البيضاء 1356هـ.

* محمد بن جرير الطبري :

164- تاريخ الرسل والملوك، تحقيق أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف بمصر، بلا تاريخ.

165- جامع البيان، دار المعرفة بيروت، الطبعة الثالثة 78.

* محمد بن جعفر الكتاني :

166- سلوة الأنفاس ومحادثة الأكياس بمن أقبر من العلماء والصلحاء بفاس، تحقيق: عبد الله الكامل الكتاني - حمزة بن محمد الكتاني - محمد حمزة بن علي الكتاني، دار الثقافة الدار البيضاء، الطبعة الأولى 2004.

* محمد بن عبد البر النمري :

167- الاستيعاب في أسماء الأصحاب (على هامش الإصابة) دار الفكر 78.

* محمد بن عبد الرحمن السخاوي :

168- المقاصد الحسنية بيان كثير من الأحاديث المستهرة على اللسان، تحقيق محمد عثمان، دار الكتاب العربي، الطبعة الأولى، بيروت، 85.

* محمد عبد الرؤوف المناوي :

169- فيض القدير بشرح الجامع الصغير، دار الكتاب، بلا تاريخ.

* محمد بن الطاهر بن علي ابن القيسراني :

170- الجمع بين رجال الصحيحين، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى 1405هـ

* محمد بن فرحون :

171- الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب، دار الكتب العلمية، بلا تاريخ

* محمد بن عبد المنعم الحميري :

172- الروض المعطار في خبر الاقطار، تحقيق إحسان عباس، مكتبة لبنان الطبعة، الثانية 84.

* محمد بن علي بن احمد الداودي :

173- طبقات المفسرين مراجعة لجنة من العلماء، دار الكتب العامة 83.

* محمد بن علي الشوكاني :

174- الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعة، تحقيق عبدالرحمن ابن يحيى اليماني المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية، بيروت، 1392هـ

* محمد بن محمد الأندلسي السراج :

175- الحلل السندسية في الاخبار التونسية، تحقيق محمد الحبيب الهيلة، الدار التونسية للنشر 70.

* محمد بن محمد بن عبد الملك المراكشي :

176- الذيل والتكملة لكتابي الموصول والصلة، السفر الثامن،

تحقيق محمد بن شريفة، مطبعة المعارف الجديدة، الرباط،
1984.

* محمد بن محمد المخلوف :

177- شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، دار الفكر، بلا تاريخ.

* محمد بن السيد درويش :

178- أسنى المطالب، المكتبة الأدبية، حلب، بلا تاريخ.

* محمد بن عمر البغدادي المعروف بابن شطى :

179- مختصر طبقات الحنابلة، دراسة موار أحمد، دار الكتاب
العربي، بيروت، بلا تاريخ.

* محمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأندلسي :

180- تفسير البحر المحيط، دار الفكر، الطبعة الثانية، 83.

* محمد بن يوسف الكاندهلوي :

181- حياة الصحابة، تحقيق نايف العباس ومحمد علي دولة، دار
القلم، الطبعة السادسة، بلا تاريخ

* محي الدين بن محمد بن علي الطعمي :

182- معجم كرامات الصحابة، دار ابن زيدون، بيروت، بلا تاريخ.

* مجهول :

183- كتاب الاستبصار في عجائب الأمصار، تحقيق سعيد زعلول
عبد الحميد، الدار البيضاء، 85.

* محمد حجي :

184- الحركة الفكرية بالمغرب في عهد السعديين، منشورات دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر، سلسلة التاريخ (2) 1976.

* مسلم بن الحجاج بن مسلم :

185- صحيح مسلم بشرح النووي، دار الكتاب العلمية، بيروت، بلا تاريخ.

* مصطفى بن عبد الله القسطنطيني المعروف بحاجي خليفة :

186- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، دار الفكر، بيروت، بلا تاريخ.

* محمد المتوني :

187- ورقات عن الحضارة المغربية في عصر بني مرين، منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط، مطبعة الأطلسي 79.

* المنذري :

188- الترغيب والترهيب، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الثالثة 68.

* يوسف بن اسماعيل النبهاني :

189- جامع كرامات الأولياء، تحقيق، إبراهيم اعطره عوض، المكتبة الشعبية، بيروت، بلا تاريخ.

* يوسف بن تعزي بردي :

190- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، تحقيق جمال الدين الشيال وفهيم محمد، الهيئة العامة للكتاب 72.

* يوسف الشباخ :

191- تاريخ الأندلس في عهد المرابطين والموحدين، ترجمة محمد عبد الله عنان، الطبعة الثانية القاهرة 1958 .

مراجع باللغة الأجنبية

E. Dufpureq

1- La question de ceuta au XIII s H1955, 1er et 2 T ; T : 67.

Jean Michel-Lessard :

2- Sijilmassa : la ville et ses relations commerciales au XI s d'après El BAAKRI Hesp, 1934 T19

Louis Massignon :

3- Essai sur les origines du lexique Technique de la mystique musulmane, Paris, 1954.

4- Le Maroc dans les premières années du XVI siècle, tableau géographique d'après Léon l'africain, Alger 1921.

V.Loubignac :

5- Un saint Berbère, Moulay Bouaza , Histoire et légende, Hesp TI année 44 P:15.

Emile Dermenghem :

6- Le culte des saint dans l'islam maghrébin, E. Gallimand 1954.

Bel (A) :

7- La religion Musulmane en Berbérie, Esquisse d'histoire et de sociologie religieuse, Paris, 1938.

R. Brunschvicg

8- La Bérberie orientale sous les Hafides des origines à la fin du XVe siècle, Paris 1940.

Dozy (R)

9- Supplément aux Dictionnaires arabes V.12, Paris 1927

- 10- dictionnaire détaillé des noms des vêtements chez les arabes.
Amsterdam, 1843.

Berque (Jacques)

- 11-Etudes d'histoire rurale maghrébine, Edition -Tanger- Fés 1988.

Colin (Gerges)

- 12- La zaouïa mérinide d'Anémia à Taza, Hespéris, 1953.

Du pont octane et coppolani (Xavier)

- 13- les Confréries religieuses musulmanes, Alger, 1879.

Pacson (Paul)

- 14- le Haouz de Marrakech, Rabat, 1977.

Montagne (Robert)

- 15- Les Berbères et le Makhzen dans le sud du Maroc, Paris 1930.

Bruno Halff. Le Mahasin – Al – Maga Alis

- 16- D'Ibn Al' Arif et l'œuvre du Soufi Hanbalite Al Ansari R.R.I : T
XXXIX fase II, P : 32.

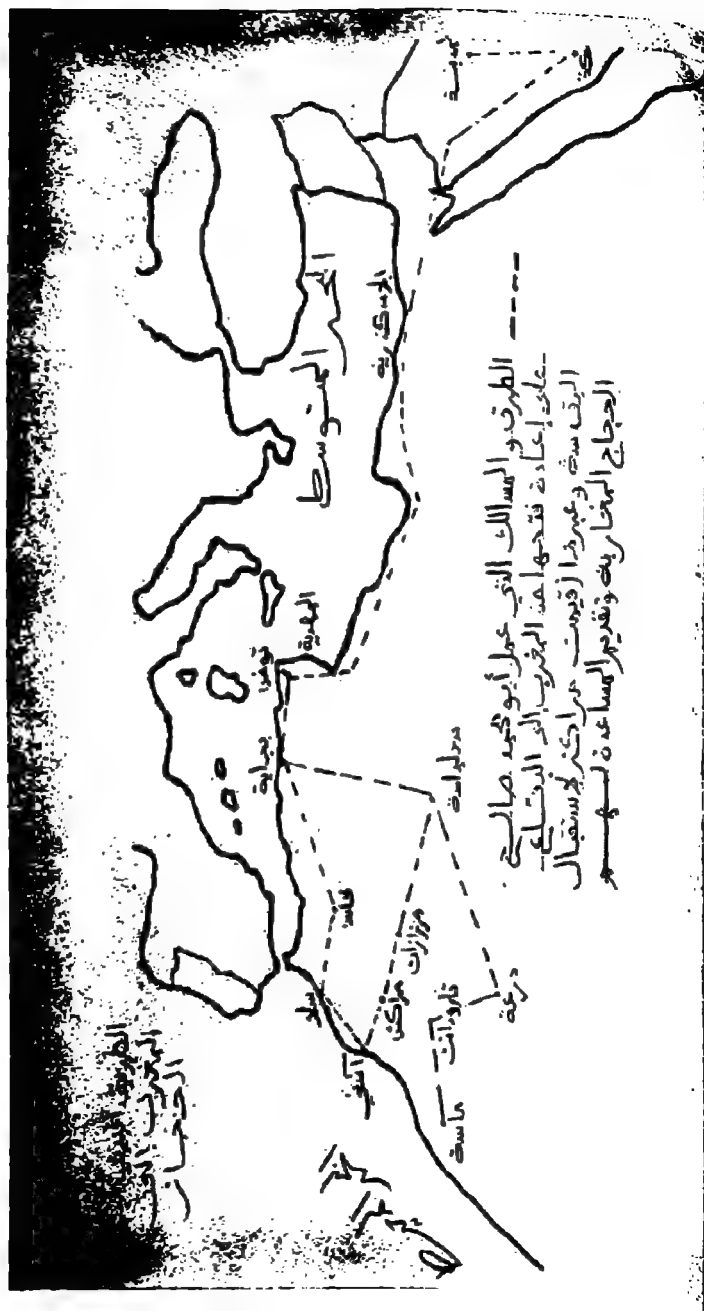
الملاحق

عبد الوهاب
عبد الوهاب
عبد الوهاب
عبد الوهاب

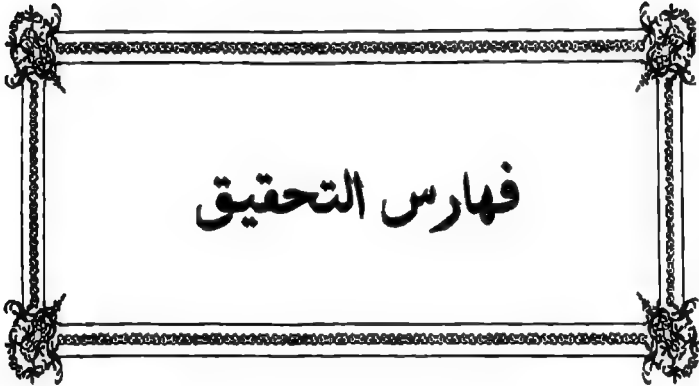
2

மாண்புமிகு பேரவைத் தலைவர்:

الطرق والمسالك التي عمل أبو محمد صالح على إعادة فتحها من المغرب إلى البقاع المقدسة
وعبرها أقيمت مراكز لاستقبال الحجاج المغاربة وتقديم المساعدة لهم



مقياس الرسم سنم 1 لكل 100 كلم



فهارس التحقيق

فهرس الآيات القرآنية

الآية	من سورة	رقم الآية	الصفحة
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾	الفاتحة	1	479-65
﴿الحمد لله رب العالمين﴾	الفاتحة	2	411
﴿وعسى أن تكرهوا شيئا﴾	البقرة	216	513
﴿وقولوا للناس حسناً﴾	البقرة	83	178
﴿بشيرا ونذيرا﴾	البقرة	19	204
﴿فإذا قضيتم مناسككم﴾	البقرة	200	398
﴿إن تبدوا الصدقات﴾	البقرة	28	399
﴿وإن تبدوا ما في أنفسكم﴾	البقرة	284	400
﴿الذين ينفقون...﴾	البقرة	274	400
﴿يهدي من شاء﴾	البقرة	213	296

456	105	البقرة	﴿والله يختص...﴾
480	115	البقرة	﴿والله المشرق والمغرب﴾
494	188	البقرة	﴿لا تأكلوا أموالكم﴾
497	104	البقرة	﴿لا تقولوا راعنا...﴾
599	273	البقرة	﴿للفقراء الذين﴾
600	42	البقرة	﴿وضربت عليهم﴾
631	184	البقرة	﴿وعلى الذين﴾
631	196	البقرة	﴿وأتوا الحج﴾
632	185	البقرة	﴿فمن شهد منكم...﴾
289	286	البقرة	﴿لا يكلف الله﴾
104	19	آل عمران	﴿وما اختلف الذين...﴾
107	105	آل عمران	﴿ولا تكونوا كالذين﴾
129	101	آل عمران	﴿ومن يعتصم بالله...﴾
160	187	آل عمران	﴿لتبينه للناس...﴾
178	152	آل عمران	﴿ولقد صدقكم الله وعده﴾

201	18	آل عمران	﴿شهد الله انه لا اله الا هو﴾
215	135-134	آل عمران	﴿والذين اذا فعلوا...﴾
216	135	آل عمران	﴿ذكروا الله﴾
216	135	آل عمران	﴿او ظلموا انفسهم﴾
216	135	آل عمران	﴿ومن يغفر الذنوب....﴾
216	135	آل عمران	﴿ولم يصروا على...﴾
217	135	آل عمران	﴿وهم يعلمون﴾
217	136	آل عمران	﴿اولئك جزاؤهم...﴾
217	136	آل عمران	﴿وجنات تجري...﴾
254	179	آل عمران	﴿وما كان الله ليذر...﴾
265	37	آل عمران	﴿فتقبلها ربها...﴾
266	36	آل عمران	﴿فلما وضعتها...﴾
399	29	آل عمران	﴿قل ان تخفروا...﴾
447	170	آل عمران	﴿فرحين بما آتاهم...﴾
495	97	آل عمران	﴿ومن دخله﴾

632	97-96	آل عمران	﴿إِنْ أُولَٰئِكَ بِبَيْتٍ﴾
630	97	آل عمران	﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ﴾
634	97	آل عمران	﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾
644	97	آل عمران	﴿مَنْ اسْتَطَاعَ﴾
108	82	النساء	﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ...﴾
108	59	النساء	﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ...﴾
185	26	النساء	﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾
186	65	النساء	﴿قُلْ وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ...﴾
223	31	النساء	﴿أَنْ تَحْتَنِبُوا كَبَائِرَ﴾
396	148	النساء	﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ﴾
406	103	النساء	﴿اذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا...﴾
539	10	النساء	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ...﴾
635	72	النساء	﴿فَجَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ﴾
657	64	النساء	﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا﴾
218	27	المائدة	﴿إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ...﴾

227	17	المائدة	﴿ قل فمن يملك من الله ﴾
348	97	المائدة	﴿ جعل الله الكعبة ... ﴾
349	2	المائدة	﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا .. ﴾
422	118	المائدة	﴿ إن تعذبهم فإنهم ﴾
105-99	159	الأنعام	﴿ إن الذين فرقوا دينهم ... ﴾
109	65	الأنعام	﴿ أو يلبسكم أهواء ... ﴾
120	55	الأنعام	﴿ وكذلك نفصل الآيات ﴾
129	116	الأنعام	﴿ وإن تطع أكثر من في الأرض ﴾
185	90	الأنعام	﴿ أولائك الذين هدى الله ... ﴾
228	82	الأنعام	﴿ أولئك لهم الأمن ... ﴾
295	33	الأنعام	﴿ فإنهم لا يكذبون ... ﴾
448	59	الأنعام	﴿ وعنده مفاتيح الغيب ﴾
449	73	الأنعام	﴿ قوله الحق ﴾
497	108	الأنعام	﴿ ولا تسبوا الذين ﴾
403	19	الأنعام	﴿ لا نذركم به ﴾

449	73	الانعام	﴿عالم الغيب والشهادة﴾
518	17	الانعام	﴿وإن يمسك الله﴾
107	168	الأعراف	﴿وقطعناهم في الأرض﴾
121	169	الأعراف	﴿ياخذون عرض هذا الأدنى...﴾
167	181	الأعراف	﴿وممن خلقنا أمة﴾
218	201	الأعراف	﴿إن الذين اتقوا...﴾
219	200	الأعراف	﴿إما ينزعنك من...﴾
229	99	الأعراف	﴿فلا يؤمن من مكر الله...﴾
242	32	الأعراف	﴿قل من حرم زينة الله﴾
353	26	الأعراف	﴿يا بني آدم قد أنزلنا...﴾
358	31	الأعراف	﴿خذوا زينتكم﴾
419	55	الأعراف	﴿ادعوا ربكم تضرعا...﴾
403	205	الأعراف	﴿واذكر ربك في نفسك﴾
413	143	الأعراف	﴿ربي أرني أنظر إليك﴾
425	55	الأعراف	﴿إنه لا يحب المعتدين﴾

444	180	الأعراف	﴿ والله الأسماء الحسنى ﴾
446	43	الأعراف	﴿ فالحمد لله الذي ﴾
629	16	الأعراف	﴿ لا فعدن لهم ﴾
133	42	الأنفال	﴿ يقضي الله أمرا ... ﴾
481	17	الأنفال	﴿ وليلبي المومنين ﴾
636	36	الأنفال	﴿ قل للذين كفروا ﴾
92	100	التوبة	﴿ والذين اتبعوهم بإحسان ﴾
223	91	التوبة	﴿ ما على المحسنين من سبيل ﴾
278	32	التوبة	﴿ ويابى الله إلا ... ﴾
492	4	التوبة	﴿ خذ من أموالهم ﴾
492	163	التوبة	﴿ وآخرون اعترفوا ﴾
494	118	التوبة	﴿ حتى إذا ضاقت ... ﴾
495	117	التوبة	﴿ لقد تاب الله ... ﴾
645	91	التوبة	﴿ ولا على الذين ﴾
205	99	يونس	﴿ ولو شاء ربك لآمن ... ﴾

222-214	63-62	يونس	﴿ألا إن أولياء الله...﴾
222	26	يونس	﴿للذين أحسنوا الحسنى...﴾
295	96-95	يونس	﴿إن الذين حققت عليهم﴾
469	64	يونس	﴿لهم البشري...﴾
83	3	هود	﴿يوت كل ذي فضل...﴾
290	120	هود	﴿وكل نقص عليك...﴾
449	102	هود	﴿وكذلك أخذ ربك إذا...﴾
290	120	هود	﴿وكل نقص عليك...﴾
83	76	يوسف	﴿وفرق كل ذي علم عليم﴾
241	105	يوسف	﴿وكابين من آية...﴾
452	101	يوسف	﴿رب قد اتيتني من الملك﴾
574	20	يوسف	﴿وكانوا فيه﴾
454	110	يوسف	﴿حتى إذا استيأس...﴾
396	10	الرعد	﴿سواء منكم من أسر﴾
426	41	ابراهيم	﴿ربنا اغفر لي...﴾

447	32	ابراهيم	﴿الله الذي خلق...﴾
591	75	الحجر	﴿ان في ذلك...﴾
633	30	الحجر	﴿فسجد الملائكة...﴾
420	5	النحل	﴿إذا مسكم الضر...﴾
599	125	النحل	﴿ادع إلى سبيل ربك﴾
451	48	النحل	﴿أولم يروا إلى ما خلق الله...﴾
361	84	الإسراء	﴿وكل يعمل على شاكلته...﴾
393	71	الإسراء	﴿يوم ندعو كل أناس﴾
400	110	الإسراء	﴿ولا تجهر بصلاتك...﴾
419	52	الإسراء	﴿يوم يدعوكم...﴾
450	111	الإسراء	﴿وقل الحمد لله﴾
654	80	الإسراء	﴿ربّ أدخلي...﴾
122	104	الكهف	﴿وهم يحسبون﴾
300	82	الكهف	﴿وكان أبوهما صالحا﴾
417-358	28	الكهف	﴿واصبر نفسك﴾

160	59	مریم	﴿فخلق من بعدهم خلف...﴾
267	25	مریم	﴿وهزي إليك بجدع...﴾
267	4	مریم	﴿ربُّ إني وهن العظم...﴾
267	17-16 18	مریم	﴿واذكر في الكتاب مریم...﴾
267	17	مریم	﴿فارسلنا إليها﴾
254	8	مریم	﴿وهزي إليك﴾
268	18	مریم	﴿إني أعوذ﴾
268	23	مریم	﴿يا ليتني مت...﴾
268	24	مریم	﴿ألا تحزني﴾
116	96	مریم	﴿سيجعل لهم الرحمن﴾
198	46	طه	﴿انني معكما أسمع وأرى﴾
203	5	طه	﴿على العرش استوى﴾
378	18-17	طه	﴿وما تلك بيمينك﴾
401	103	طه	﴿يتخافتون بينهم﴾
437	42	طه	﴿ولا تنبأ في ذكری﴾

428	58	طه	﴿ موعدكم يوم ﴾
523	132	طه	﴿ وأمر أهلك ﴾
139	18	الانبياء	﴿ ولكم الويل مما تصفون ﴾
393	73	الانبياء	﴿ وجعلناهم أمة ... ﴾
415	20	الانبياء	﴿ يسبحون الليل والنهار ﴾
385	29	الحج	﴿ ثم ليقضوا ... ﴾
107	53	المومنون	﴿ فتقطعوا أمرهم ﴾
229	57	المومنون	﴿ والذين هم من خشية ... ﴾
229	60	المومنون	﴿ إن الذين يوتون ﴾
229	61	المومنون	﴿ أولئك يسارعون ... ﴾
129	40	النور	﴿ ومن لم يجعل الله ... ﴾
188	359	النور	﴿ كدعاء بعضهم بعضا ﴾
311	15	النور	﴿ إذ تلقونه بالسنتكم ﴾
446	35	النور	﴿ الله نور السماوات ... ﴾
513	2	النور	﴿ ولا تأخذكم بهما ﴾

535	63	النور	﴿ لا تجعلوا دعاء ﴾
632	56	النور	﴿ وأقيموا الصلاة ﴾
118	28	الفرقان	﴿ ليتني لم اتخذ ﴾
233	63	الفرقان	﴿ وعباد الرحمن ﴾
220	59	النمل	﴿ وسلام على عباده... ﴾
122	83	القصاص	﴿ تلك الدار الآخرة... ﴾
393	28	القصاص	﴿ وجعلناهم ائمة... ﴾
187	6	العنكبوت	﴿ ومن جاهد فإنما... ﴾
503	30	الروم	﴿ لا تبديل لخلق الله... ﴾
116	20	لقمان	﴿ وأسبغ عليكم نعمه... ﴾
185	15	الأحزاب	﴿ واتبع سبيل... ﴾
204	46	الأحزاب	﴿ وداعيا إلى الله... ﴾
213	30	الأحزاب	﴿ يا نساء النبي... ﴾
216	38	الأحزاب	﴿ وكان أمر الله... ﴾
299	5	الأحزاب	﴿ ادعوهم لآبائهم... ﴾

352	59	الأحزاب	﴿يا أيها النبي قل...﴾
360	33	الأحزاب	﴿إنما يريد الله...﴾
407	41	الأحزاب	﴿إذا لقيتم فئة...﴾
508	53	الأحزاب	﴿ذلكم أطهر...﴾
508	32	الأحزاب	﴿فلا تخضعن...﴾
508	53	الأحزاب	﴿لا تدخلوا بيوت...﴾
510	23	الأحزاب	﴿رجال صدقوا...﴾
412	10	سبا	﴿يا جبال أوبي﴾
458	26	سبا	﴿الفتاح العليم﴾
455	2	سبا	﴿وما يخرج منها﴾
120	10	فاطر	﴿إليه يصعد الكلم...﴾
216	32	فاطر	﴿ثم أورثنا الكتاب...﴾
220	32	فاطر	﴿فمنهم ظالم...﴾
230	28	فاطر	﴿إنما يخشى الله...﴾
451	2	فاطر	﴿ما يفتح الله﴾

393	12	يسن	﴿إنا نحن نحبي الموتى...﴾
485	105-104	الصفات	﴿أن يا إبراهيم قد صدقت...﴾
179	6	ص	﴿أن أمشوا واصبروا...﴾
444	60	غافر	﴿ادعوني استجب لكم...﴾
141	34	فصلت	﴿ادفع بالتي هي أحسن...﴾
167	33	فصلت	﴿ومن أحسن قولاً...﴾
104	13	الشورى	﴿شرع لكم من الدين...﴾
409	14-13	الزخرف	﴿سبحان الذي سخر...﴾
352	11	الاحقاف	﴿وإذا لم يهتدوا...﴾
107	22	محمد	﴿فهل عسيتم أن توليتم﴾
180	36	محمد	﴿يوتكم أجوركم...﴾
426	19	محمد	﴿واستغفر لذنبك...﴾
187	10	الفتح	﴿ومن نكت فإنها...﴾
234	29	الفتح	﴿سبماهم في وجوههم﴾
383	221	الفتح	﴿مخلقين﴾

90	7	الحجرات	﴿واعلموا أن فيكم...﴾
215	7	الحجرات	﴿وكره إليكم الكفر...﴾
299	10	الحجرات	﴿إنما المؤمنون إخوة﴾
351	8	الحجرات	﴿فضلا من الله ونعمة...﴾
396	2	الحجرات	﴿لا ترفعوا أصواتكم...﴾
643	37	ق	﴿أو ألقى السمع...﴾
99	55	الذاريات	﴿وذكر فإن الذكرى...﴾
523	22	الذاريات	﴿وفي السماء رزقكم﴾
300	21	الطور	﴿والذين آمنوا...﴾
560	48	الطور	﴿واصبر لحكم ربك﴾
222	32-31	النجم	﴿ليجزى الذين أسأروا...﴾
223	32	النجم	﴿إن ربك واسع المغفرة..﴾
295	55	النجم	﴿فبأي آلاء ربك...﴾
242	4-3-2	القمر	﴿يعرضوا ويقولوا سحر...﴾
242	5-4	القمر	﴿ما فيه مزدجر...﴾

393	13	القيامة	﴿ينبأ الإنسان يومئذ﴾
104	4	البينة	﴿وما تفرق الذين أوتوا الكتاب﴾
125	2-1	النصر	﴿إذا جاء نصر الله...﴾
433	1	الإخلاص	﴿قل هو الله أحد﴾
428	2-1	الضحى	﴿والضحى﴾

فهرس الأحاديث

234	إن أعبط أوليائي	83-79 101	إذا مات
234	النظر في	85	ما من
235	إن من عباد الله	86	يا علي
236	إن من خيار أمتي	86	عبداً أبقا
242	وبح هذه الأمة	86	ذكر عبادي
242	تركوا الطريق	101	ما من نبي
256	لا يأتي أحد	111	وإياكم والظن
271	وقال تحدثوا	111	ولا يحل لامرئ
222	بينما راعي	111	تفتح أبواب
273	بينما رجل	111	تعرض أعمال
274	إن بالمدينة	111	خير أهل
275	انطلق	115	إذا أراد الله

276	إن ثلاثة رهط	121	سباب المسلم
277	قال تحدثوا عن	122	كيف بك
280	كنا عند رسول الله	123	يأتي على الناس
284	ما سلط الله	123	إن بين يدي
299-221	إن الله تعالى	124	ومن حسن
299	تعالوا	126	استأنسوا
300	إن الرحم	135	من آتته من الله
325	العداوة في	150	اكنود
354	نوروا قلوبكم	167	من دعا إلى
355	لو شهدتنا	167	والذي نفسي
355	هذا البأس	168	متى اجتمع
356	أكل هذا	173	ليصبحن الرجل
364	عن أم خالد أنها	174	لا تزال هذه الأمة
365	لما حضرت الوفاة	176	إن الله لا يقبض
376	أيمنع أحدكم	179	أقبلوا ذوي

380	عطش الناس	193	كنا مع رسول الله
384	إن وائل	194	هم قوم
386	التائب من الذنب	203	من أحصاها
386	للسائل الذي	229	وعزتي
389	من تشبه بقوم	233	إن أقوا من امتي
507	وفي لفظ يونس	393	من سن سنة
507	إن أبا هريرة	396	كان رسول الله
507	كنت عند النبي ﷺ	397	سألت عائشة
512	ثلاثة لا يظلمهم الله	397	وخرج البخاري
513	لا يكمل المؤمن	399	المسر بالقرآن
534	أنا أقربكم	401	أن النبي ﷺ خرج ليلة
534	سلمان هنا	402	إذا قام أحدكم
535	من حج ولم يزرني	405	من دعا إلى
555	ما ورد عنه الطائفة	405	إنني أراك
560	إن صبرت		أكثروا من ذكر الله

561	كان رسول الله	كن ورعا	
562	إذا استوى	دعم ما يربيك	
562	سبحان الله وبحمده	لا يبلغ العبد	
564	ما ورد في الحديث	استفت قلبك	415
564	لا يداوم عليها	الحلال بين	417
566	كان عبد الله بن عمر	أتيت رسول الله ﷺ	420
584	قلت لأنسبن ما لك	قال لي رسول الله ﷺ	421
591	قيل لعمر بن الخطاب	اتقوا فراسة المؤمن	422
599	خرجت مع رسول الله	ليس المسكين	423
600	إذا رفع أحدكم	من كان يأكل	425
634	سيكون قوم	لا تكونوا بعدي	425
434	أيها الناس	من ملك رادا	425
437	صلاة الاوابين	تابعوا بين الحج والعمرة	429
638	أما علمت	من مات في أحد الحرمين	430

638	من صبر على حر مكة	444	إن الله
638	فقال يا رسول الله	469	هي الرؤيا
641	الحجر الأسود	469	أصدقكم
642	ماء زمزم	470	إذا اقترب الزمان
642	زمزم مبارك	472	الرؤيا من الله
404	الراعي حول أعمى	483	من هم بأمر
505	من غشنا	485	من كان يؤمن
507	حديث وهب	492	ما أمرت
654	ما بين قبري ومنبري	495	فقال أبشر

فهرس الأمثال والحكم

132	أعزل اعلم
132	طلب الراحة قلة الاستراحة
143	قلة معرفة الإنسان
84	متى هاب الغائض
149	متى وقع القدر
151	من بخل بماله
127	من تفرد بالعلم
139	من تمام العلم
141	عجبت ممن يطرح
137	أرجح الناس عقلا
137	لسان الجاهل
134	من اتخذ الصدق لجاما

275	لا عطر بغد عروس
300	لما حفظت العرب
157	مهما عز المطلوب
509	المرأة فخ منصوب

فهرس أسماء الكتب

666	إنجيل
	تفسير الثعالبي
497	تفسير الزمخشري
640-287	التوراة
507	سنن أبي داود
283	الصحيح
401-280	الصحيحان
415-364-274-273	صحيح البخاري
512-420-429-408-121	صحيح مسلم
435	كتاب الإحياء
499	كتاب تهذيب المدونة
627	كتاب الحج
600	كتاب قوت القلوب
67	كتاب المنتقى

526-67	كتاب المنهاج
68	كرامات أبي يعزى
277	مسند ابن أبي شيبه
360	مسند الترمذى
642	مسند الدارقطنى
642	مسند الطيالسى
642	مسند النسائى
485	مسند النفزى
364	المستدرک للحاکم
69	المنهاج الناظر
68	المنهاج الواضح
244	كتاب السراج
302	كتاب التشوف
110	الكتاب العزيز
477	الرسالة القشيرية
610-605-587-559-552	الكتاب
599	كتاب ابن الموار
324	دوان

647-631	العتبية
763-113	سنن الترمذي
638	فوائد أبي صخر
649	الكتاب والسنة
499	المدونة
477	حقائق السلمي
477	منهاج العابدين

فهرس القوافي

الطويل			
139	عالم	66	ملجأ
139	السرائر	71	البصر
142	سامع	71	لراغب
143	أصون	83	ظافر
145	الكرم	116	مبلد
150	فعرز	117	نثنى
151	للعبد	117	مقيما
152	سحاؤه	118	استماعها
135	أعظم	122	اجتهاده
154	زوالها	125	زاجر
155	الصبر	132	قريب

156	شرف	133	جاهل
157	اكتسابها	134	الفوائد
179	عمد	138	الحقائق
180	لعجيب	186	المظلم
185	تهند	224	الرحب
390	الري	238	سكب
406	هند	250	الرمد
407	المتنصح	258	الكشف
430	سبكه	261	التباعد
478	المساعد	301	فسد
481	يكبرا	311	صدري
482	السرائر	326	فناء
485	فقر	336	مرادي
518	الخطب	337	قلبي
506	بعد	347	الكلب
514	الجهل	353	تبرى
515	لبخيل	362	تبرأ
515	قاتله	379	لقيا
517	أحجها	378	كبر

526	واهب	381	استماعها
535	نعيم	387	عهد
545	فيخلد	547	البصر
610	المسك	567	إثامه
614		خلو	
655		قصا	
659		خابي	
642		المهر	
657		بذكرها	
البسيط			
169	مفقود	78	ألم
176	للمحبين	93	النظر
177	أوتاد	95	ديم
177	بصر	99	جماد
190	الخير	106	أهواء
205	موصوف	119	يواخيك
241	كثروا	129	حجر
242	حسادا	131	الشيء

260	مكبول	134	رشد
278	البريات	135	الورع
278	جهلوا	136	أثمان
309	أم	141	لأقوام
360	تخليل	146	الكريم
383	ترجيل	363	حمف
160		خسران	
170		بانوا	
407		البوس	
410		صاحبه	
416		يكفيه	
524		مصاييح	
514		يرزقه	
650		الدنيا	
مجزوء البسيط			
195		زرعوا	

مخلع البسيط			
312		البحور	
السوافر			
230	ركوع	67	السقيم
245	يستبين	66	بالعقول
352	الزلال	70	قطاب
374	المسبيل	117	استطاعا
426	الدعاء	128	قال
496	جي	128	مشيت
519	بدائي	137	ضنينا
	مرادي		واجمل
156		ارتفاع	
214		التمام	
الكامل			
196	يسبق	70	أيهما
201	لبخيل	87	منكر
255	مغلق	102	الوامق
261	تمنع	130	موكل
273	أنوار	130	تنفق

	عمود	140	تفقد
302	أسرارها	144	نزوع
363	لا يخدع	153	فيكمل
	أمامها	154	أعلامهم
416	الإقصاء	154	يسمع
426	كله	157	مستولا
438	يرحل	177	الادفان
577	الأولاد	556	بابكا
الخفيف			
210	شاكر	84	الهيوب
224	مرادي	147	السؤال
377	مستريحا	152	الرحيم
528	يقبلوني	395	الضلال
186		المغيب	
المتقارب			
473	سري	91	ادمانها

538	بها	131	يعجبك
السريع			
269	مسعد	85	الحزم
461	الواعظينا	134	الغنى
الرمل			
122		وأشر	
128		تسر	
المرسل			
156		المنفعة	
الزجر			
487	الفطينا	183	يصعد

فهرس الأعلام

309	أحمد بن الحسين	660-609-539	إبراهيم بن أحمد
309	أحمد بن عمر العبدري	478-367-146	إبراهيم بن أدهم
193	أنس بن عباد	415-85	ابن الزبير
-311-305 -315-313 -317-316 319	أحمد بن أبي محمد صالح	87	ابن عائشة
372	أحمد بن الحسين	89	أحمد بن خالد
272	ابن واهب		أحمد البعدي
215-701	ابن عرفة	413	ابن عمر
233	ابن عرف	583-359-124	أسامة
172	ابن اسحاق	132	ابن وهب
-414-406 431-425	ابن عطية	135	الأوزاعي

229-115- 334-295 400-359 508-418	ابن العربي	145	أحمد بن حنبل
516	ابن شهاب	148	ابن أبي عمر
515	أيوب الحمال	168	الأزهري
69	أبو محمد عبد الطيف	175	ابن المبارك
81	أبو محمد عبد الله	178	ابن جريج
102-88	أبو عمر بن عبد البر	198	ابن شهين
469-83 507-470 561	أبو هريرة	217	ابن اسحاق
82	أبو بكر بن معاوية	356	أحمد بن محمد التعالبي
84	أبو عمر الدمشقي	234-268 414-218 427-206 469-415-401	ابن عباس
93	أبو عبد الله بن محمد		أسامة بن زيد

ابن العربي		أبو الحسن علي	100-81 272
الأصمعي	243	أبو محمد عبد الحق	-309-104 353-351
ابن أبي شيبة	271	أبو عمر يوسف	88
أحمد بن محمد	274-272	أبو سعيد الخدري	90
أحمد بن كادش	371	أبو كريب	82
ابن الزبير	415	أبو الوليد يونس	82
إبراهيم التيمي	417	أبو الحسن علي بن نصر	100
أبو عبيدة	412	أبو القاسم عبد الله بن محمد	302-100
أم زيد	428	أبو الحسن عبد القافر	100
ابن نصير	304	أبو أحمد محمد بن عيسى	100
إسماعيل بن علي	429	أبو إسحاق إبراهيم بن محمد	310
إبراهيم الخواص	434	أبو عمر صالح بن كيسان	101

86	أبو رافع	433-244	ابن الادهم
102	أبو عثمان بن علي	500	ابن القاسم
81	أبو عمر يوسف النهرى	503	ابن سينا
163	ابن الواضح	503-110-81	ابن عبد البر
-110-99-80 533	أبو زكرياء يحيى	574-573	ابن حوشب
68	أبو العباس العزفي	499	ابن يونس
68	أبو يعزى	-323-200 483-332-331	أبو محمد صالح

84	أبو القاسم بن حبيب	110-90	أنس
367-278	أبو تراب النخشي	335	أبو داود سليمان
243-235	أبو مسلم	80	أبو محمد عبد العزيز بن مخلوف
256	أبو بكر فروك	-274-103 423-280	أنس بن مالك
257	أبو بكر الأشعري	110	ابن الزناد

259	أبو محمد عبد العزيز بن عبد السلام	527-518	أبو العباس
271	أبو بكر محمد البيгдаي	193	أبو معاوية
401-273-285 562-486	أبو بكر الصديق	-257-200 334	أبو مدين
272	أبو الفوارس الطراد	218	أبو عمرو
272	أبو الفتح هلال	283	أبو بكر بن أبي الدنيا
272	أبو سلمة	-195-84 -368-221 601	أبو القاسم
273-272	أبو البركات اسماعيل	370-291	أبو القاسم بن علي
195	أبو عبد الرحمان السلمي	292	أبو القاسم عبد الكريم
302-88	أبو عبد الله محمد بن صالح	293	أبو جعفر الخطاب
291-88	أبو الحسن علي بن عبد الله	294	أبو عمر الزجاج

565-279	أبو ذر بن أحمد الهروي	559-302 588	أبو زيد عبد الرحمن
279	أبو بكر بن شاذان	315-302	أبو الربيع سليمان
332	أبو سعيد بن جبارة	279	أبو بحر سفیان
332	أبو طالب اللخمي	104	أبو محمد عبد الحفي
332	أبو العباس أحمد السلبي	397-355	أبو موسى
333	أبو عبد الله الكركي	333	أبو عبد الله السامي
333	أبو محمد عبد الرزاق	333	أبو محمد الكرخي
333	أبو محمد المغراوي	-334-173 434-431 512	أبو حامد الفزالي
333	أبو عبد الله السلاوي	336	أبو الحسن البصري
357	أبو عثمان النهدي	336	أبو سعيد الدكالي
365	أبو القاسم خلف	366	أبو خالد جعفر
617-365	أبو محمد عبد الله	367	أبو عمر الاصطخري

366	أبو بكر محمد	271-100	أبو عبد الله محمد
366	أبو محمد الحسين	367	أبو عبد الله بن سلمان
366	أبو عبد الله بن حفيف	367	أبو محمد بن حنة
421	أبو القاسم القيسي	368	أبو هشام العلوي
421	أبو در الهروي	368	أبو القاسم الطبراني
421	أبو منصور	368	أبو عبد الله السميري
431	أبو الفضل الجوهري	368	أبو القاسم بن عبد الرحمن
415	ابن الزبير	368	أبو يعقوب الطبراني
433	أبو عبيد البصري	368	أبو يعقوب النهرجوري
437	أبو تميم المغربي	272	أبو ابركات
501	أبو زيد	273	أبو الفضائل
3	أبو مروان	372-100	أبو نصر السراج
502	أبو عبد الله بن ياسين	648	أبو طالب

501	أبو محمد الركراكي	-313-102 -536-331 537	أبو عبد الله محمد
316	أبو يعقوب يوسف	415	أبو معيد
371	أبو حفص عمر	-309-88 -371-334 421	أبو الحسن علي
-518-491 582	أبو الربيع سليمان	421-88	أبو محمد عبد الحق
102	أبو داود	565	أبو بحر سفيان
497	أبو حنيفة	471	أبو بكر الأجوري
506	أبو بكر الحداد	585-477	أبو يعقوب الصنهاجي
496-99-80	أبو زكرياء يحيى	-478-199 592	أبو الربيع سليمان
366	أبو إسحاق إبراهيم	533	أبو زكرياء
502-491	أبو محمد عبد الواحد	325	أبو علي الصنهاجي
560	أبو علي عمر	551	أبو عبد الله محمد بن ياسين
627	أبو الربيع القيرواني	-316-302 571-537	أبو زيد عبد الرحمن
630	أبو عبد الله بن كلدس	563	أبو عبد الرحمن الضريير

471	أبو زيد	565	أبو أيوب سليمان
386	أبو الحسن بن صخر	-424-412 561-431	أبو عبيد
642	أبو داود الطيالسي	-100-81 -565-421 609	أبو الحسن علي
-334-114 660	البوصيري	421-309	أبو بحر سفيان
321-317	بيدار	368	أبو العباس أحمد
383	برة	565	أبو حازم
-366-100 540-538	أبو إسحاق إبراهيم	571	أبو موسى عاصم
581	أبو العباس الدكالي	537-501	أبو يعقوب يوسف

562		أبو عمران الهرزجي	
516	حويطب	498-355	التعالبي
577	حمير	641	الترمذي
235-82	جعفر بن محمد	577	تبع
89	خلف بن سعد	-293-192-181 -371-368-294 478	الجنيد

486	خالد بن يزيد	283-277	جابر بن عبد الله
269-139	الخضر	126	جعفر بن سلمان
-265-193 412	داود النبي	413-268	جبريل
89	داود بن أبي هند	367	جعفر بن علي
368	داود بن محمد	367	جعفر بن يحيى
371	الدينوري	370	جعفر الصادق
324	الداريني	384	جميلة
642	الدارقطني	-423-413-120 424	الحسن
562	ذو النوي المصري	90	الحسن بن الحسن
575	ربيعة	101	الحارث بن جعفر
86	رافع	272	الحسن بن يحيى
290	ربيع بن حراش	421-233	حميد
291	الرحمي المغربي	576-274	حماد بن زيد
561	الراعي	280	حماد بن سلمة
497-106	الزمخشري	287	حنظلة

209	الزهري	424-310-90	الحسين
284	زياد	367	حمزة بن علي
428-189	زيد بن ثابت	-368-148-107 371	الحسن البصري
-401-357 574-573	سعيد بن جبير	284	الزبير بن العوام
260	سارية بن رميم	289-288	زائدة
283-114	سعد بن أبي وقاص	262-89	زكرياء ابن يوحنا
283-113	سعد بن معاذ	287	زيد بن أخطب
286	سلافة بنت سعد	370	زين العابدين
554-433	سهل بن عبد الله	429	زهير بن حرب
355	سهل بن السعد	-272-140-81 273	الزهري
574	سلمان	364	سعيد
-370-363 -434-428 554-543	المهروودي	137	سليمان بن عبد المالك
417	سعيد بن سعد	-353-217 495-358	المسدي
484-293	سهل بن عبد الله	566	الشعبي
433-432	سيف الدولة	89	صالح بن عمر
437-371	السلمي	304	صبيح بن داود

516	السائب	427	صهيب
478-599	الشافعي	515	صالح بن حنبل
527	شاكر	132-125	طاووس
470	شاه الكرمي	428	الطبري
-108-92 484	طاء	300	الضحاك
-174-122 -283-176 -495-469 548	عبد الله بن عمر	69	عبد القادر
-132-112 -336-278 -369-368 424	علي بن أبي طالب	84	عبد السلام بن سعيد سحنون
303-203	عبد الله بن عبد العزيز	88	عبد الله بن علي
148	عمر بن عبد العزيز	92	العوام بن حوشب
350	عطية	82	العلاوي عبد الرحمن
312	عيسى	100	عبد العزيز بن عمر
168	عبد الله بن بشر	101	عبد الله بن علي
422	عبد الله بن عمر بن العاص	101	عمر الباقي

179	عمر بن عثمان المكي	101	عبد الرحمن المسور
193	عاصم	101	عبد الله بن مسعود
235	عمران بن خلف	-242-116 -273-260 -286-281 -310-299 401-378	عمر بن الخطاب
469	عمر بن حصين	102	علي بن محمد
-288-271 -507-424 508	عائشة أم المؤمنين	284	عامر بن طفيل
279-88	عبد الحق بن عبد المالك	284	عامر بن فهيرة
282	عثمان بن عفان	311	عبد الله بن أبي محمد صالح
283	عامر بن سعد	565	عبد الحق العبدري
503	عبد الله بن الاحرش	324-312	عبد العزيز بن أبي محمد صالح
422	عبد الرحمن جبر	523	عيسى بن أبي محمد صالح
422	عمرو بن العاص	584-317	عبد المؤمن بن ياكران

369	عبد الله بن جعفر	-302-93 429	عبد الرحمن بن زيد
266	عبد الرحمن بن قرض	424	عيسى النبي
401-89	عبد الرحمن بن كعب	427	عبد الله
399	عبد الرحمن	585-102	عقبة بن عامر
412	عبد الله بن أبي محمد صالح	-317-305 559-323	العنبي
102	الفضيل بن مسروق	90	قاسم بن اصبع
412-407-106	فاطمة بنت الرسول	574-288	قتادة
260	الفضل بن موسى	310	القاضي أبو بكر
433-292	الفخر الفارسي	536	قيس بن عباد
422	محمد بن عبد الوهاب الثقفي	185	قتيبة بن حجر
367	معاد	378-189	القرفي
436	الحاسبي	228	القاسم الجويني
533	محمد بن معاد	594	قطب الدين
427	مريم ابنة عمران	266	كعب

630	محمد بن عبد الله الشافعي	224-218	الكلبي
-274-100 565	محمد الانصاري	431	الليث
284	المقداد بن الاسود	243-167	العلاء بن عبد الرحمن
-309-88 565	محمد بن صالح الكناني	-105-65 -258-220 -269-259 -294-291 471-418	محمد النبي
316-310	محمد بن عيسى	83	متدل بن علي
313	معاوية	-401-110 -415-408 422	مسلم بن الحجاج
367	موسى بن زيد	103	موسى بن معاوية
368	مروان الدمياطي	574	محمد بن كعب
368-332	محمد بن عثمان	108	المزني
370-335	معروف الكرخي	-218-108 -353-234 386-358	مجاهد
370	موسى الكادم	-111-110 -132-118 486-310	مالك
370	محمد الباقي	499	محمد بن أسم الطوسي

486	مصعب بن سعد	435-127	المسيح
583	محمد بن خلف	254	محمد بن سلمة
435	المتحفي	478-126	مالك بن دينار
518	محمد بن مسعود	-139-86 -354-188 -430-413 548-437	موسى النبي
371	وجيه الدين	143	محمد بن عمر الوراق
-412-118 431-414	وسعدن	271	النجاشي
236	الواسطي	272	النعمان
124	يحيى بن أبي كثير	408	النقاش
237	يحيى بن معاذ	415-176	هرم بن حبان
317	يعقوب بن محمد	82	هارون
422	يحيى بن يحيى	437	هشام بن خالد
471	يحيى بن سعد القطان	565	وهب بن جرير
593	يحيى بن عيسى	357	ياقوت
591	يونس بن يحيى	271	يزيد
-283-110 323	يحيى		

فهرس أسماء الجماعات والطوائف

270	الأنبياء	285-255	أمة
255	الاولياء	581-418	أهل الرباط
-265-104 430-271	بنو إسرائيل	273	أهل الزيغ
302	بنو أمية	114-66	أهل العصر
303	بنو حي	109	أهل العلم
304-303	بنو ماجر	299	السودان
304	بنو مخزوم	561-487	الصالحون
304-303	بنو نصر	510	الطوائف
581	بنو حماد	526	طائفة الحجاج
181-130	التلامذة	498-132	العلماء
152	الجيران	-222-91 416-349	العرب
125	الجهلاء	132	العباد

491-119 572	الحجاج	-200-67 -317-315 -331-321 -347-333 -572-571 583	الفقراء
-132-130 576	الحكماء	319	الغرياء
109	خواص المريدين	-498-491 533	الفقهاء
325	قبيل بني يعز	-303-302 304	قريش
486	المسلمون	514-506	فضلاء العصر
576-350	المؤمنون	303	القبائل
108	النصارى	307-304	مذكورة

فهرس أسماء الأماكن

287-266	بيت المقدس	542	أرض الكفر
407-255 525	البحر	613-324	أرض مصر
625	ناوريرت	-325-320-200 581-536	آسفي
292	تستر	361-332-321	الإسكندرية
571	تارودانت	258	الاندلس
331	تونس	320-319-318	أغمات
560	تلمسان	285	بئر معونة
586-584	جبل دمنات	293	البادية
-592-581 609	الحجاز	-322-302-88-80 582-331	بجاية
313	الحرم	574-181	برقة
395-342	دكالة	291	بلاد الشام
-313-100 369	دمشق	527	بلاد شاكر

537-418 572-571	الرباط	322-316	البلد
-303-87 -331-320 -491-334 542-537	المغرب	581-245	البلاد
401-284	مكة	-477-268-267 602-595-559	بلاد المشرق
282-274	المدينة	477	بلاد تجيمرماط
619	المهدية	563	زاوية
548-338	مدین	503	سبتة
560	مديونة	-318-315-199 594-477-381	سجلماسة
527	موسم شاكر	602-542-536	الشام
281	نهاوند	630	العراق
317	واد دادس	326	فاس
322	واد نفيس	277	القبر
540	واد سوس	533-336	القاهرة
-269-268 317-316	الوادي	-539-536-322 559	مراكش
316	ورزازات	527-525-282	المسجد
573	سمرقند	573	نيسابور

المصطلحات الصوفية الواردة في النص والتي تم شرحها

347	الشاشية	115	الأحوال
313	الصحة	356	أهل الصفة
119	الطائفة	313	البدلاء
334-333-261	الطريقة	604	البصيرة
114	العبودية	511	التوكل
127	الغزلة	491	التسبيح
591	الفراصة	227	الحجاب
197	القطب	144	الحرية
269-261-68-66	الكرامة	443	الخواطر
255-180	الكشف	242	الخلوة
503	الكيمياء	227	الخوف

352-348	المرقعة	404-412	الذكر
180-119	المريد	323-322	الرباط
164	المقام	469	الرؤيا
270	المقامات	351	الركوة
223	النور	375-347	السبحة
87	الشيخ	523	الشطّيح

فهرس الموضوعات

تقديم.....	5
تاريخ الطائفة الماآرية.....	9
مضمون المنهاآ الواضح.....	23
ترآمة أآمد بن إبراآيم مؤلف المنهاآ	35
وصف المخطوطات وعمليتها في التحقيق.....	45
ترآمة أبي محمد صالح.....	51
الصدر: وفيه مقدمة وخمسة فصول	79
الفصل الأول: في وصية ابتدأت بها المجموع	97
الفصل الثاني: في فصل مرتبة المشايخ ودليل علو مقام	
منصبهم الشامخ	165
الفصل الثالث: فيما آجب استعماله لكل مرید	
صادق في بدايته.....	171
الفصل الرابع: في التحريض على اتآاذ القدوة متى صح	
الاعتقاد.....	183
الفصل الخامس: في تحريض الخادم على الخدمة للآواب.....	191

- القطب الأول: وفيه مقدمة وثمانية فصول 197
- الفصل الأول: في معنى الولاية والولي 207
- الفصل الثاني: في الشروط التي ألزمها الأئمة لأهل الولاية 211
- الفصل الثالث: في أسئلة تزيد بياناً لأحوالهم 225
- الفصل الرابع: فيما يختص بصفاتهم 231
- الفصل الخامس: في بيان ما منحوا من أخلاقهم السرية 239
- الفصل السادس: في مدلول الكرامة لغة واصطلاحاً 247
- الفصل السابع: في صحة جوازها عقلاً ووقوعها نقلاً 251
- الفصل الثامن: في وقوعها سمعاً وجوازها شرعاً 263
- القطب الثاني: وفيه فصول 297
- الفصل الأول: في معرفة نسب الشيخ 297
- الفصل الثاني: في تسمية أولاده 307
- الفصل الثالث: في ذكر أشياخ قدوته 329
- الفصل الرابع: في ذكر جمل من سيره 345
- الفصل الخامس: في بيان سيرته المعروفة 391
- الفصل السادس: فيما يستلزم ما ذكرناه من الدخول في الخلوات 441
- القطب الثالث: 469
- التمهيد 469
- الفصل الأول: في ذكر بعض رؤيا الشيخ 475

- 489..... الفصل الثاني : فيما تحقق من أفعاله وأقواله
- الفصل الثالث : في ذكر شيء مما يتعلق بالبدايات من أحواله تدل
521..... على صحة كرامته
- 531..... الفصل الرابع : في شواهد دالة على جلال قدره
- الفصل الخامس : فيما ورد من كراماته دليلا على صحة توكله... 549
- الفصل السادس : فيما ورد من كراماته مما يدل على صحة ورعه 557
- الفصل السابع : فيما ورد من كراماته من دلائل زهده..... 569
- الفصل الثامن : فيما ورد من كراماته باجابة دعائه 579
- الفصل التاسع : فيما بلغنا من كراماته المشهورة..... 589
- الفصل العاشر : فيما شوهد من كراماته بالعيان 607
- الفصل الحادي عشر : فيما ثبت له من الكرامات 611
- الفصل الثاني عشر : فيما ورد عنه من الكرامات 615
- الخاتمة : في ذكر زيارة الرسول عليه الصلاة والسلام 655
- مصادر ومراجع التحقيق 683
- الملاحق 713
- فهارس التحقيق 719
- فهرس الموضوعات 783

